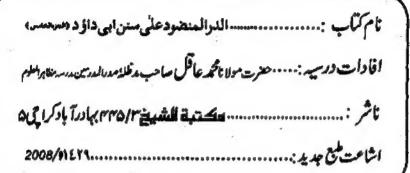


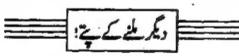
مؤلف دامت برکاتهم کی طرف ہے تھے اغلاط اوراضا فات کے ساتھ پہلی بار











اسپادارگایی	ه کتبدانعامیه	اردوازارکایی	كتب فابنا شرفيه
, <i>UG</i>	ومكتبه تقانيه أأسي	รู้ เรีกากทา """	زم زم پاشرز
	» پر کتب فازمجیدید	من قبل كرا في الم	حتب خاند علمری
199	اداره اسلامیات	مدرکایی	ا قبال بك سينز
וופני	بي مكتبه سيدا حرشهيد	ارددبازارکرایی بنوری تاؤن کرایی	وارالاشاعت
نا اور	مکتبدرحانیه	بندى اكن الى	املای کتب خاند

	فهرست مضامین الدّرالمنف و علی میسن ایی داؤد، جلد خامِس										
مغم	مضائين	صفحر	مضايين	مغ	مضايين						
۳۸	الالبذه البهائم ادابدكأ وابدالوص		ولانفنى بعورار ولامقابلة م	14	كتابالضعايا						
4	باب ماجاء فرذيجة المتردية	۲۱	ولامدابرة المحدثيث		ماحث ستهنده						
	اما تكون الزكاة الامن اللبة اولحلق	*	منى الصيحى بعضبار الاذن والقرت		وجوبالنحيرى دليل						
	قال الودادُد : لايصلح صداالا	٣٢	بابالبقرة الجزورعن كمتجزئ		باب الاضعية عن الميت						
14	في المتردية الإ ادر سير مضرت	*	اب فرالسّاة يضع يواعن جُرّا	YY.	مسئلة المابين اختلاف ائمه						
	كااشكال اور يواب		باللامام يذبح بالمصلى		باب الرجل ياخذ من						
, pr.	باب فالميالغ فالذبح		باب حيس لحوم الاضاحى		شعري في العشوال						
	حقيقة الذبح		مسئلة الباب بي مذاب يتمه		مستلة البابيس مذابب اتمر						
7	بنىعن شريطة الشيطان الحديث	بهامها	باب في إرفق بالذبيجة		باب مايستحب من الضحايا						
14	بابملجاء فخذكاة الجنين		بنى ان تصرالبهائم الحديث		اللهم تقبل من محيد وال محيد						
*	مستلة البابي اختلاف انم		بإبنىالهسافريضعي		وون امد محمد الكوفياتم }						
	باللحم اليدرى اذكر المله		باب في دبائح اصل الكتاب	"	قربان کے جالؤر میں شرکت						
44	عليهام لا		باب ماجاء في اكل معاقرت ك		اوراسيس مذاهب عمر يحقيق						
	خرحالسند		الاعاب (70	الخرسيع بدنات ببيده محرب التناسط						
ं क	باب فى العتيرة		لاعقرني الاسلام الحديث	3	وبكبشين اقرنين المحين }						
•	فرع وعيتره كابحث مع مذاسب انمه		باب الذبيجة بالمروة		اللحين موجونين						
44	فرع کی تفسیر ساتوال	4	انانلقي العُرُوعِ الرئيس م		بابايجرز فالضحايامن السن						
ואי	بابق العقيقة		معنامدی الحدیث	74	ان الجذرع يونى ممايونى مسالمتني						
"	عقيقة سے على بعض مروروا مباحث	۳2	الدُورَح بيسابوناچاسيم	ΥA	یار شول الشرعندی عنان ۲ اور معید میدازی که						
60	عن العلام شامان مكافستان		العين مرامب انمه		البن ع فيران حمال في						
"	افروا الطيرعلى مكناتها	"	ونقدم مرعان من الناس تعجلوا الو	74	قربان كاوفت كب شروع بوما بي						
64	كلفلام رهيئة بعقيقة الحديت	۲۸	وسمينيهم فعدل بعيرا بعشرت ياه	*	باب مايلرو من الضحايا						

	امس نه شد له	الجزراني		۴	 +	فهرميت الدرالمنضود .
	مغمر	مضامين	صفحه	مضایین	مغ	مضاین
	47	- 200 m or 1.4.		مالم بصِلُّ اوتجد في الرغيسِ بك	44	شرح الحديث
	변 성 성 성 4 4 4 8	اباب والجاوى سنح الوطسيد		اور خومنتن کاحکم		فأعقيقه مين يوم السابع كقيد
	,	اللوالدين والاقربين (4	افتن في آنية المحوث ادان متركين كالسنعال كب جائز ب		ويُرَيِّى، كان قبادة اذاسَل عن الدم انخ
		باب مخالطة اليتيم فالطعام	44	بأب اذاقطع من الصيدقطعة		, , , n
	400	1 1 2 2 2 2 2 2 2 3 3 3		باب في اتباع الصيد		الواب الصيد
	"	ان ينال من مال السيتيم كا المناطقة الم	۵۷	كتاب الوصايا باب ماجاء في مايتومريبه		و باب اتخاذ الكلب للصيد. الم التقص من اجره كل يوم قراط.
		بالطحاء في التشديد في م	*	من الوصية		المنطق المروس و إيراط. ولاان الكلابامة من المعم الحديث
		اكل مال اليتيم	*	ما حق امرئ مساله شنی یوص فیدای	۵٠	باب في الصيد
	40	ا جسّنواانسبع الموبقات الحديث گنامورس صغائروكهائرك بحث	"	حَدَا بُوصِية الرِّكُ مُولُ لِنُصَالِ لَدِيعَالُ عَلِيَّ لِسِعْمَ } ما ترك مول لَدْصَالِ لَدِيعَالُ عَلِيَّ لِسَعْمَ }	*	ذ کاة ک دوسیل ختیاری اضطاری تسمیعندالذرج وعندالارسال
		باب ماجاء في الدليل على م	۵۸	ويزاط ولادرها الحديث	*	ميرمير درو معرور والم
	"	ان الكفن من جيع المال	- 4	بأبطعاءنيا يجوز للموصيف الد	۵۱	فكل مما اسكن عليك
	44	بابطحاء فالرجل بهدا لهبة م تم يرصى لدبها ادبيريشها	"	مرض مرصنا اشفی فیاد نشرح الحدیث یارسول لله اتخلف عن هیجرتی قال ۲	*	ا تعلی کلب مے بارسے میں جہو] اورامام الک کی دنسیل
		الم بروسي الريوسية الوقف الوقف الوقف	*	انگ ان تخلف بعدى الخ		ا اورامامهانگ فار مان و قلت ارمی بالمعراض الحدیث
		وقف كيحقيقت بي المصاحب	٦٠	تنبير	۵۲	بندوق كاشكارا وراميل ختلاف
		اور جمهور كاختلاف	•	لكن البالس معدين توكم الحديث .م مرمتعلة بعضا عنوري	N	أ دكان لناجاراً ودخيلاً أ در مواليالية بن
N.		من مرت عرك وقف والى مدين	11	وصیت کے اس مررو	٥٢	ر رسیمان مهری د مرتجده فی مار ولا نیدا ترغیر یک
*	*	ا ک شرح		باب ماجاء في كراهية		شكارتيرلكين كيدر أكرغائب
N N	49	كآب الوقف كي لقل مناه المامة الصدة سعن المدة،		الاضوار في الوصية الصالحيث المال	•	ہوجائے آواسکا کیا حکم ہے مع اختلاف ٹر کہ مالتفصیل
	7 4 3	The same and a same a	2 2 2 2 2 2 2 2 2 2 2 2 2 2 2 2 2 2 2	الاسترد الشرورات	83	المان مراد المان مي

2 2 2		1		3.4	
منح	مضامين	8	مضامين	1	ممنایین
9 97	باب فراليولوديستهل ثم يبوت	49	باب نى ميرات العصبة		اذابات الانسان انقطع عنم
ia H	باب نسخ ميراث العقدم		باب في ميراث دوى الاجهام	49	عمله الامن ثلاثة الحديث }
5 T	بهنيرات الرحم }	1	اس منامين المركااختلاف ا		باب ماجاء في رصية الحربي
91	بابق الحلف		والخال وارث من لاوارث لم		يسلعوليداء أ
	لاصلف في الاسلام		يعقل عندويرند	(بالصلحاء في الرجل بيرت م
90	بافيالرأة ترفس دية زوا		انااولى بكل كومن من نفسه	41	وعليدين وله وفلوائز
94	آية المراث كي تفسير وخلاصه		انامولي من لامولي له ارت مالمايخ	*	مديث دين جابر كي مترح
	ديت كے باريس ابتدار عظر عمر		كياحضوركس كے وارث بوتے كھے		كتاب الفرائض
	كارات الديم اس ساردوغ		ان عندي ميراث رصل من لادد ع		العاثلاثة وماسوى ذلك فهوم
M	كتابل كالجاج والفي والإرة		ونستُ أَجِدُ أَزْدِيَّا أَوْ مَرْرِعَ الْحَيْرُ }		فضل الحديث اوارسكي شرح
*	كآب الخراج كاموضوع اورهاصل		باب ميراث ابن الملاعند		اماب في الكلالة
4 14	كلكمراع وكلكم مسؤل عن دعيبته		باب صليف المسلم الكافر		يارسول انشركيف اصتعنى ماني
	اب ماجاء في طلب الإمارة		صلترك لناعقيل منزلا الو		ونی اخوات افز
	باب في الضحور كولى		لا يتوارث اهل ملتين شتى	24	أيت ميراث كانفل كشي إريس بوا
1.7	باب فى انتخاذ الويز بير		باب نیمن اسلم علی میراث	4	باب من كان ليس لدولد
9	باب في العرافية باب في انتخاذ الكانتي		ماب في الولاء ولاركة سيس مع اختلاف علمار	4.1	وليماخوات \ اتن
1.40	ہب ہا کا معاد العالم اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ ا	_	ارادت عائشة ان تشتري جارية تعقبها		الاادمى لاخواتى بالثلثيرة بالاحتى الاادمى لاخواتى بالثلثيرة بالاحتى
	اب ذالسوارة عاالصدة		11. 11.	45	الأاد عملا لوزي بالتعليب العن المناه
	باب الميد ا	•	انترار بریره دالی مدیت بر کلام ان رئاب بن مذلیفه تزوج م	24	مرب وريك أخراً ية نزلت في الكلالة الإ
1.0	ال فالخادة مستخام	۸۸	الدائة الميدة وها بحالة التي	-71	الرايد ترسان عمله او
1-4	بها عليه البيعة باب ماجاء في البيعة		ا الولار عندي و المراد الم		برب وعلي المراب المهدب القدر ضلات اذاوما النام المهتدين
	بابق ارزاق العمال	4.	مانى الحيل يسلم على يدى الرجل	44	طرطيت إراواه المهمير باب في الجدة
1.4	ياب في هدايا العمال	95.	بېرچىكى ئىلىم كىپ سون باپ نى بىح الولاء	- 1	ب ب ماجاء في ميراث الجد
	THE RESERVE OF STREET		باپی، در و		ا با به جاء ی سیرات البیت

00	1251				مرست الورسفاود
صغم	مضابين	صغح	مفاين	صفح	مضامین
	الْ خِيتَ عَن زَيْدِ الْمُشْرِكِين،		لئن بقيت لنصارى بى تغلب		
iàt	اس کسلیمی دوایات کا اختلاف اوراس کی توجیہ		لاقتلن لقاتلة اس مديث كا شري اير ركاه		مصنف حارث بن سکین سے روایت کرنے کا طرز
INP	22		شرح ادراس پرکلام آپ ک نصادی بخران کیسا تعدیمی		روایت رہے اور قول عمز لولا اخراسلمین انتخت
	اتطاع اواحيارك تعريف	140	بأب فراغذ الجزية مرابلجوس	109	قرية الاكتسمتها
	اور دولوں میں فرق اقطع بلال پن کھارٹ المزنی	144	بوس سے جزیہ لیسنے میں عرفاروق } کا تردد		باب ماجاء في خبرمكة نخ مكر ميم تعلق مديث
1/4	معادن القبلية		، رور ایک اصولی سئل صیعند تحدیث میتعلق		باب مأجاء في خبرالطائف
1/4	معادن سن زكاة واجرائي تها	144	باب التشديد فيجباية الجزية		اغز وُطالَف من معرفان المسامرية
	یا جمس اور اسیماختلاف انکه کم معادن قبلیدالی صدیث کے م		باب فى تعشيراهل الذمة م اذا اختِلفوا فى التجارة		
	منفيكم إنسيج ابات	*	مسئله مذكوره في الباب كي يعي وتشريح	144	باب في اخراج اليهود من م
1/4	اناتطعت لالمارالعتراليث إ	*	اس مئلزین مذاہب تمہ بالتغییل مزاولعہ علالہ مان مائی رہنے	,,-	جزیره العرب جزیرة العرب کاتحدیداود اسکامصاتی
	اوراس کی شرح دساکه عمایجی من الاراک، م		ان العشورعاليبودوالنصاري تحديث دميول كيسانة معالمات ميس	144	بريره العرب فالمديد والأسام صلاد الاتكون ةبله أن في بلد واحد الحديث
144	قال الم تنايخفاف	*	اصتياطا ورزيارتي يروعيد	. 14	باب فرايقان ارض السواد
1/4	ان القوم اذا اسلوا احزروا م دائته مام اله	•	من آباتهم دينة اس لفظ كم شرح باب في الذمي يسلم فريعض		عشراور خراج میں فرق منعت العراق تفیز صاودر همها
	رب م در کوانهم مدیث برایک قوی اشکال ۲	IAI	السنة هل عليه جزية	4	ومنعة الشام مديم اودينارها الحدث
ĺ	اوراسكا جواب	•	شرح الحديث ومذابب الائمته	141	صحيفة هامين منبرى روايت
19-	آپ کی ناقة عضیار کا واقعه ادبیرواد لاصلار تعالیٰ علایا کسلمی	IAY	باب في الامام يقبل م	144	الاراس محيفه كالعارف) المان
191	الطعالز بيرنخلا		آب کی معیشت ادر گذران کے _ک	"	شرائط وجوب جزيي
4	الكلام كالحديث من حيث الققة	"	ارسيس ايك بلول صديت		
· ·	46 3.46 - 3.46 - 3.46 - 3.46 - 3.	- 247 93	20 St. 20		

4	<u>∞ «</u>	N	20 32		R NE	FREE RESERVE
SE SES	صفح	مفنايين	صفح	معنامين	صغح	معناسين
20 20	YIY	بالضناه فاعار		خذاقبرابي رغال وكان بهبذاليم		مرنتني جدتا كاصفية تحييبة الخذا
X 22	A	بتهادت كأمهاب جدكى تشريك	P-1	يدفع عنه الورغال كانتعارف ك	191	اوراس کی شرح
M	414	أسباب التنهادة كى تعدادم		كتابالجنائز	191	من سبق الى المريب مقد اليه ي
M	111	ادران كےمصاديق		فائده تاريخيه بذلا لجبود يستعلق	лг	المسلمون فبول الحريث }
	Y10	باب المريض يوخذمن م		باب الامراض المكفرة للذنوب		القطع الزبير حضر فرسفاجوى فرسالحدث
	-	اظفارة وعانته		ب ابعيادة النساء قارية: من شقالان الذي	*	باب احياء الموات
	*	حفرت مبیب بن عدی کی م شہادت		قول مائشة رضى الأيقالي عنما الله على المائية المائية المائية المائية المائية المائية المائية المائية المائية ا		فاصدی ملک ایلة الی زمول انتر م اصل الدیت ال علیه آلسولم بغلة بیضام
				العم منداية مان العيادي . باب في العيادي	190	مى كارى كان ميتر الدوم بعدة بيت المراسطي المراسطي الدواسطي المراسطي المراس
		باب مايستحب من حسن م الظن بالله عند الموت ك		باب مي العيب و و حضور ملي النية عالى عليه المدهم كام		امريون ندم الانتعالي عليه الدوم ان
Î	,	بابايستعب من تطهير		عبدالترين الى كاعيادت كے لئے	de	تورث دورالمهاجرين النسارالحديث
Î	414	يَاب الميت عندِ الموت		تشريف ليجانا اورانياتسع كوبينانا }		راب ملجاء في الدخول في م
Ü	"	دومتعارض ويثوث درمياتطبيق		اب في عيادة الذمي	144	ارض الخراج
ij		باب مايقال عند الميت م		باب المشي في العيادة	191	من اخذارصا بجزيتها فقداستقال جرت
H	414	من الكلام		باب في نصل العيادة		باب في الارض يحييها الامام
	YIA	باب فى التلفين	*	باب في العيادة موايا	194	اوالمجيل }
	4	باب تغميض الميت	4-4	بإب العيادة من الرحد	•	حى اوراحيارس قرق
ì	Y19	بأبنى الاسترجاع	4	ثلاثة ليسلم عيادة الحديث	*	بالجاء والكازومانيه
	44.	باب في الميت يسجى	*	باب الخروج من الطاعون	Yes	فى الركازا تحسل كحديث اوراميس ؟ معتد المرازي
M	"	باب القراء كأعند الميت	Y1-	بابالدعاءالبريض م	,	ا احملاف المهر و العالم منت الخ
×	771	باب بجلوس عند المصيبة المانات والتروي	YH	بالشفاء عند العيادلا		رهب معداد عاجمه بسيع بنجية ؟ الرين في إما الريك بريث ح
M	777	باپ المعرب . لوبلغت معهم الكدى فذكر م	T III	باپ الدعاء الوريس عبد الياده الديك اهدة ترين الدين		الحايف الركز بال تصري
N N	"	ربعب رم. من من مرا الشيداني ال	414	باب نوطید مهای موت باب فی موت الفحاء لا	141	العادسة
		2 4 2 4 2 4 2 4 2 4 2	, ''			

22 (6)	3 E 3 E 3 E 7 E 8	23.0		K 30 -6X	2 4 2 4 2 4 3 4 3
صفخر	مضائين	صغم	مضامين	مغم	مفامين
	يك كرجيرى كريوالي كاوتر نصيي		آپ کے گفن کی تحقیق میں آ	777	یے دالدین کا حکم احزوی
אא	ادرأب كااس تبرين نرول		اپ سے ایاں۔ ان مال ان ان مال ان م		
			- /	1	
	اب فرالميت محمل من ارض		یس فیها قمیص دلاعمامتر منساها کرمیداد تامیری		ب في البكاء على الميت
	الى ارض المارين الماري		من الرجل كي معدات بين }		اب فالنوح
	نقل میت کے باریمیں فامیت کم		ئمارلېدىكى مىلاك [ئىرىن ئارىلى ئارىلىدىنى ئارىلى		لمیت بعذب برکار اصلیلیه ۲
hav	باب في الصف على الجنازة		يس فيها تميض ولاعامة الحريث	4	س صديت كالحقيق اور توجيه
	باب اتباع النساء الجنازة		کس کی دلیل ہے		إب صنعة الطعام لاهلاليت
444	باب فضل الصلوة على لجنائز	774	كفن كي تين درجات		اب فى الشهير يغسر ا
70.	باب فراتباع الميت بالسنام	4 1	بابكراهية المغالاة فالكفن	7	ملوة على الشهيدك بحث
•	بأب القيام للجنازلا		تصعب بن عمريرش لدم أحد		تُوب واحد مين ايك زائد م
rol	يهال پردومسئل بس اور		ولم يحن له الانمرة أ		میت کی تکفین
, mi	ان في وصاحت		باب ني كفن البسراية		إب فرس ترق الهيت عند فسله
ror	بابالركوب فى المهنازة	}	عورت كيكفن كاتفصيل		أي لى الأعليه لم كيفسل سي م
104	باب المشى امام الجنان		عندالائمة الاربعة	*	متعلق مديث
	مستلة اليابيين غلبب ثمه	441	بأب في المسك للميت	4.	مدالرومين كاأخروغسل
100	صلوة عالطفل سمامير بائمه	744	بأب في تعجيل الجنازة	ا موسود ا	ييناومذاسب لائمة فبيه
*	His Had Su 1		استغيل كمصلحت		نقال فبسكنها ثلاثا اوخسا الحدث
	بابالاماميصليعلى م		باب فالغسل من غسل لميت	V	ستاك مأثارالصالحين اواس كم
104	من قتار فكسم	4444	اس مسلمیں اختلات علیاء		ارسے میں بخاری کی ایک مدیث
	ر سع لعق المال	",	قال الوداؤد الوكاث	PW4	الكذيفها العر
104	בין בווה ונג	V84	2		د من من من من المارس المارس من
		mr]			والتدام الماه الارسف
"		101			·
ž.	/ - /			"	
	و محلاف امراه عامدید سے		ا باب في الله فت يا لليبل	*	دمن بالليل مسترمع ل صديت
	قتلته العددد أ صادة على ماغز بن مالك كمم باريس اختلاف روايات بخلاف امرأة غامديد كم		باب فى تقبيل العيت فسل ميت كى علت بين علمار كي اقوال ماب فى الدفن بالليل		، وضفرنا رامهها ثلثة قردن بناصا فلعنا الحديث ، في الكفن بالليل سيمنع كي صديت

صفح	مضاین	صفحه	مضايين	صغح	مضايين
729	بالمصلولة على القبربعد حين	2	باب الصاوة على السلم يرت	701	بإبالصّلوّةِ على الطفل
k k	باب في البناء على القير		فى الدالشرك	9	مات ابرابيم فلم يصل عليا لحديث
*	بنى الن يقود على القيرائ		صلوته صلى الشرعلية بملم على النجاش		ياب الصلوقًا على لجنازة فالميط
	تعوعلى القبرى تفسير سيافتان		اسلام نجاشي وشئ الثدتعالي عنه		باب الدفن عندطلوع م
"	قولهان ميكنت علياى على القبر تاريخ السراتين المسترين		باب في جمع الموتى في قبر		الشمس وغرويها }
441	قائل الله اليهوداتخنزوا م قدارة النه المراسا		والقبريع أعرا		اوقات نهيديس صلوة جنازه }
	قبررانبیانهم مساجد این کامیتالت میالی		باب فرالح فاريح بدالعظم الا		المين مذام ب اربعه من المنطقة المستون المنطقة المستون المنطقة المستون المنطقة المستون المنطقة المنطقة المنطقة
**************************************	بأبكم إحية القعود على القبر باب المشى بين القبورة النعل		ماب في اللحسد اللحدلنا والشق بغيرنا		اوقات مہنمیز میں دفن میت _} میں اختلاف ائمہ
("	باب فيخويل الميت م		باب كم يدخل القبر		ین معرب باباذاحضرجنائن م
"	من موجنعه الخ		ابكيف يدخل الميت تبري		ارجال ونساء من يقدم
74,1	باب في الشناء على الميت		أصلى الشرعلة سلم كوقرشراف		بأباين يقوم الاسام
MAIL	باب في زيارة القبور	"	میں کیسے آنا راگیا		من الميت اذاصلى عليد
	كيااس حكم بن عورتس بعي افل	*	بإبكيت يجس عندالقبر	11	استلة البابعي بذابب ائتر
	مِن؛ وبيان الاختلاف فيه أ	PZO	باب تى الدعاء للميت ك		اندليس كنبى ال يومض الحديث
440		1-4	اذاوضعنى تبريز [باب التكبيرعلى الجنازة
YAY	باپکیف یصنع بالبحرم } اذامات	140	الما الرجل يموت لدقراية		اب القرأعلى الجنازة
	ادامات اذابات ابن آدم انقطع علائيرًا		مشرك المشرك المالية		بابالدعاءعلىالمبيت تمازجنازه س جودعائس وأرس
*	اردنات بن ارا است عدمید اوراس مدیت کی تخریج	//_	76 76 761	ויין	مارجاره بي بودها ي وراي باب الصلوكاعلى القدير
444	كتار التيان والنذور				باب الصنوة عني الفير اس مند اس مذابب المه
	مباحث ارتبع لميه فيده		باب الاستغفار عند القبراخ	4	مریث الماریمن اختمالات روایات مریث الماریمن اختمالات روایات
	باب التغليظ في اليمين	"	تدفين كيدوميت يين دعاركرنا	-	منفيه كالمراس وربث الباب
YAA	الفاجريّ }	749	المبكراهية الذبح عندالقير	M^	ك توجيه ك
2 3 2		2.2			

22 36 2		3 - B		70.3	<u> </u>
صفحر	مفايين	صغح	مضاحين	فعحر	مضايين
۲۱۲	بأب من نذى إن يتصرقها	744	ياب فى الحلف كاذباً متعمدًا	YAA	ميين غوس كاحكم
	تقدق يحيع المال كانديس مرابئ	۳.,	بابكم الصاع في الكفارة		باب في من حلف ليقتطع
,	كعبب الكاتصر تبول توبس		كفارة تيين في تفصيل مع مذاب الم		بهامالا
۲۱۸	باب نذرالجاهلية شعرم	1 1	مدم شام كى مقدارا دراس ك تحقيق	"	اهاديث الباكل تجزيه اور تخريج
	الارتشار الرسيدم		· -		باب ماجاء فرنقظيم ليمين
719	باب من نزین در الم سمر		بابكراهيةالمنذى		عندمنبوالنهط الله عليهم
,	نذر کجاج کی تعربیف اوراسکے م مرمد میں میں اگر		عکم نذرمین مذاہب انٹیہ درور نیز درور		الماليين بغيرالله
441	مكمين اختلاف أثمه		بإب المنذى في المعصية		قول عرب والله واحلفت
	باب لغوالسيه بين يمين كاتسام للشمع لتوليغ		باب من راى عليه كفارة الخ قال الوراؤرك تشريح تنقيح	r	بِهَاذَاكُرَّاوِلاَ الشُّلِّ } بابكراهيةللحلف بالامانة
-	درافقال النهر داخقال النهر		٥ ١٠ بوراور بارير مديث الباب يرمحد مين كالفد ₍		باب المعاريض في الإيمان
,	ابرابيم صائغ كالكفام خصلت	۲۰۸	اورحنف كميلاف اسكاجواب		باب ماجاء في العلف بالبراءة)
	بارغين حلف على طعام	4.9	روايات الباب كالتجزيه	<i>M</i> 1	من ملة غير الاسلام
777	لاياكله		راى رصلايهادى بين اينية كورش		ترجمة التاب مي الختلاك لنبغ م
,,	منيفان الدبجرصدين كانقب	71-	والكلام فالحديث من حيث الفقر	9	اوراس كالمخقيق
444	باباليمين فرتطيعة الرهم	w.,	باب من تذيران يصلى م		باللول يحلف الداليتأدم
*	كل ما لى في رمّاج الكعبة المحدث	'"	فى بيت المقارس	440	باب الاستثناء في اليمين
"	بياك ننداللجاج	"	بثرحالسند		باب ما جاء في يمين النبي م
444	باب الحالف يستثني م	יוץ	باب قضاء النذم عن الميت		صلالله عليهم ماكان
	بعدمايتكلم }	rir	باب مايؤمريه من وقاء الندي	*	محقيق مسند
770	بابمن نذرنذر لايطيقه	414	باب النذى فيها لايملك	192	باب الحنث اذا كان خير
"	كتاب البيوح	710	قال کانت العضبار <i>ارجل من</i> بی م عقب روسیا		تقديم الكفارة على الحنشين _؟ منتاب علا
4 777	یع کے الواع اسلامیں معاملاکی درسگی کی اہمیت		عقیل الحدیث مدهن الرکاز علا الله ای مهده		اختلاف علمار ا
772	امرايتي معاملان دري ١٥ دسيت	ml4	استيلادالكافرعلى الالمسلم كالبحث	11	باب والعسم هل يلون مهينا

س	الجزرالخا		ॉ र		فرست الدرالمنصود
صفحه	مضایین	صفحه	مفايين	صفح	مضامین مضامین
207	باب في بيع الغرس	المالية	بيع العرف كى تعرليف ادرحكم		اب فرالتجارة يخالطها
702	بيع الملامسية والمنابذة		رما الفضل كے عدم توازس		الحلف واللغو
704	بنيءن بيع خبال محيلة		بعض محابر كالضلات	771	باب فراستخراج المعادت
1	بابنى بيع المضطن	3	ربا کی تعربیف		اباب فراهتناب الشبهات
709	بابفالشركة		الذهب بالذهب رباالاهادم		الحلال بين والحرام بين المحدسيث
44.	اباب في المضارب يخالف		وهارالحديث اوراسس ك	١.	اشيار ميل الباحث ہے يا توقف
441	بيع فضولي مين مذامب ائمه		شرح بالتفصيل		السبيت ميت كيطرف سي
777	الماب في الرجيل يتَّجر في مال الرجالة	أردون	باب في حلية السيف م		إ منيانت، اشكال وجواب
۲۲۲	مدیث الغار کا ایک قطعه		اتباع بالدراهم		إ باب في وضع الرب
"	الب في الشركة على غير الس مال	200	مستله مترعجوه اوراس كاشرح		إ باب في كماهية اليمين
אאת	إباب في المهزارية	المهام	باب في انتضاء الذهب		إ في البيع
440	مزارعة كے اقسام و مذاہب كئه مساماة أوراميس اختلات الم		من الورق	777	ا باب الرجحان في الوزك
W42	را فع بن فدیج کی مدیث میں اعتطاب	174	اباب في بيع الحيوان بالحيوان		اً والوزين بالاجسر أ
' '-	رس بی زرع الارض بغیرے راباب نی زرع الارض بغیرے		ا باب فی الرخصة باب فی الشهریالشهر		ا شرحالسند ا باب فرقر ل النه <u>یم ک</u> الله ۲
*	ابوبى روادرو الروبية ا		* * * * * * * * * * * * * * * * * * * *		ا بنادون المبحالة المكيال المكيال
WZ.		101	ا باب فى الهزابت قى باب فى بيع العرابا	70	المكيال اهل البدينة
74	باب في المساقاة	,,	ا جرایاک حقیقت اور اسمیر اختراب ۱ عرایاک حقیقت اور اسمیر اختراب	الاس	ا باب في التشديد في الدّين
1	ا آپ کامعالم ببورخیر کے ساتھ م	201	الرون مقدارالعرب		انااول بكل مؤمن من نعتسه
*	مزارعة كالتقايا خراج كا	*	باب تفسيرالعل		صحة الكفالة عن الميت ميس ؟
464	ا بأب في التصرص		اباب في بيع التمارقيل	YA	ا اختلاف علمار
727	كتابالأجارة	or	انسدوصلاحها		ا ا باب في المطل
۲۲۳	ا باب فی کسب المعسلم	YOY	ا باب في بيع السنين	79	ا بابنى حسن انقضاء
720	بأب في كسب الاطباء	*	وضع الجوائح كاحكم	. h.	الباتى الصرف

ग <u>्रिय</u> स्ट	27 CK VC 37 SF SK 58 SK 58	4 50		E 38.	2 30 C/ 25 C/ 27 C/ 27 G/ 28 C/ 28 C/
صفح	مصامین	صفحه	مضايين	مفحر	مضامین
 	الايحل سلف وبيع ولامترطان	444	ترک جہادیر دعید مشدید	3466	باب في كسب الحجام
Ň	نى ئىرى الحديث، ادراسكى مترح [194	باب في السلف	461	بإبفكسي الاماء
ki /	باب في شرط في بيع		مح سلم كي سرائط	729	
# . <i>#</i>	مفرت جابرك شرار جمل الي ملت	799	سلم في المنقطع كي تفصيل		باب في الصيائغ
414	4 4 4 4		باب في السلم في تهرج بعينها	۲۸۰	اب فى العبديباع وليمال
я М (С14)	باب نيمن اشتري عبلاً ٢	*	باب السلف لايحول	171	ماب في المستلق
	فاستعملهالا		بأب في وضع الجائد	۲۸۲	بيع على بيع اخيه كى شرح
# 414	الخراج بالفنان الحديث	641	باب في تفسير للجائمة		باب في النهيءن النجش
M ₩ ~!^	باب اذا اختلف البيعاس				بأب فى النهى ان يبيع حاضِ لياد
	والمبيع قائم أ	K-L	باب في بيع فضل الماء		وباب من اشتري مصوالاً م
(14)	بإبفالشفعه	۳-س	باب في شهن السسنوم		فكرجها
ř	شعنعه كي دفي واصطلاحي	*	باب في الثان الكلاب	٣٨٤	إباب في النهى عن الحكرة
	معنى كتحقيق وتنقيع		باب في شهن الخمر والميتة		اختكارك حقيقت وتعربي
	باب فى الرجل يغلس	*	تترح الحديث بالتفصيل		ا حتکارکن کن چیزوں میں منع ہے
744	انيجد الرجل متاعد بعييد	w. i	باب في بيع الطعام تسبل		اً باب في كسرالدُواهم
444	باب في من احير جسين		النايستوني	149	🕻 باپ فی التسعیر
449	ياپ في الرهن باب في الرجل يأكل من	r-v	بع تبالقبض سے بنی کن ک		باب في النهي عن الغِنش
	باب في الرجل يأكل من م		استيارس ب	۲۹-	ا باب في خيار للمتها يعين
ריין	مال ولدة		باب فى الرجل يقول عند م	- 14	وخيار بحلس كم تبوت مين علمار كااختلا
ן אין	باب فى الرحبل يجد عين	44	البيع لاخلاسة }	- 1	الم بأب في فضل الانتالد
j ' '	ماله عندرجيل	w	مذابب الاتمر في خياد المغبون		ا باب في من باع بيعتين
	بابُ فالحجالياً خذ م	MII	ا بأب فى العرب ان	١٩٢٢	ا فابيعة
	حقهن مختديلة	- {	ا باب في الرحب ل يبيع	794	المنانعينة المنهاء العينة
۲۲۸	المسئلة الغلغر كالشريح اورمذالمكب	HI4	ماليسعندلا	#	ا بع میدنری تعریف ادر حکم
22 C 2		Z 20 - 41		32 4	

صغح	مضابين	صغح	مضابين	صغح	مضامين
	الصلح يأثر بين سلمين م	ኒ የ	بابنىهدايالعمال	P4N	بابنى قبدل الهدايا
40.	الاصلى الرم حليالاً الخ	March 201	قاضى دعال كے لئے قبول مديد	4	باب الرحورع فى الهيد
,	الم تر مزی بر تقیی عدیث م		کب جائزے	40.44	باب فى الهدية ف
-/^1	میں محرتین کااعتراض کا		باب كيف القضاء		قضاء الحاجة
r'01	باب في الشهادات الا اخركم بخرالشهدارالي ^ن ك	المهم	قصارعلیالغائب میں اختلاف عسلماء	1 /4	باپ فىالرجېل يەضل م بىض ولىدىا فىالنجىل }
"	اوردنع تعارض بن الحرثين		باب فى تضاء القاضى م		
	باب في الرجل يعلن على م	*	اذااخطأ		بغيراذ ن زرجها
101	خصومة من غيران علم	del A	تصارالقاصى كالفاذ صرف ي		باب في العبرى
	امرها		ظاہر ابوتا ہے یا ظاہر او باطنا		باب في الرقبي
101	باب فی شهادتا الزویه	hur	آھے کے لئے جواز احبتاد ایک میں اندیار		باب في تضيين العارية
	باب من ترد شهادته باب شهاد کا البدوی م		باب كيف يجلس الخصان	۲۲۸	باب نین انسد شیرا م یغرم مسئله
אסא	على اهل الاعصار		باب القاضى يقضى م		وجوب منان كاصابط
-	باب الشهادة على اليضاع	444	وهوغضبان		آھے کے کمال حسن معاشرت م
700	باب شهادة اصالذمتم	*	باب الحكم بين اهل الذمة		کی حکایت
100	والوصية في السفر	444	باب اجتهاد الرآى فرالقضاء	444	باب الموايثني تفسد م
	عدی بن بدار اور تیم داری م کا قصه	11	قل معاد اتفى يكتاب الشرقال } فان لاتحد في كماب الشاكوت	NW-	ا نهرع سوم ا
	المادة اعلى الحاكم		ا می میرون می بدر مرد از از میرون میرون میرون میرون میرون میرون میرون میرون میروند میروند میروند میروند میروند	110	باب في طلب القضاء
۲۵۲	صدق شهادة الواحلة	"	مدیث الباب سے	ואא	باب فى القاضى يخطئ
	قضارالقاضي بعلمرميس كر	*	محدثنبن كااس مديث يرنفته	~~~	م باب في طلب القضاء م
	مذابب ائمه أ	60-	بابقالصلح	¥¥ F	والتسرعاليه
				"	باب فى كما هية الرشوة

شخه	- مضاچن	مغ	مضائين	منح	مضاجن
m90	باب في الاو عية	r_r	كتابة العلم	יא	آپ میزم کشرا فرس کا ایک عبر تاک واقعہ
"	نهي عن اللباء والحتم والمزفت الع	11	باب التشديد في الكذب على	ron.	باب القضاء باليمين والشاهد
"	مشكيروم بنيذ بناني كم مسحلت		رسول الله رَبُرُورُ	r34	فكان سهيل بعد يحدثه عن ﴿
"	اوعيه اربعه كي شريح	*Z3	ماب الكلام في كتاب الله بلاعلم		ربيعة عنه الغ
۲۹٦	وندعبدالقيس والياحديث كأشرح	"	مدیث الباب کی شرح اور تفییر بالرائ	"	من حدث ونسي
7799	باب في الخليطين	* 44	باب تكرير الحديث		بعث رسول الله كالسيخ جيشاً الى بني
"	محجور کی مخلف انواع دران کے اسام		کان اذا حدث حلیثااعاده کم	"	العنبر العديث ءاوراك ك
٥٠٠	باب في نبيذ البسر	**	ئلاث مرات الاث مرات		المفعل شرح
"	باب في صفة النبيذ	241	باب في سرد الحديث	##	ياب الرجلان يدعيان شيئة وليس
۵۰r	باب في شراب العسل	**	باب التوقي في الفتيا		اينهمايية الم
۳۰۵	تحريم عسل والي صريث	"	نهى عن الغلوطات	CIE	باب اليمين على المدعى عليه
٦٠٥	تحریم حسل اورتح یم مار میدکا بیان	C44	ياب كراهية منع العلم		باب كيف اليمين
۵۰۵	باب في النبيذ اذاغلا	64+	ياب فصل نشر العلم	MIF	ا باب الرجل يحلف على علمة مح
"	باب الشرب قائما	ra1	باب الحديث عن بني اسرائيل	•	اليما غاب عنه
۲۰۵	باب الشراب من في السقاء	"	باب في طلب العلم تغير الله تعالى	"	باب المفمى كيف يستحلف
"	باب في اختناث الاسقية	"	باب في القصص	"	باب الرجل يحلف على حقه
ے۔۵	باب في الشرب من ثلمة القدح	PAF	لايقص الاأميرا ومامور اومختال	444	ياب في الدين هل يحبس به
"	باب في الشرب في انية 🗲	PAP:	كتاب الاشربه	61.0	ياب في الوكالة
	الذهب والفضة الم	FAF	باب تحريم الخمر	11	باب في القضاء
۵۰۸	باب في الكرع	CV2	اشرب كيام بين منفياور جمبورعاما ع	774	ان رجلا خاصم الزبيرفي شواج م
٥٠٩	باب في الساقي متى يشرب		كالنتلاف يراس وغصل		الحرة العديث
۰اډ	باب في النفح في الشراب	*44	ما اسكر كشره فقليله منه حرام	C7A	اختصم الى رسول الله ﴿ إِنَّهُمْ اللَّهُ مِنْ إِنَّهُمْ اللَّهُ مِنْ إِنَّهُمْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَنْ اللَّه
	كياآب ديم كامعمول كعاف ك	C4-	ياب العصير للخمر	١.	وحلان في حريم نخلة الضبت
ااھ	ماتھوى پائى نوش فرمائے كاتف؟	"	إلىن رسول الله زير في الجيمر عشرة	CHI	كتاب العلم
۵l۲	بات مايقول اذاشرب اللبن	//	باب ماجاه في الخمر تخلّل	140	باب في فضل العلم
215	باب في ايكاء الانبة	*4+	باب الخمر مماهي"		ان الملائكة لتضع احتجتها شميت
	₩ �	~~	منني كرمسلك فالنبدور فيح	F&T	مات رواية حديث اهل الكتاب
	بها بها بها ويتلوه الجزء السادس اوله	æge	باب ماجاء في السكر	f2f	ایک نوع کرد باب اوران میں وجرفرق
	كسساب الأطسعسمة	men	تهى عن كل مسكروٍ مفتر	"	امرائيليات كالحكم
	وهو الجزء الاخيرا نشاء الله تعالى	747	باب في الداذي	14	قررات ادرائيل کي زبان کوني ع؟
			طلا مَنْ تَقْمِير الْجَقِينَ	,,	كاتبين وق صحابه برقبه كالعيمين

مكتوب تحرامي

كرم وترم كولانا برًم مان الرّبي صاحب نجلى زيدمجد رمم مدرشع بُرَّفسير واستاذ عدميث، وناظم تحقيقات شرعيه دَارالعشلوم ندوة العلمار مكھنورُ

مولانامحدعاقل صاحب دامت بركاتكم دمدت فيوضكم... السالم عليكم درحمة الشروبركانة

مزاج گرامی؛ خدا کرہے بہمہ وجوہ مع الخروں۔

کوئی ایک بفتہ ہوا جناب کا گرانقد رغلی تھذ ۔ الدرالمنفود جلدچہارم ، موصول ہوا ، آپ نے جس درجہ اس اس بی محنت اور عرق فشانی کی ہے اس کا اندازہ دراصل وہی لگا سکتا ہے جس نے اس کوچہ کی سیری ہے ، راتم بھی جو بھہ اس کوچہ کا مجت کی اسکوچہ کا اندازہ کرنے میں دشواری ہنیں ہوئی بعض جگہیں تو اس کوچہ کا مجت کا اندازہ کرنے میں دشواری ہنیں ہوئی بعض جگہیں تو ہے ساختہ سبحان انڈر الحدرائش اللہ کا ترقیق کی اسکوچہ محل معلوم ہوئیں۔ اللہ دَتو اللہ سے دعاتیہ اور تعریفی کلمات کا مجم محل معلوم ہوئیں۔ اللہ تعالی سے دعات بھی اللہ کے دیا میں اللہ کا محمد میں میں اللہ کا محمد میں مولی درہے۔

، قال ابودا فُده گاتھی کھانے میں بجد آپ نے ڈرف نگائی ادر بیدار مغزی کا تبوت دیا ہے وہ دیرہ بھتے تہ کہا ب کی قدر وقیمت کا تعین کرنے میں معین ہوتا ہے اور قاری کوسکونِ دمہی عطا کرتا ہے ، ورمذ دوسر سے پہلو ڈ ل پر تو اور نوگوں نے بھی قابلِ تعربی کام کیا ہے ۔ جلدا قل مستحاصہ کی بحث میں (اسکا قسام وا حکام) میں بووصا حت فرالی ہے وہ بہت ہی نافع ہے ۔ اس بحث میں الزاع مستحاصہ کا بیان نمبروا ربہت آسان ہے ۔

ان سے دنادہے کہ دہ یہ کام محل کرائے تاکہ اس علم رفاص طور سے مرسین) کوریا دہ سے زیا دہ آسانی میسر آجائے۔ اس وقت توجلد رابع کی وصولیا بی کی اطلاع اور اس پر شکر گذاری کا اظہار مقصود ہے، کتاب پر اظہار رائے نہیں۔ دعائے خیرس یا در کھنے کی خصوصی درخواست ہے۔ والسلام

> احقر محدبر بإن الدين 12رار بر۲۱ ه

اقت كتائل لضيايا

يهال نفخ مخلف بير، أيك نسخ مير يضحايا يح بجائے ، الاضاح ، سب ، امام بخارى نے بھى ، الاضاحى كالفظ اختياد كيا سفظ المنظمين الريال ، المنظم من المنظم ا

مها حیث رسته مرفی و ایمهان چندامور قابل ذکر بین (۱) اس کتاب کی ماقبل سے مناسبت (۲) اصحیر لغة وشر ما است است سند منت است از (۳) اختلافهم فی حکمها (۴) عدد ایام اصحیه مین اختلاف (۵) وقت ذریح کی است دار .

(۱) مشروعیۃ اصحیہ کی ابتدار ۔

بحث اول ، ۔ اس كتاب كى مناسبت كتاب كې او سط ظاہرہ كرجهاد ميں ابن جان ومال دو لؤں كا انفاق اور قرباني موتى ہے ،

بمارك بيمان اس كے بعد كتاب الصيداري بي ، بخارى مين اس كے برعكس "كتاب الصيد والذبائح.

كتاب الاضاحى سے يہلے ہے۔

بحث ثالیٰ ،- بذل کم و میں اس میں چار لغات لکھے ہیں ۔ اُصَحَیّہ (بصّمالِمِرہ) اِصَحَیّہ (بکسرالہمرہ) اِس کی جمع «اصاحی "ہے جیسے اُمبنیتہ کی جمع امانی صِحِیّہ اس کی جمع ،صحایا ، کعطیۃ وعطایا ، اصحاؔ ۃ ، اس کی جمع ، اصحٰی ، جیسے ارطا ۃ کی جمع ارطیٰ، اھے۔

ونى الدرالمختار: الاضحية لغة اسم لما يذرك ايام الاضحى بمن الشمية الشئى باسم وقتة اه وقال الكواني، وهي ما يذرك يوم العيد تقربا الى الشرتعالي، وسميت بذلك لامنها تقنعل بالضحى اهد (الحالم فنم ميد) اصحيد كي مشروعيت كمّاب وسنت اوراجاع تيون سيسه المالكيّاب نفول تعالى. نصب لرتك والخرم

له ونى الادجز ميلاً عن ابن عابين: فيه ثمان لغات: الاضحية بعنم إبغزه وكسر إمع تشديد اليار وتخفيفها، وضحيه بلا بمز بفتح العناد وكسر لا، وإضحاة لبغتج المجزه وكسر له احد جس میں ائمہ ثلاث میں ہیں میست تو کرہ ہے ، امام الک کا قول شہور ہی ہے ، اور صفیہ اور امام الک ۔ فی روایت کے نزدیک قرباتی واجب ہے ، وحکی العینی عن الہدایۃ ، الاضحیۃ واجبۃ علی کل سلم حرمقہ موسر اما الوجو ہے نقول ابی صنیفۃ ومحد واحدی الروایتی عن ابی ایوسف، وعند انہا سنۃ ، علامة بن والتے ہیں کہ امام طحادی نے اس کا وجوب امام ابوصنیفہ کا قول قرار دیا ہے ، اور صاحبین کا تول پر کہ وہ سنت تو کہ دہ ہے ، دلیل وجوب ابن ماجر کی واپیت ہے من صدیت ابی ہرمیق رضی انٹر تعالی عزم او عالی کا نت کرسمة و کم یضنی فلا یقرین مصلانا، واپیت ہے من صدیت ابی ہرمیق رضی انٹر تعالی عزم او عالی کا نت کرسمة و کم یضنی فلا یقرین مصلانا، قال العین واخرج الی المسالات المسلمة عند المسلمة عند المسلمة عند المسلمة المسلمة المسلمة عند المسلمة عند المسلمة عند المسلمة ال

استحید کی از بر البسے گذریکا انفیہ کے وجوب کے لئے عنی شرط ہے اور جمبور کے نزدیک اگرچ قربال قرصنت کو کھیں میں استحید کے میں شرط ہے اور جمبور کے نزدیک اگرچ قربالی قرصنت مؤکدہ ہے واجب ہنیں اب یہ کہ تاکد سنیت کے لئے غنی شرط ہے یا نہیں باؤکست ماکلیہ میں توغنی کو شرط ت را را کہ دور کے نزدیک بخوض قربت عام کا مالک مذہواس کے حق میں سنت نہیں، اور کہ تب شافعیہ میں تقریح ہے کہ اس کے لئے غنی شرط نہیں مستطیع ہونا کا فی ہے مسافر پراضی ہے یا نہیں ؟ اس پرستقل کلام یاب فی المسافر میں کے ذیل میں آرہا ہے۔

فاعدة ١- بابك أخرى صديث ولكن تاخذ من شوك واظفارك الزك ذيل من بذل لجهود مي لكماسي

له اب يركه سنت مؤكده على الكفايه بسياعل العين موالكيد كريمال توتقريج بيد مسنت مؤكده لعيب كى منى ماشية الشرح الصغر للددير ما الله تولهس دتاً كدعينا المحافي المشهود وقبل انهاوا جبة ، وتولم عينا المعلى كل واحد لعينه بمن ستق الشروط الآتية احد اوركمت شانعيه عين اس كوشنت على الكفايد كصاب فنى شرح الاقتاع حسد والتفحية سنة مؤكدة فى حقناعل الكفاية إن تعدد ابل البيت فلا افعلها واحد ابل البيت كفى لي والانسنة عين أحد وقال كافتط في المعترج من عندانشا فيرة الجمودة مؤكدة على الكفاية ا ثم ظاہر المحدیث وجوب الاصحیۃ اُلاعلی العاجز ولذا قال جمع من السَلف بخب علی المعسرُ و اِدُیدہ حدیث یا رسول الشر استدین واصحی قال نغم فامز دین قضی الی آخر مائی البذل، یعی بعض علمار کے نزدیک فقیر بریمی قربانی واجب ہے اس استے کہ حدیث ہیں ہے ایک ساکس کے سوال پرآپ نے فرلیا کہ ہاں قرض نے کریمی قربانی کو داس لئے کہ یہ دین اوا ہوجائے گا، یا مطلب یہ کہ یہ قربانی آدمی پرایک قسم کا دُین اور واجب ہے۔

ميصت رابع: ايام التحريري تعدين وتعداد مراكاتي اختلاف مي من وحدت ترجمة الشرطسيد في الاجترافي من تحرير فراياسي، اس كي تغريب وتعديد التحقيد الله المن تعديد المناهد وخريم التقالف الاجترافي من المخلفة الن في تعديد المالائمة الشائدة وخريم. التقالف الربعة ايام وموفر بب الله ألخو نقط و بموفر بب النقاف وخريم. التقالف الربعة ايام وموفر التقالف وموفر التقالف وخريم التقالف المناهد المناهد السادس الما آخر ذي المجرد والموفر وسمة ايام وموفر بب التقالف المناه المناهد المناهد المناهد المناهد المناهد المناهد المناهد والموفر التقريب التقالف والمناهد والمناهد المناهد المناهد المناهد المناهد المناهد المناهد والمناهد والمناهد والمناهد والمناهد المناهد والمناهد والمناه والمناهد والم

بحث سادس: قربان كى مشروعيت كى ابتداء قران كريم مين مذكورى بينا پندارشادى دفلسا بلغ معد السعى قال يا بنى اى اى فى المنام اى اذبحك فانظرماذا ترى الآية ، حضرت ابرا بهم على نبيانا وعلي الصلاة والسلام كے جبتك اولاد منهوئى تقى تو امنهوں نے الشرتعالی شامنے دعاد كى، رب صب لى الصالحين فبشرناه بغلام عليم اس كے بعد وہ اوپر والى ايت مذكور ہے كہ جب وہ فرزند داسم ميل علي لسام السي عركوبهونجاكم ابین باب کے ساتھ چلنے بھرنے لگا بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ اس وقت ان کی عمر تیرہ سال کی ہوچکی تھی توحفرت

ابراہیم علیالت لام نے اپنے اس اکلوتے بیٹے سے فرایا برخور دار میں نواب میں دیکھتا ہوں کہ میں تم کو ذریح کر رہا ہوں سوتم بھی سوچ لوکہ تمہاری کیا رائے ہے ، اس پر انہوں نے عض کیا با ابت افعل ما تو مر ، اباجان جس بات کا آپ کو حکم دیا گیا ہے آب اس کوکر گذریتے الی آخر الفقہ جس میں یہ ہے کہ جب ابراہیم علیات لام چری چلانے لگے تو بار بارچلانے کے اوجود کلاکٹاتا مہیں تھا و نادیناہ ان یا ابراہیم قدصہ قت الرؤیا الآیۃ روایات میں ہے کہ حضرت براہ میں نے یہ آسانی ہوا نے کھڑے ہے ، یہ بی ابراہیم علیات کی مواجعے ، یہ بی ابراہیم علیات کی مواجعے ہوئے اس کو مینڈھا حضرت ابراہیم علیات کی مواجعے ہوئے اس کو مینڈھا حضرت ابراہیم علیات کام کوعطا ہوا اور انہوں نے اللہ تعالیٰ شانہ کے کم سے اپنے بیٹے کے بجائے اس کو قربان کیا ، درموادف الفرائی الحق ای

یمضمون سنن ابن ما چه اور سندا حمد کی روایت میں اس طرح مذکور بسے عن زید بن ارقم قال قال اصحاب موالی منز صلی الشرعلیہ توسلم ما صدٰہ الاضاحی یارسول الشر؟ سلی سنۃ ابیکم ابراہیم علیارت اوم قالوا فی النافیم ایا رسول الشر؟ قال بسکل شعرة حسن نة الحدیث آپ صلی الشرقعالی علیہ والدوسلم بھی یہی ارشاد فرما زہے ہیں کدیا صحیہ ہمارہ سے باپ حصن سرت ابراہیم علیالت لمام کی سنت ہے اس کی ابتدار وہاں سے ہوئی ہے۔

انبأنام خنف بن سُتليم مال وفعن وقوف مع رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم بعرفات

قال يايهاالناسان على اهل كل بيت في كل عام أضحية وعتيرة اخ

مخنف بن سیم محالی دی الله تعالی عند ذاتے بی کرجٹ وقت ہم حضوراً قدس ملی الله تعالی علیه وآلہ سولم کے معامق عرفات میں وقوف کرنے والے تھے تو آپ نے فرمایا اے لوگو! ہرگھروالے کے اوپر اور ان کے ذمہ ہرسال میں اصحید اور عمیرہ ہے، اور بھر فرمایا آپ نے جانتے ہو عمیرہ کیا چیز ہے؛ عیرہ وہی ہے جس کو لوگ رَجَبِیّر کہتے ہیں۔

وجوب اصحید کی دیل الزام ادر وجوب کے لئے آیا ہے، ادر دوسری جز ہواس لئے کہ لفظ علی ، الزام ادر وجوب کے لئے آیا ہے، ادر دوسری جز ہواس صدیت میں مذکور ہے، یعن عیرہ، وہ عندالجہور دوسری احادیث کی بنا پر منسوٹ ہے لہذا قربان کا وجوب باتی رہا، عیرہ کی تفیہ جیسا کہ خود اس صدیت میں مذکور ہے اس ذبیحہ ادر قربان کا نام ہے جو ابتدار اسلام میں رجب کے عشرہ اولی میں کی جاتی تھی، اس کے اس کو رجب بیٹے جی کے عشرہ کے میں کی جاتی تھی، اس کے اس کو رجب بیٹے جی کے اس کو رجب بیٹے ہیں۔

یہاں ایک تیسری چیز اور ہے ہوا عادیت میں وار دہے بعن فَرُع، ان دولوں کا ذکر کمّاب الاضحیہ کے اخیر میں آخری باب، باب فی العتیرة میں آر ہاہے لہذا ان دولوں ہر کلام انشار انشر تعالیٰ ای جگہ آئے گا۔ والحدیث اخرچ الترمذی والنسائی وابن ماجر، قال المنذری۔ عن عبد الله بن عمروين العاص رضى الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه والموسلم

آب في ان مذكوره الموركوكويااس كي تن مي قرباني كابدل قرارديا-

منیحہ کااطلاق اس دو دھ دینے والی ادنٹنی یا بکرگ پر بموتا ہے جس کواس کا مالک کسی دومہ ہے صرورت منترف کو کچھر مدت کے لئے دیدسے تاکہ وہ اس کے دود دھ سے اس مدت بیٹ نتخع بوتا رہے ادر بھراس جا اور کواس کے مالک کی طرف لوٹا دسے بحضور صلی انٹر تعالیٰ علیہ واکہ در آلہ دیا ہے ان صحابی کواس مینے کی قربانی سے منح فرادیا، یا تواس لئے کہ دہ اس کی صرورت کی جیز بھتی اس کے علادہ کوئی اور دودھ کا جا اور بہیں تھا (کذا فی البذل) اور یااس لئے منع فرایا کہ جیس کا تو ادمی والبس کے علادہ کوئی اور دودھ کا جا اور بھی دی جیس کو بعد میں والبس کی جا تا اور دودھ کی جیز موتی ہے جس کو بعد میں والبس کی جا تا ہے۔ والحدیث اخرچ النسانی، قالم المنذری۔

باب الاضحية عن البيت

عس مَنْشِ قال رأيت عليا يضحى بكيشين فِقلتِ لِه ماهـ ذا الخ

منش کہتے ہیں کہ میں نے معزت علی رضی اللہ تعالی عنہ کو دیکھا کہ وہ ہمیشہ دومینڈ صوں کی قربانی کرتے تھے تو ہیں نے اس کے بارے میں ان سے سوال کی کہ آپ دوجا اور کی قربانی کیوں کہتے ہیں؟ انہوں نے فربایا: اس لئے کہ حضوت کی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ کو دصیت فرمانی تھی کہ میں آپ کی طرف سے قربانی کی اور دوسرے کی آج کی خربانی میں اپن طرف سے کرتا ہوں اور دوسرے کی آج کی طرف سے۔

یہ روایت تر مذک میں بھی ہے اور اس کے اخیر میں یہ زیادتی ہے ، فلا اُدعَدُ ابداً ، کہ میں اس کو جھوڑوں گا ہنیں بلکہ ہمیت اس طرح کرتاد ہوں گا۔

مسئلة الباب ميس مذابر لي تمير المريزي فواتي بعض الم علم كنزديك ميت كي طرف سه قربان كرنا ك اجائز المباركة مساك المراكز من المجينة الديم عبد التربن المباركة مسلك ينقل كياب كيمير ينزديك بهتريس كميت كي جانب سے صدقه كيا جائے مذكرة بانى، اور أكر كوني شخص ميت كي جا سے قربانی کرے تواسیس سے ڈوکھے مذکھائے بلکہ بھی کوصد قد کردے اے جمہور پہکہتے ہیں کہ متضوصلي الشرتعالي علبيه وآلمه وسلم كاليني يورى التبت كيطرف مستقرباتي كرنا ثابت بسيجس ميس احيام ادراموات سجي داخل ہیں، نیزیکی ثابت بنیں کہ آپ جو قربان است کی طرف کرتے تھے اس یں سے خود کیے نوش بنیں فراتے تھے بلیب صدقه كردين تقر اورحنفيه كامسلك إس إن وهب جوالكوكب الدرى مب مين مذكور ب نفيه، قوله ولم مربعت بهم ان تضييعنه، وهولارحملوا حذا تحديث على تحضوصية، وعندنا له ان ضيء ن الميت غيرانه إن كان بوصية مه ليس لم ان يا كل منه، وان لم يكن دصية منه حل له أكلبها كما في اصحية نفسهُ من غيرنصل اهر

والى ديث اخر جالبرمذي والالمنذري -

ماب لرجل باخذمن شعره في العشره

قال رسول الله صلى الله تعانى عليه والروسلم من كاب لد ذبح ي فلاياخذن من شعري الزر

لفظ ، ذرى مردال كرائة بي ذبير، وه جالزرس كوذ رح كرف كا اداده ب كما في قوله تعالى و وديناه

بذبح عظمه إدرجوذن بالفتحب ووم

ع حیکتی اور جو ذرح با سی ہے وہ مصدر ہے۔ یعن جس خص کا ارادہ قربان کرنے کا ہو تو اس خص کو یکم ذی انجے سے کیکر قربانی کرنے تک جاتی شُغربیا تعلیم ظف ار نەكرناچار ئىيۋ

یہ بنی ظاہر براور حنا بلد کے نزدیک تحریم کے افتے ہے اور امام شافعی ومالک کے نزدیک کواہرت کے لیے ہے، اور حنفیہ کے نزدیک خلاف اولی ہے کما فی البذل، المرترمذي اس مديث كي بعد لكصته بين: والى هذا الحديث ذهب عدواسحاق ورخص بعض إلى العلم في ذلك فقالوا لا پُلسان يأ خذمن مشعره واظفاره وهو تول الشافعي واحيّج بحديث عائبشة رضي لشرتعالي عنها ال البني صلى الشرتعالي عليه وآله وسلم كان إسبعث بالهدى كمن المدينة فلا يجتنب شيئام ايجتنب منالحرم احدامام ذوى رحمة الشرعليه في المثم الني کامسلک اس میں کوام مت تنزیبی نکھاہے، غالباا ام ترمذی کی مراد لا باس سے بی ہے لینی جائز مع الکواحة ،اس کے بعدام ترمذى في الم شافعي كي دليل مي حديث عائش كونييش فرايات، اس كاجواب وف الشذى مسمي

شاه صاحب نے یہ دیا ہے کہ صنوصلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم کا بعث صدی غیر دی مجرس ہوتا تھا اس لئے ہے اس سے اجتناب ہنیں ذواتے تقے انیز شاہ صاحب فواتے ہیں والغرض التشاکل بالحجلج یعن صدیث الباب ہیں اخذ شعر اور تقلیم الاظفار کی جوم العت ہے اس سے مقصود قربانی کرنے والے کومشابہت اختیار کرنا ہے صاح محرم کے ساتھ۔۔ والحدیث احرج میں دالتر مذی والنسائی، وابن ماجر بمعناہ قال المنذری۔

بابمايستحب من الضحايا

عن عاشَّتْ قرضى الله تعالى عنها ان رسول الله صَلى الله تعالى على على واله وسلم امريكبش

سرح الى رين الدي آپ نے اليے فربصورت مين هے كة بان كا حكم ذرايا جس اوصاف بائے جاتے ہوں اور ديكھتا ہوسيا ہي ميں الله الله وسيا ہوں اور ديكھتا ہوسيا ہي ميں الله الله و الله و بھرآپ نے درایا اور ذریکھتا ہوسیا ہی میں الله الله و الله و بھرآپ نے اس كو الله الله و تقبل من محمد والله حقد الله و تقبل من محمد والله و تقبل من محمد والل محمد الله و تقبل من محمد و تقبل من محمد و الله و تقبل من محمد و تقبل من محمد و الله و تقبل و تقبل من محمد و تقبل محمد و تقبل محمد و تقبل محمد و تقبل من محمد و تقبل محمد و تقبل من محمد و تقبل محمد و تقب

اس صدیث بین به معدکر آب نے ایک مین طرح کی قربانی اور این اول بیت بلکایی تمام است کی طرف کی،
کیا ایک بکری کی قربان چندلوگوں کی طرف سے بوسکتی ہے، اس مسئلہ کے لئے آگے کیا ب بین مستقل لیک باب آرہا ہے
دباب فی الشاة یضی بھاعن جاعۃ ،

اس بین بعض علما رجیسے الم مالک واحد واوز اعی کامسلک یہ ہے کہ ایک مکری اور سے ایک گھر والوں کی طرف سے کرتا جا کڑ ہے اگرچہ وہ سات سے بھی زائد ہوں، اور دو گھر والوں کی طرف سے جا کڑ نہیں

قسریاتی کے جَانور میں شرکت اور اسمیں مذاہب کم کی تفصیل سخفیق گستار کا میں میں میں میں میں انداز اللہ کا

اگرچدان كى تعداد سات سے كم بود كذا فى البدائع وغيره و يجى تفصيل المذابب بحنفيد كى طرف سے اس كايد جواب ديا گيا ہے يَا تور كِها جائے كه يدهديث منسوخ سے اس صديت كى بنا پر جو آئنده مياب البقرعن كم يَخرى ، كے تحت آرى ہے

ادریا یہ کہاجائے کہ پیضور طی انشرتعالی علیہ وآلہ وسلم کی خصوصیات بیں سے ہے ، اور تیسری تاویل یہ کی تنگ ہے کہ اس سے عصود من اركة في التواب معن كرتضي من والترتعالي اعلم يه أخرى توجيد زياده عده معلوم بوتي ب-والشركة فى الفنحايا عنوال كر تحت ادجر جم مين حضرت يخ رهم الشرتعال في مذام ائمهاس طرح لكصيب المام الك كامسلك علامه باجي مالكي سير ينقل كياست كران كينز ذيك حدى واجب بي اواضحيه میں یہ بات جائز بنیں ہے کہ ایک جماعت قربانی کے جالور کی قیمت میں شریک ، دکر خریدی اوراس کی قربان کریں خواہ وہ بقره مویا بدند، اور بدی تطوع بس ان کے دو قول ہیں، قول شہور یہی ہے کہ اس میں بھی اشتراک جائز بہیں ، اور دوسری روایت اس میں ان سے جواز کی ہے، اس کے بعد فکھتے ہیں کہ امام الک کے نزدیک پر بات جائز ہے کہ ایک شخص کے لئے قربانی کاجانور ہواوروہ اس کی قربانی کرے این طرف سے اور ایٹ اہل وعیال کی طرف سے اگر جے وہ سات سے زائد بهوں اھ گویا اس کاحاصل بیر ہواکہ امام مالک کے نز دیک قربانی کاجا نور بقرہ ہویا بدرنہ یا شاۃ اس کی تربانی ایک ہی تفض كى طرف سے بوسكتى ہے، بال فاص اپنے اہل بیت كى اس میں اگر نیت كر ہے تو وہ درست سے چاہئے وہ اہل بیت سات سے زیادہ ہی کیوں بنوں ، اور حفیہ کامسلک باجی نے یہ بیان کیا ہے کہ ان کے نزدیک صدی اور اصحیہ ہردو يس سائت خصول كى شركت بوسكتى ہے (اى فى البدئة والبقرة) بشرطيكه تمام شركار كامقصوداس در تحسے قربت مو گو دجوه قربت مختلف بول، جیسے جزاد صیداور فدیدُ اذی دغیره ، اوراگران منز کارمیں سیکسی شرکی کامقصور قربت نه بوبلکه کیم مقصود موتووه قربانی درست منهدگی وه فرماتے بین که آمام شافعی کے نزدیک برصورت بین جا نزیب (سب کا مقصدة بسيم ويا بنو اوران دونول اصفير العني اس يراتفان سي كسات سي ذائر كي شركت جائز بني ، فالخلاف بينناوبينهم في فصليس احد بالمذلا يجوز الاشتراك في الرقية عندناو يجوز عنديم والثاني الذيجوز عندناان تتخالبتر الواصرة عن اكثر من سبعة وعنديم لل يجود ذلك احر علامه ماجى فيصنابله كامسلك نِعلَ بنيل كيا، ابن قدامه في ان كامسلك اس می صفیرا در شا نعید می کے موافق اکھا ہے، یعن پر کہ بدر مزوبقرہ میں سات نفر کی شرکت ہوسکتی ہے، نیت قرمرت کا ہوناشا نعیر کی طرح ان کے بیبال بھی صروری بنیس اور مالکید کے نزدیک توجو نکر نفسَ شرکت ہی جائز بنیس اس لیتے وہاں اتخاد نيت يا اختلاف بنيت كاموال بي يرابنس بوتا) ابن تعامه فهاتے بيں كديد مزويقره ميں سات كى شركت مطلقاً جائنسي موادكان المشتركون والمربيت اولم ميكونوا . كيم أسك ابن قدام سف كفاية عن أهل بيت واحد واسه مستمله مي الكهاب ولأبأس ان يذرع الرجل عن احل بيئة شأة واحدة اوبقرة اوبدنة نض علياحر وبرقسال مألك والليث والادراعي احد

اس کے بعد آپ بھے کہ شاہ کے بارسے میں شافعیہ و صابلہ مالکیہ تنیوں کی کتب فروع میں یہ ملکہ ہے انھا تجزی عن الرجل دعن اہل بیتروان کا فواسبعتر اواکٹر، لیکن جائز ہونے کا مفہوم ان کے نزدیک یہ ہے کہ اضحیہ تو ذائع ہی ک

طرف سے بھی جائے گی اور تواب کا استحقاق بھی خاص اسی کیلئے ہوگا لیکن چو بکد ان صفرات کے نزدیک قربانی صنت علی الک فایہ ہے ایک شخص کا قربانی کرنا اس کے تمام اہل ہیت کی طرف سے کفایت کرجا کی گاجس کو ان کی کہ اون میں سقوطا الطابیت تعبیر کیا گیا جس کو ان کی کہ تعبیر سقوطا الطابیت تعبیر کیا گیا ہے بعن اس قربانی کے بعد باتی گھروالوں سے اصنحیہ کا شرعًا مطالبہ مہنیں رہا ہما در حدیث الباب جس میں یہ ہے کہ حضوراً قدس صلی انگر تعالیٰ علیہ وآلہ دسلے کہش واحد کی قربانی این اور پوری امری کی جانب سے فرائی اس کو انہوں نے خصوصیت پرمحول کیا ہے حصول تو اب للامۃ کے حق میں ۔

والحديث اخرجيسام قالدا لمنذرى

نحرسبع بدنات بيدة قياماوضعى بالمدينة بكيشين اقرنين املحين-

آملح وه جانورس كے بالوں كى سفيرى اس كى سيابى برغالب بو (بذل) و في المرقات: الله انعسل من الملحة وهى بياض بخالط السواد وعلياكثر ابل اللغة وقيل بياضا كثر من سواده ، وقيل هو نفى البياض الهراعون) تنبيسى: - يرحديث بتمام هي بخارى ميس مو بتود ہے كما تقدم فالعجب من انحافظ المنذرى حيث قال الحسرية البخارى قصة الكبتنير. فقط بنخوه -

عن جابرين عبد الله رضى الله تعالى عنهما قال ذبح المنبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم

له نفى شرح الما تناع من ذرع الشافعية منكلا وتجزئ البدئة عن مبغة وكذا البقرة ، ويجزئ المثناة عن واحد فقط ، فان ذبحها عنه وعن المدادعندوا شرك غيره في تواجه المحاصة والشاة عن واحد فقط فان قلت بذا منا بسابعده حيث قال فان ذبحها عنه وعن المدابخ البحيب بلنه لامنافاة ، لان تولدعن واحدائ من حيث حصول التضية حقيقة ، وما بعده الحاصل للغيرا نما هوسقوط الطلب عنه واما التواب والتضية حقيقة نخاصان بالفاعل على كل حال الدوخ وفي الروض المربع وثيل المآدب من فروع المحتالية ، تجزئ الشاة عن احدا واصل بعية وعياله والبدنة والبقرة عن مبعنة بديك البوداؤ دمين يدعد بيث عبد الشرائ الثرت المحتالية عن مداول الشرصلي الشرتعالي عليه والدوئة من الإداؤد من يدعد بيث عبد الشرائ الديابية من بيراً المحديث عنه كوروايت سنة بسع ولفظه و دوب الرسول الشرصلي الشرتعالي عليه والدوات من المستفطفة عن يزول الديابية من بيراً المحديث -

یوم الذبیج کبشین افترن بین اصلحین موجوتین، ونی بعض النسخ موجیّن، ونی بعضهاموجین لینی حضی، خطابی کیت مستنده اس بین حضی، خطابی کیت بین اس بین است برکه خصی کی قربانی مکروه نبیس اور بعض ابل علم نے اس کو مکروه قرار دیاہے انقص انعضو، لیکن یفقس عیب بنیس ہے اس لئے کہ خصار کی وجہسے گوشت عمدہ بوجا آنا ہے اوراس کی دائم کر میہہ دور بوجاتی ہے۔

اوراس کے بعد والی حدیث میں جس کے راوی ابو سعید خدری ہیں اس میں ہے جکبش افر ب خصیل لینی ایسا کبش جوجفتی میں بہت محدہ ہو، اور نحل کا اطلاق مطلق نربر مرتبائے، دولان روایت کی شردید ہوں بیل برخارض ہے جیسا کہ ابن لعرفی نے ہیں جو سی موجو کین وارد ابن لعرفی نے بات میں بلکہ اس مدیت ابو سعید سے اس روایت کی شردید ہورہی ہے جس میں موجو کین وارد مواہدے بات بنیں بلکہ اس میں احتمال تعدد واقعہ کا ہے ایک مرتبہ آپ نے قربان خصی کی کی اور ایک مرتبہ قربان خصی کی کی اور ایک مرتبہ قربان خصی کی کی اور ایک مرتبہ غیر خصی کی۔ ریحفۃ الاحودی)

ٔ *صبیت جابر دینی النڈ* تعالیٰ عند، اسخرجابن ماجہ وحدیث ابی سعیدا خرجها لتر مذک دالنسیانی وابن ماجه قالم المهنز **ری**

باب ما يجوزفي الضحايا من السس

یعنکس عمر کے جا اور کی قربانی جائز ہے۔

عن جابريضى الله تعالى عناه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم لات بعول الامكسينة الاان يعسر عليكم فتذبحواج فدعة من الضاف -

مست کامصراق مع اختراف ایم کی فراد ہے ہیں کہ قربان فرئسندی کی آورات کم کی فرکھا، مسدمه می مست کامصراق مع اختراف ایک الک الک الک الگ الگ مست کامست الابل وہ ہے جویانے سال کا ہوکر چیط سال میں داخل ہوجائے اور مسنة الابل وہ ہے جویانے سال کا ہوکر چیط سال میں داخل ہوجائے اور مسنة الابل وہ ہے جویانے ادر غربی خواہ وہ بھٹر ہویا بکری وہ ہے جویورے ایک سال کا ہوکر دوسرے میں داخل ہوجائے۔

ماننا جائب که منم جنس ہے جس کی دوصنف ہیں معز (کری) ادرصنان (بھیر) اس کے بعد صدیت میں یہ ہے کہ اگر کسی خص کو مرسد نہ خاصل ہو تو وہ جذع من العنان کرسکت ہے، جذع لغۃ تواس کو کہتے ہیں جو اور سے ایک سال کا ہوا در در شرعا ہو کہ از کم چیر ماہ کا ہو ما تمت ایست اس کو کذائی الہدایۃ، اور بعض علمار نے اس کی تغییر یہ کی ہے مااتی علی اگر ان الم کا تو میں ہو سے اس کے خاص کے مراح صافی صاف کی تیدہے اس کے جذع من المعز (کبری کا مشتما ہم بھی) انکہ ادب میں سے کسی کے نزدیک جائز جنس، الم مودی فرماتے ہیں جسد ع

والحديث اخرج سلم والنسائي وابن ماجر، قالدالمت ذرى ـ

عن زيدبن خالد الجهني رضى الله تعالى عندقال قسم رسول الله صلى الله تعالى عليه والم

وسلم في اصحابه ضحايا فاعطان عتوداً جـ نعاً-

مشرے الی ریٹ ایمی حضوصلی الشرتعالی علیہ وآلہ دسم نے اپنے اصحاب میں قربان کے جا نور تقییم فرائے، آپ نے مسترح الی مشرح الی ریٹ المجھ بھی ایک بکری کا بچر (پھیا) عطافرایا ۔وہ کہتے ہیں میں اس کوئیکر آپ کے پاس آیا اور عرض کیا

كريارسول الشريد توجذع يعى ناتق العرب، آب في ايا تواس كي قربان كريد.

یہ جذرع اگر من المعزمیّات تو یہ ان صحابی کی خصوصیّت ہوگی کسی اور کے لئے جائز مذہو گا ، اور اگر جذع من الصاً ان مقانتے خصوصیّت پرجمل کی صرورت ہنیں۔

والحديث اخرج البخارى ومسلم من رواية عقبة بن عامر الجهني رضى الشرتعال عنه، قالم المنذرى -

من عاصمين كليب عن ابيه قال كنامع رجلفعزَّت الغنم فاصرمنا ويافنادى ال

رسول اللهصلى الله تعالى عليه والموسلم كان يقول ان الجدع يوفى مما يوفى مند النتى-

کلیب کہتے ہیں کہ ہم ایک صحابی کے ساتھ تھے جن کا نام مجاشع ہے ، ایک ال ایسا ہواک کر دیں کی قلت ہوگئ بین پوری عروالیوں کی، تو ان صحابی نے ایک شخص سے یہ اعلان کرایا کہ حصنورا قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرمایا کرتے تھے ۔ کہ بھیر کا مشت تاہم بچہ وہی کام دیں کہتے جو پوری عمروالا دیں اسے ۔

والحديث الخرج ابن ماج والدالمنذرى

عن البراء رضى الله تعالى عنه قال خطبنارسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم يوم النحر

مترح اليديث إيعن أيكم تتبرآب في دموي ذي الحجر كوعيدك خازك بعد خطبه دياجس بي آب في فيايا كم يوضف بارى طرح اولاً عيدي نازاداكرے اوراس كے بعد بارى طرح قربان كرے تواس كى تسربان تو ت ہے اور چشخص عید کی نمانے تبل قربانی کرنے توباس کا ذیح کرنا گزشت کے لئے ہو گانہ کہ قربان کے طور مر اس برایک صحابی ابوبرده کورے بوتے ادرعوض کیا یادمول التریس نے عیدی نماز سے پہلے قربان کرلی اس براکید نے فرایا کہ پرشاہ تمہاری شاہ کی ہے اس پر انہوں نے عرض کیا کہ میرے یاس ایک مکری کا بچہ ہے جذرع سجو دوشاہ کھم سے بھی بہترہے ، مشراح نے لکھا ہے کہ مراد یہ ہے کہ کھانے والوں کے بن میں اس کا گومشت بہت محدہ ہے یا یہ کہتے کہ چونکہ آپصلی النٹر تعکائی علیہ وآلہ وسلم نے ان صحابی کی سابات قربان کے بارے میں یہ ذبایا تھا کہ وہ قربانی تہنیں بلکہ شاۃ کم ہے اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ان صحابی نے عرض کیا کہ میرے یاس ایک بکری ہے جوگو چھو اللہ لیکن میری بهلی قربان کی بکری سے گوشت اور فربہی میں تقريبًا دولمن ہے. توكياس ك قربان ميرے لئے كافى بوكى؟ آب نے فرمایا تيرے لئے كافى بوجلئے كا اور تيرے علاوه سى اور كے لئے كافى مر بوكى ، بطاہر يب مبذع من المعزبوكا اسى لئة أب في وازكوان كرسائة مقيد فراديا، لبذايج ازان بي صحابي كرسائة فاص رب كا، يد روايت سن ترمذى شريف مين مجى سه ولفظر: قال (اى البراء) مقاميضاني فقال يارسول الله هذا يوم اللحم فيه مكروة والى عجلت نشيكن . وفي اخره وارسول الله عندى عنات لبي هي خيرمن شاتى لع عناق لبن كے معنی شراح نے يہ لکھے ہيں: بكرى كا وہ رودھ بيبيت ابي حبس كا انجى تكب فطام نہيں ہوا، اوركوكاليدى یں یہ ہے کہاگیا ہے عناق لبن سے مرادیہ ہے کہ وہ بڑی عمدہ نشل کی بکری کا بچہ ہے جوبہت دورہ دیہے والآ اوركما كياب كمراديه بكماتم المبارتاة كبلن كيزكه إس كوخوب دوده بلابلاكر برورش كياكناب تأكه خوب اجبعا

اُس کے بعد آپ بچھنے کرتوذی کی اس روایت میں یہ کہ تھذاین الله حفید مکروہ ، اسکامطلب یہ بیان کیا گیا ،
کہ آج کے دن یعنی قربانی کے دل میچ کے وقت تو گوشت پسندکیا جاتا ہے اور مرغوب ہوتا ہے اور دیر ہوسنے
کے بعد نا پسندیدہ اور غیر مرغوب ہوجا تاہے اس لئے میں نے ایساکیا کہ میچ سویر سے قربانی کرلی تاکہ لوگ اس کو بشوت
ورغبت کھائیں، دیسے نی نفسہ اس میں روایات مختلف ہیں، چنا بخر سالی ایک روایت میں تواسی طرح ہے، اور دور می روایت میں ہے خدا یوم اللح مفید مقدی ہیں پسندیدہ کے ، نقال قرمت الی اللم ، وقرمته اذا است ہیں ہاں صورت میں معن مدیث کے ظاہر ہیں کہ چونکہ آج کے دن لوگوں کی رغبت اور است ہمار گوشت کی طف بہت ہوتی ہے۔

اس كفيس في اين قربان جلدى كرك - والشرتعالى اعلم-

قربانی کا وقت کب شروع موتا ہے اس صدیث سے علیم ہواکہ کا خانسے قبل قربانی درست ہیں

فى الذك بعد الصلوة "الم ترمذى اس حديث كے بعد فراتے بين والعمل على بذا عدا بل العلم ان اليفى بالم حتى يصلى المام وقد رخص قوم من اصل العلم فاصل القرى فى الذرى افراطلع الفح وحوقول اين المباؤك اله حنفير كامسلك قربان كى وقت مين اصل العربون يا ابل قريه وقت مين بيست كدقوباتى كا وقت دس ذى الحج كوصى صادق موت برشروع موجات اس مرتون يا ابل قريه كيكن ابل محرك من البرائع ، اورشا فعير وحنابله كامسلك اس بين واہل قريه ومصردونوں كے حق مين بيست كه طلوع شمس كذا فى البوئل عن البوئل موسى البوئل موسى البوئل الموسكة موسى الموسى ال

باب مايكرة من الضحايا

له عرجاد كه مصدان بين كم اس مع مس كاعر جمراد ب كمي قدر ائم كااختلاف يه ذكره في الادجزي م مصل

التی لا تنقی یعی التی البقی الها نفی محافی بروزن سِدُر بدی کے اندر کا گودا یعی السی پور حی بس کی براو سی کودا تک نه رما برو، اس کے بعدروایت بیس بیس بیس نے براو سے عض کیا کہ بیس قربانی کے جانور میں یہ اچھا بہیں بھتا ہوں کہ وہ کم عربی البنول نے قربالکہ جو بچھ کو لیسند منہ ہوتو خود اس کوچھوڑ دے لیکن دوسرے کے لئے ناجائز قرار نہ دے نقص فی انسن سے مراد نقص مشرع بہیں ہے کیونکہ وہ تو کسی کے لئے بھی جائز بہیں بلکہ اس سے وہ نقص مراد ہے جو ظاہریں دیکھنے کے کا فلس ہے لیکن شرعا قربانی کے لائن ہے۔

اس كے بعد جانيئے كرجوچاقسيس اس حديث بيں مذكور بيس ان كى قربانى چارول ائم كے نزديك ناجا ئمنہ ہے وفى الا وجز مائل كى البداية والموفق فى المنظى والشوكانى فى النيل وجر ہم، وكذلك اجتواعى الا وجز مائل الدوج الله بين اليسيروالكيشرائى الزمانى الدوج الله الدوج الله بين اليسيروالكيشرائى الزمانى الدوج الله الدوج الله بين اليسيروالكيشرائى الزمانى الله الدوج من التقصيل فى ذلك .

والحديث الزجالترمذى والنساني وابن ماجر فالالمنذرى

اخبرف يزبيد ذوم فعوقال اتيت عتبة بن عبد السذى الإ

مشرح المی سرف این سے کہا کہ میں قربانی کے جافز تا کسی کہ میں ایک مرتبر عتبہ بن عبد کی کے پاس گیا اور میں ہو میں
ف دیکھے اول تو کوئی پ ندمی بنیس آیا اور جو پ ندا آیا دہ نرکا دہے سافظۃ الاسنان، اس لئے ہیں نے اس کو بھی ناپرند
کردیا، اس ہیں آپ کی کیا وائے ہے ، ابنوں نے جواب دیا کہ تم اس کو میرے پاس کیوں نائے آئے دہیں اس کی قسر باتی
کردیا، میں نے کہ تم شک کر دہے ، واس کے جوازیس اور میں شک بنیں کردیا ، ووں انسان اس کے جائز نذہو، ابنوں
نے فرایا یہا سے کہ تم شک کر دہے ، واس کے جوازیس اور میں شک بنیں کردیا ، ووں انسان سے کہ تم شک کر دہے ، واس کے جوازیس اور میں شک بنیں کردیا ، ووں انسان سے نو ما اللہ تعالیٰ علیہ والموسلہ عن المکھنے قاقی آلیک تو المیک تا مورات نظر آئے تھا والیک تھی تھی تھی استان میں دور ہوں کہ مصفوق سے مراد
وہ جافز دہے کہ جس کا کان یا کل جڑسے واٹ گیا ، واور ب خف آ ، وہ جافز دہے جس کی آئیک کی دوشنی جائی دی ہو (اور آئیک
وہ جافز دہے جس کا سینگ بڑسے وٹ گیا ، ہوا ور ب خف آ ، وہ جافز دیس نے کی کو دوست وہ اور مستان سافھ وہ وہ افز ہے جس کی آئیکہ کی دوشنی جائی دی ہو (اور آئیک
وہ جافز دہے جس کا این یا کل جڑسے وٹ گیا ہوا ور ب خف آ ، وہ جافز ہے جس کی آئیکہ کی دوشنی جائی دی ہو وہ دور آئیں نے ہو کہ مصفوق کی وج سے وہ وہ افز ہے جس کی آئیکہ کی دوشنی جائی دور میں ہو دور اور آئیک کہ کان کا سرز ، وہ جافز ہے جوکہ کی دورت کی کی دورت کی دورت

عن على رضى الله تعالى عنه قال امرنا رسول الله عمله الله تعالى عليه والمه وسلم ان نستشروالي

والاذن ولانعنى بعوراء ولامقابلة ولامُدابُرة ولاخَرقاء ولاشرقاء الا-

حدرت على رمني الله تعالی عند فرماد سے بیس که حصور صلی الله تعالی علیه واکه وسلم نے بیس امر فرمایا ہے کہ ہم لوگ قربانی کے جالؤری آنکھ اور کان کو بغور دیکھا کریں (کہ وہ سی سالم بھی ہیں) اور پھر آنگے صدیت میں اور جار جالؤروں کا ذکر ہے جن کی قربان کرنے سے آپ نے منع فرمایا ان چاروں کا تعلق عیب فی الا ذن سے ہے جنا پنے مقابلہ وہ جالؤر ہے جس کے کان کا کی حصہ تھے کی مانب سے کا طرکزاس کو وہیں چھوٹر دیا گیا ہو اور شرقاء وہ جالؤرہ مرابرہ وہ جالؤرہ ہے جس کا طرکزاس کو دیسا ہی چھوٹر دیا گیا ہو اور شرقاء وہ جالؤرہ جس کا کان طولاً چرویا گیا ہو (مانو ذمن الشرق ای الشق) اور خرقاء وہ جالؤرہ ہے جس کے کان میں گول صوران کر دیا گیا ہو ، للیہ ہے تعلی علامت کے طور ہر۔

صریت الباب میں مذاہر بائر ان چاروں قسموں کی قربانی شانعیہ کے بہاں ناجا نزیدہ ابرائید منی ان کے صریت المائیہ کے مزدیک

اذن کے بارسے ہیں بہب کہ اگر وہ نفض یا اکٹر مقطوع ہوتواس کی قربانی ناجا گزہد اورا گر مادون اکٹھ ف عظوم ہوتو وہ جا بڑہد، اور ماکئیہ کے نزدیک تلث اگر مقطوع ہے تو جا مُڑہد اور ما فوق الشکٹ جا گڑہ ہیں کما یظہر من کل م الدردیر اورشا فدیہ کے نزدیک س مس مطلقاً گئجا کش نہیں . فغی شرح الاقناع : ولئ ہجزئ مقطوع بعض الاذن وان کان ایسی آ وقال الوصنیف ان کان المقطوع دون الشلت اجزاً احد مذہب شی کے نقل میں اس میں تسمامے ہے بلکہ ہارسے یہ الدون النصف معنوع نہے کما تقوم اور حما بلہ کے نزدیک اذن میں دوروا یہ بیں ایک مشل حقید کے مادون النصف معاف ہے ، اور دومری دوایت نفسف کی ہے ، فنی الروخ للم ربح مسلالا و پجزئ مع الکرام ہم ما باذنہ اور ہم من النصف اوالنصف فقط علی مانص علیہ فی دوایۃ منبل وغیرہ احد

والحديث اخرج البرخى والنسائي وابن ماجر قالم المنذرى

مديث على ضى المرتعالى عند الخرج الترمذى والنسان وابع اجرقال المنذرى

باللهقروالجزورعنكم تجزئ؟

عن جابرين عبد الله رضى الله تعالى عنهماق الكنائمة عنى عهدرسول الله صلى الله نغالى

عليه والهوسلم نذبح البقرة عن سبعة والبجزور عن سبعة الا

جبورطمار کا مسلک بہی ہے کہ بھڑہ ہویا اونٹ دونوں میں سات نفر کی شرکت ہوسکتی ۔ بیٹے، امام ترمذی اسس صحیح العمل علی بنا عنداصل العلی مثرکت ہوسکتی ۔ بیٹے امام ترمذی ایصن صحیح العمل علی بنا عنداصل العلی مثری اللہ اسمات ہوئی ایصن البعد عن عثری و احتیج بحدیث ابن عباس وضی الشرتعائی عبنها ہے ، ابن عباس وضی الشرتعائی عدیث ترمذی میں اس سے بیلے گذر عبی، و لفظ ، کمنامح رسول الشرصل الشرتعائی علیہ والدوسلم فی سفر فحصر الماضی فاشتر کمنا فی البقری سبعہ وفی ابعیہ عشری المعن مدیث نصل بن موٹی العیہ وہ دونی ابعیہ عشری المعن عرب المعن عدیث میں موجود ہے عشری المعن مدیث المعن مدیث المعن میں موجود ہے ابوداؤ دمیس ہنیں ہے باقی سنون تمام ترمین ہے اور صدیث جا بر کو صدی ہے تو صرف کیا ہے اور صدیت ہوسکتی ہے جہور کے مزدیک ہیں دائے ہے ، اور علامہ شو کالی نے صدیث ابن عباس کو اضحیہ برجمول کیا ہے اور صدیت ہوسکتی ہے اور اگر وہ صدی ہے تو صرف سات کی شرکت ہوسکتی ہے والی بیٹ برخر مسلم والنسائی قال المدندی ۔

باب في الشِّالا يضَحِّي بهاعن جماعة

مسئلة الباب اور صدیت الباب بر کلام قریب من نیاب ایستخب من العنهایا کے تحت گذر چکا۔
باب الام امریذ بے بالمصلی

وفی الا وجزم اعنی الذیج فی المصلی است اظهار استعادالدین اه جهور کے نزدیک تو یہ عام ہے اسی لئے امام بخاری سنے الا وجزم ہے اس الفی الفی والفر بالمصلی ایکن الم الوداؤد نے اس ترجہ میں الم کے مرائد اس کو مقید کیا جو کہ الم مالد میں مسلک ہے ، نفی الا بواب والتراجم می استا قال این بطال : هوسنة للإ مام خاصة عند مالک، قال مالک ان اید میں کہتا ہول ، اور ہا دسے بہاں ان اید میں کہتا ہول ، اور ہا دسے بہاں ابتدائی مباحث میں بھی یہ گذرج کا ہے کہ الماک کا مسلک یہ ہے کہ لوگوں کے نئے قربان کرتا اس وقت تک جائز ہیں ابتدائی مباحث عند بھی یہ گذرج کا ایم مالک کا مسلک یہ ہے کہ لوگوں کے نئے قربان کرتا اس وقت تک جائز ہیں

له ادرالكيدكم مسلك كا تعين بيط كذر على كذاك كونزديك شركة في الاضيه جائز منين.

جىپ تك امام قربانى نەكرىچكے۔ مەرىخىدالەن

و صربيث الباكب الزج إلبخاري والنساني وابن ماجه بنحوه قاله المندري -

بأب حبس لحوم الاضاحي

سمعت عائشة رضى الله تعالى عنها تقول: دف ناس من اهل البادية خُصَى الاضمى فى زمان رسول الله صَلى الله تعالى عليه والدوسلم

مصمهون مریت استان المستون حریت یه ب حصرت عائشه رضی الله تعالی عبدا فراتی بین که ایک مرتبه حضورا قدس مستهمون موریت الله علیه والد و کلی مدینه آگئه، اس پرآپ ملی الله و تعالی علیه والد و کلی مدینه آگئه، اس کوصد قد کردین بهری بری بری بری کا فرشت بین دن کے بقدر روک کرباتی کوصد قد کردین بهریب اکن ده سال قربانی کا زمانه آیا قو توگوں نے آپ سے عرض کیا کہ یا رسول الله توگوں نے آپ سے عرض کیا کہ یا رسول الله توگوں نے آپ سے عرض کیا کہ یا کو توگوں نے آپ سے عرض کیا کہ یا رسول الله توگوں نے آپ سے عرض کیا اس برا تی بی تو توگوں نے اس برا تو توگوں نے آپ سے مرض کیا اس این که جراف است کے کو توگوں نے عرض کیا اس این کہ جراف الله ای کے امساک سے منع فرادیا کا کہ تین دن سے ذائد مرد کا جائے، اس بر مرض کیا اس این کہ آپ نے کوم اصالی کے امساک سے منع فرادیا کا کہ تین دن سے ذائد مرد کا جائے، اس بر آپ نے والوں کی وجہ سے روکا کھا دین وقتی طور پرونہ بھیشہ کے لئے) لہذا قربانی کا گوشت کھاؤ کمی، صدقہ بھی کرو اور ذینے والوں کی وجہ سے روکا کھا دین وقتی طور پرونہ بھیشہ کے لئے) لہذا قربانی کا گوشت کھاؤ کمی، صدقہ بھی کرو والوں کی وجہ سے روکا کھا دین وقتی طور پرونہ بھیشہ کے لئے) لہذا قربانی کا گوشت کھاؤ کمی، صدقہ بھی کرو والوں کی وجہ سے روکا کھا دین وقتی طور پرونہ بھیشہ کے لئے) لہذا قربانی کا گوشت کھاؤ کمی مدونہ بھی کھو۔

بخاری میں ہے ' باب مایو کئی کوم الاصاحی وما یتز ودمنماء قال کا فظای می غیرتفتید بٹلٹ ولانصف تم قال والتقیید بٹلانژ ایام امامنسوخ داماخاص بسبب اھ۔

والحديث اخرض لم والنسائ فالدالمنذرى -

باب کی صدیت ٹائی میں ہے "فکلوا وا دحروا وا بَخِرُوا ، یہ لفظ اجرسے ماخو ذہبے میں کو باب افتقال میں ہے گئے ۔ یعن الائتچار بعن اجر و تواب حاصل کرنا کوئی اس کو تقت دیدتا ، کے ساتھ نہ پڑھے وائج روا کیونکہ یہ تجارت سے نہیں ہے ۔ والحدیث اخر جالنسائی بتجامہ ، وابن ماجر محقوا علی الاذن فی الاد فار نوق ثلاث ، واحر جے مسلم الفصل الثانی فی ذکرالاکل والنشرب والذکر ، قالم المنذری ۔۔

اب في الرفق بالذبيجة

عن شداد بن اوس رضى الله تعالى عنه قال: خصلتان سبعتهما من رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلوان الله كتب الحسان على كل شيء الز-

صحابی فرادست بین کدو با تین میں نے حضوصلی الله تعالیٰ علیہ آلہ وسلم سے نی بین جواس صابط کے تحت بین کم اولتہ تعالیٰ علیہ آلہ وسلم سے نی بین جواس صابط کے تحت بین کم اولتہ تعالیٰ نے انسان پریہ بات واجب کی ہے کہ وہ ہرچیز میں احسان کا محاظ دکھے کواس کوحسن و حوفی اور مزمی کی ساتھ کر ہے۔ آگے ان دوخصلت کا بیان ہے کہ اگرتم کسی کافر کو تست مجمول وقت اس کواچھے طریقہ سے کرویعنی ممثلہ نہ کرو، اور ایسے ہی جب کسی جانور کو ذرئے کم وقواس کو ذرئے بھی اچھی طرح کرو، یعنی چھری کواچھی طرح تیز کر کو اور ذبیحہ کو داحت پہنچاؤ کہ ذرئے کے بعد فوراً اس کی کھال نہ کھینچو بلکہ اس کے گھنڈ ابو نے کا انتظار کرو۔

والحديث الغرج سلم والترمذى والنسائة وابن اجرقا لالمنذرى .

نهى ريسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم ان تصبر البهائم

باب في المسافريضي

الم مِشَا فَنْ كَامْسِلْكَ يَدِ سِهِ كَاصِحِيهِ كَاسنيت سب لوگول كَيْنَ مِن سِهِ مَقِيم ہويا مسافر، امام مالك كامسلك بھي ميں ہے كہتے ہويا مسافر امام الك كامسلك بھي ميں ہے كہتے ہوئے مسافر سب كے حق ميں مسنت مؤكدہ ہے الاالحاج بمنى فاہنم لاصحية عليهم مسنتہم الهدي (الكافى لابن عبداً الم

ا ونيدو قال مالك: الصدقة بنم الضحيم بمني احب إلى احد

ا در صنفیہ کے نزدیک مسافر کے حق میں قربانی واجب نہیں ہے مرف تقیم کے حق میں واجب ہیے۔ حدیث الباب میں صفوصی اللہ رتعانی علیہ والہ وسلم کی جس قربانی کا ذکر ہے بطام پر میں فرجمۃ الوداع کا واقعہ ہے۔ بذل میں ہے ۔ فاضحیۃ صلی اللہ رتعالی علیہ والہ وسلم محولۃ عندنا علی استطوع اھ والحدیث الزج ابنخاری وسلم والنسائی قالہ لمنذری

باب في ذبائح اهل الكتاب

ابل كتاب عداد بيرك اباحت برابن قدام نے مغی میں على ركا اجاع نقل كيا ہے، البته إبل كمآب كے صيد ميں اختلاف ہے ، اكثر علماد كل البته ابل كتاب كا است بن كا ب البته ابام الك كا اس ميں ابن قدام نے اختلاف لكھا ہے و نفظ: اللان مالكا اباح ذبائج موجوم صيد ہم ، ولا يقيح لان صيد ہم ، من طعام مند خل فى عموم الآية اھ (تراجم هيئه) قلت ، قال الدر دمير ، لا كافرونو كم بي فلا يوكل صيده ولوسى الشرعليد لان الصيد رخصة والكافر ليس من اهلها اله ليكن كتاب الكافى لابن عبد البريس من اهلها اله ليكن كتاب الكافى لابن عبد البريس بد كھا ہے كہ امام مالك كے نزديك صيدا بل كتاب مكروه سے حرام بنيس ، لقول الشرع وجل . "مثال ايد يكم ور ما حكم ، يعن ابل الا بيان ، وهو عند جمه و ابل لعلم شل ذبائج بم اله ۔

عن ابن عبامس رضی الله تعالی عنههای قرله تعالی و را الشیاطین پیوحون الی اولیا شهد قالی این مراد

یعی شیاطین کفارک دل میں یہ بات ڈالتے بیں کہ تم الشرک ذبیحہ کو تو کھاتے بنیں۔ الشرک ذبیجہ سے مراد
وہ جا نذرجس کو انشر تعالی نے موت دیدی ہولین میں تہ ۔ اور لمپنے ذبیحہ کو تم طال سجھتے ہواور کھاتے ہولین یہ کیسی
نے الفہانی ہے، تو اس پریہ آیت نازل ہوئی ، ولا تا کلوا ما لم یذکر اسم الشرعلیہ ، لینی اس جواب کا حاصل یہ ہے کہ انسان
کا ذبیحہ محض اس وجہ سے حال بنیں ہے کہ دہ انسان کا ذبیحہ ہے بلکہ اس چیشیت سے کہ اس پر الشر تعالی کا نام بنیں لیاجا ہا ۔
گیا ہے ، بخلاف ماذ نے انشرکے کہ اس پر الشر تعالیٰ کا نام بنیں لیاجا ہا ۔
والحدیث احز جابن ماچہ قال المنذری ۔

باب ماجاء في اكل معاقرة الاعراب

معاقرة بمعنى ذرئ اليكن يها ل يريم صدر بمعنى مفتول ب اى ما عاقره الاعراب -نهى رسول الله صلى الله نقالي عليه واله وسلم عن معاقرة الاعراب -معنى آب صلى الترتعالي عليه واله وسلم نے گا وديوں اور جا لمول كے ذبيح كے كھانے سے منع فرايا ہے اس سے مرادوہ قربانی ہے جوبطور فخر وریا م اور دومروں كے مقابلہ كے لئے كى جائے ، فقمار نے لكھا آ وکدلک کل طعام صنع ریار و مفاخرة ، بعنی جوقر بانی یا کھانا صرف نام ونمود کے لئے کیاجائے اس کا کھانامموع ہے۔
فائلا: اس تم کی ایک اور صدیت کی بائخ اگر باب کرا ہمیۃ الذیح عدالقبر میں آرہی ہے قال ریسوں اللہ علیہ صلی اللہ تعالی علیہ والدوسلے لاعقر فی الاسلام ، اس صدیت کے معنی دوسرے ہیں جیسا کہ ترجمۃ الہاہی معلوم ہور ہا ہے جنا بخہ وہاں متن میں آرہا ہے کا نوابیقر دن عندالقبر بیقرة او بضی ، بعن زمانہ جا ہلیت میں بعض لوگ اپنے کسی تن کی قبر پر او نظ دعیرہ کوئی جائور ذبح کیا کرتے تھے ، بعض تو اس خیال سے کہ شیخص اپنی زندگی میں مہان نوازی کیا کرتا تھا ہم اس کے بدلہ میں اس کی قبر پر اس کی طرف سے یہ ذبح کورہ بین تاکہ اس کو درند ہے اور پرندے کھائیں اور بعض اس خیال سے دہ قبر سے انظے کے وقت اس کی صواری ہے ۔

بابالذبيحة بالمروة

مروہ سے مراد الجی المحدّد یعنی و صار دار بھتر جو چھری کی طرح کام کرتا ہو ، اورغرض مصنف کی یہ ہے کہ ہر د صار دار چیز سے ذریح کرناجس سے رکیس کٹ کر خون ہے نے لگے جا تُزہے ، خاص چھری ہی کا ہونا اس کے لئے ضروری ہنیں جیسا کہ حدیث میں اُر ہاہے۔

نقلت يارسول الله؛ انائلق العدوَّغ دُاولس معنامُدى، فقال رسول الله صَلى الله تعالى عليه والدوسلم الرب الله الله تعالى عليه

سرح المی رین اصلها دبی، یعن دری کراور مارڈال اس کو رینی ہر دھار دار چیزسے کہ کہ الرا می و دن اطع ای استرح المی رین اسلم دبی ایک کی اور مارڈال اس کو رینی ہر دھار دار چیزسے کہ کہ گیا ہے کہ چیز سے کہ یہ افغا اور مطلب یہ ہے کہ کسی بھی دھار دار چیزسے اس کو دری کر دے اور ذری کرنے ہیں جلدی کراس لئے کہ لوہ کے علاوہ کسی دوسری دھار دار چیزسے پہنے می کہ ہیں وہ مرہ جائے، اس لئے فرایا کہ ذری کرنے ہیں جلدی کراسکے یہ خطرہ دہ تا ہے کہ تمام دگوں کے کھٹے سے پہلے می کہیں وہ مرہ جائے، اس لئے فرایا کہ ذری کرنے ہیں جلدی کراسکے علاوہ اور بھی اقوال ہیں، مضمون صدیت یہ ہے حضرت رافع بن خدیج رضی اندر تعالیٰ عندنے آپ سے عض کیا کہم آئندہ کل مرفع ہماری ہواں ہیں ہو تھا اس جوض کیا کہم آئندہ اور ہارہے یا س چراس خوایا کہ تواری ہیں گئی ان کو تو ذری میں استوال کر نامناسب نہیں) اور ہارہے یاس جو بایں ہیں بنیس تو آگر ذری کی نہ بہت آئے تو کس چیزسے ذری کریں، تو آپ نے فرایا کہ جو آلہ بھی اور کا حوٰن بہا دے والی چیز دانت اور ناخن کے علاوہ ہمون چا ہیں اور آگے آپ نے اس کو کھا وہ بھرآگے ہونے کی سے ایک استری فرایا کہ وہ خون بہانے والی چیز دانت اور ناخن کے علاوہ ہمون چا ہیں اور آگے آپ نے اس کو کھا وہ بھرآگے ہونے کیا دہ ہمون چا ہیں اور آگے آپ نے اس کو کھا کو اس کو کھا کو اس کو کھا کو اس کو کھا کہ استری مربیا کہ وہ خون بہانے والی چیز دانت اور ناخن کے علاوہ ہمون چا ہیں اور آگے آپ نے اس کو کھا کو اس کو کھا کے اس کو کھا کو اس کو کھا کہ اس کو کھا کہ اس کو کھا کہ اس کو کھا کہ اور کیا کو کھا کہ کو کھیں کو کھی اس کو کھا کو کھا کہ کو کھا کو کھوں کے اس کو کھا کہ کو کھیں کو کھی کے اس کو کھا کو کھوں کو کھا کہ کھیں کو کھا کھیں کو کھا کھیں کو کھا کھیں کو کھیں کے اس کو کھا کو کھوں کی کھیں کھیں کھیں کو کھا کہ کھی کو کھیں کی کھیں کو کھا کھیں کو کھا کہ کو کھیں کو کھیں کھیں کھیں کھیں کو کھا کے کھیں کھیں کو کھیں کے کھیں کو کھیں کو کھیں کو کھیں کو کھیں کو کھیں کو کسی کھیں کو کھیں کو کھیں کی کھیں کو کھیں کو کھیں کو کھیں کو کھیں کے کھیں کو کھیں

ائے مہیں کہ وہ ٹری ہے ، اور نا حون کے مار سے میں رہے میں آب نے ذہاباکہ وہ ٹری ہے اس کی نشرح میں امامہ نووی فرماتے ہو ئے کی اورحال یہ کہ تمرکو تجیس عظم سے منع کیا گھاسے لا ان فرمائی کروہ اہل صبت کی تیمری سے لبدا 1.12/19 ، ذربعہ ذیج کرناجائزے ^آ ری بڑی) بھر آگے لکھتے ہیں کہ مالکیہ کے مذہب ہیں اس میں توکوئی اختما ف ب اذا انبرالدم، البترس اور ظفران دويي مالكيد كااختلاف معيس مين تين قول مين -مال اورتعيا قول يدس كرم ف كراسيت سه مركمن، اوراب قدام في ب صرف عدم جواز لكهاب مطلقًا منز درع بول ن) کے بارسے میں امام احد کے دو تول لکھے ہیں، ابا آحت اور عدتم اباحت، اور امہوں نے اباحث کو ترجیح دی ہے با والماول اضح ان شاء الشرتعالي لان العظ دخل في عموم اللفيظ المبيح ثم استنتي ا داخلا فيايباح الذزح براهدا درشا فعيركا مسلك مترح اقناع وغيره مير ب مطلقًا عدم جواز لكهاب اتصال وانفصال كيوزة كي بغيريه الكي لكهاب كالبية اميل خيلّاف عظام سے بنی تعبدی سے جیساکہ ابن الصلاح وغیرہ کی رائے سے یاغیرتعبدی بعنی معلل والیہ مال الووی سرعظم بتوكم منوع ب، اورصفيه كالنبب جيساكم شهورب الفرق بين الانصال والانفصال لين ظفراورس إجائزييني ادراكم ينفصل موتؤجا نزيين الإ شته كالوالفغلون ذلك، ولايذآكة حارجة فيحصل به ح الدم، بخلاف غيرلمنزوع لامذ بعِمَت ل بالتفلُّ فيكون في معنى المنخنفة (ملحضًا من الاوجز منجا -) وتقدم سرعان من الناس فتعجلوا فاصابوا من الغنائم الإر نے مال غیندت میں سے قبل المقتبر بعض بکر مال وغیرہ ذبح کر کے ڭ عليه وآله وسلم بيچيے كى طرف تق ج

گذران ہانڈلوں پر تواتو آپ نے ان کو اوند ھاکر دیننے کا حکمہ دید ما تاکہ کو ٹی کھا،

مال عنیمت سے انتفاع قبل تقسیم طعام کے اندرجائز ہے جس کی تفصیل کتاب ہجباد کے ابواب میں گذرگی اسس کی طرف رجوع کیا جائے۔

والحديث اخرج البخارى وسلم والترمذى والنسائي وابن ماجه، قالمالمندرى -

بابماجاء فى ذبيحة المتردية

عن إلى العُشَراع عن ابيه رضى الله تعالى عند اندقال يارسول الله اما تكون الذكاة الامت

مشرح المحديث إدالعشاء اوران كراب كنام ساخلان بيرس كتقصيل بذل عجود ميرة منزالاالعُشَاد

کے اپنے باہسے سانع میں بھی اختلاف ہے، امام ترمذی اس کے بارسے میں فرمائے ہیں صفاعدیث غریب لانعرفہ الامن صدیت حادین سلۃ ولا نعرف لای العشرارعن ابیر غیر بنزا کی بیٹ واختلفوا فی اسم ایی العشرار فقال بعضہ اسم اسامتر بن قبطم ویقال بسارت بُرزویقال ابن بَلز، ویقال اسم عُطار د، نسب الی جدہ اھ، اور سندا حمد میں ہے الافی الصلی اواللہۃ ان صحابی نے آب سے دریافت کیا کہ کیا کرکہ ہ شرع صلی اولیہ ہی کے ساتھ خاص ہے ؟ (حلق کا تعلق تو ذریح سے ہے ادرلیہ کا نخر سے حس کا ذکر ہمارسے بیمال کیا ہا کہ عیس گذر جی کا بالائی حصہ (موضع القلادة من الصدر اور صلی تو معروف ہے) تو آبیت نے ارشار فرایا، بنیں، بلکہ اگر جا تورک وان میں جمرے کر دیا جائے تو کانی ہے۔

فائل ۱۵: محض سهاد بنودی نے بذل کمچودیس مصنف کی اس تا دیل پر ایک نقد فرایا ہے جوبظا ہراصول اورتواعد کے مطابق ہے نمیکن مصنف جومسسکہ بیان کر دہے ہیں اس کی تقریج بدایہ میں موجود ہے۔ لہذا مصنف کی تاویل اپن جگہ درست ہے یکھ والحدمیث اخرج التر مذی والنسبائی وابن ماجر قال المندوی ۔۔

مله اس کی دری تفصیل کرآب انصیدی آری ہے ۱۲ میله بری ایک یادواشت یں اس طرح نکافی کرصن کی توجید کا حاصل ہے کہ یہ صدیت ذکاہ اضطرار پر مجمول ہے مذا اجہام کر ادابد کے دوفرد بیان کئے ایک موحش کی تقدم ان احدہ اجہام ادابد کا دابد الاحش ای اور ایک متردید ،اول میں توکوئی اشکال بنیں خود صدیت میں اس کی تقریح ہے ،لیکن متردید برمجول کرنا ۔۔۔

باب في المبالغة في الذبح

یعی جا نورکواچی طرح ذیح کرنا صروری ہے ویسے ہی عمولی سانشتر ماردیا جس سے وہ جانور آہستہ آہستہ تنون بہر کر ختم ہوجائے یہ عتبر بنیں۔

حقیق الزی الزی الدی الدی الماری دیل میں اکھا ہے۔ تی تفظع الحلق م والمرزی والوذ جان بین کامل ذکریہ ہے الماری می ترجمہ البارکے دیل میں اکھا ہے۔ ملقوم کہتے ہیں مجری النفٹ کو (سانس کی نائی) اور مُزی کہتے ہیں طعام وشراب کی نائی کو، اور وُ ذجان خون کی دورگیں وفی البرائیۃ ج م صف ، والعوت التی تفقط فی الذکا قاربعۃ الحلقیم والمری والودجان لقول علیارت المری والودجین، پھر ہے والمری والودجان لقول علیارت المری والودجان لقول علیارت المری الوداج ہماشت وھی اسم جمع واقل الشاف فیتنادل المری والودجین، پھر ہے ہماری المری والودجان نے المری والودجان المری والودجان کی والودجان کی المری والودجان کی والودجان کی المری والودجان کی المری والودجان کی المری والودجان کی والودجان کی المری والودجان کی والود کی والودجان کی والودجان

نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم عن شريطة الشيطان-

مترح الى ريث المعنى أب في الله ويحدك كما في سي من فرايات جس كوناتص طور برذ رخ كما كيا بود

سر المفظ الم خود من مراح المحال المحام من المحيد الكان والاجس الما المحيد الكان الماسية المحيد الكان المحيد المؤلفة المحيد المحتمد ال

۔ مغید بنیں اس نے کہ مزدیہ کو قرآن کریم ہیں میں کہ میں دکھا ہے اگر چڑھ سف کا مرادیہ ہے کہ تروی کے بعد طلق ہرہ کا فی ہے
یہی ذکاہ اصطراری نیکن اس میں اشکال میہ ہے کہ اگر صدیت کو ذکاہ اصطرار پر پر جول کریں، تب بھی درست بنیں اسلنے کہ اس صوت
میں اس متردیہ کی موت کے دوسہ ہجے ہوجائیں گئے ایک تروی اور ایک جرح ، جرح تو ذکاہ اضطراری میں توجے ہے لیکن تروی بی
جو نکہ سبب برت ہے اور پہاں وہ موجود ہے اور ذکاہ اصطراریہیں اگر دوسب ججے ، موجائین جن میں ایک سبب ایسا ہوجس کا
شکار طال بنیں ، تنا تو پھر ایسا کیا ہوا شکار جائز بنیں ہوتا، یہی اشکال حقرت نے بذل میں فرایا ہیں حفرت کا یہ اشکال اور تھیں
اصول د تواعد کے تومطابی معلوم موق ہے لیکن متردیہ کی ہوشکل مصنف نے لکھی ہے اس کے بارے میں جزئیر بدایہ را بع میں معرح ہے
ادر اس کو جائز لکھا ہے فلا اشکال فی توجی المصنف فقہ بروتشکل مصنف نے لکھی ہے اس کے بارے میں جزئیر بدایہ را بع میں معرح ہے
ادر اس کو جائز لکھا ہے فلا اشکال فی توجی المصنف فقد بروتشکل بھن کا تکا کے بئیہ بعض لطابہ فی اثناء اندر س جزاہ الشرتعالی خیرا۔

بإبماجاءني ذكاة الجنين

عن الى سعيد قال سالت رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وصلم عن الجنين الإ

مضمون صدیث پرہے کہ ہے سے سوال کیا گیا کہ یا دسول اللہ ہم بعض مرتبرجی جا نورکو ذرئے کرتے ہیں آواس کے پیدیٹ سے بچہ نکلہ ہے اس کا ہم کیا کریں اس کو کھائیں یا چھینگ دیں؟ آپ نے فرایا کہ کھائیک ہواس لئے کہاس ک ماں کا ذرئے سے اس کا ہم کیا کریں اس کو کھائیں یا چھینگ دیں؟ آپ نے باذاس کے مستقل ذرئے کی حاجت ہنیں ماں کا ذرئے سے بہذا س کے مستقل ذرئے کی حاجت ہنیں اور بیم جو کہ میں اور اگر دہ زندہ نکلے اس صورت ہیں ہے جبکہ وہ جنین مردہ ہو، اور اگر دہ زندہ نکلے اس صورت ہیں ہے جبکہ وہ جنین مردہ ہو، اور اگر دہ زندہ نکلے اس صورت ہیں ہے جبکہ وہ جنین مردہ ہو، اور اگر دہ زندہ نکلے اس صورت ہیں ہے جبکہ وہ جنین مردہ ہو، اور اگر دہ زندہ نکلے اس صورت ہیں ہے کہا تھائی دیے کہا تھائی دیا گائی کہائی کہائی کے ساتھ کے لئے بال اتفاق ذرئے کرنا حزوری ہوگا۔

مسكان الماسي من اختلاف المركم بعدات تجهد كاس صديت برائم ثلاث أورصاحين كاعل به مسكان الماسين اختلاف المرابع الم الوصنيف كارائ يربنين ب نفى الهواية : ومن تخزا قرّ اوذع بقرة فوجد فى بطبها بنينا مينا لم يكل الشواد لم يشعر ، وبذا عندا بي حنيفة وجمه الشرتعالي وهو قول ذفرو المحسن بن ياد دحم الشرتعالي وهو قول الشافعي لفوله عليات الم ذكاة الجنين ذكاة المهالي آخوه وفي المشد : وقال الوام محدر حمد الشرتعالي في بوطاه : فاما الوحينفة فكان يكره اكله حتى يخرج حيا فيذكى وكان بروى عن حماد عن ابرا بهم امن قال لا يحون ذكاة نفس ذكاة نفسين .

نیزامام صاحب کی طرف کیے کہا گیا ہے کہ جنین میں تہ جس ہیں طماء کا اُختلاف ہو رہاہے وہ دوحال سے خالی ہنیں، یا تو وہ پہلے ہی سے اپنی ماں کے پیرٹ میں میں تہ ہوگا تب تواس کی حرمت ظاہر ہی ہے، اور یاماں کے ذریح کے بعداس پر موت واقع ہوئی ہوگی افتنات یعنی سائنس رکھنے کی وجہسے، لہذا اس صورت میں وہ منحنظ ہوا، یعنی ایک صورت میں میں آ درایک صورت میں نختظ و کلاہما حرامان بنھ اُلقراک، نیز کہا گیا ہے کہا گر حدیث سے مقصود تشبیہ ہوتی بلکہ میان حکم اور نیابت ہوتا تو مجداس کے لئے تعمیراس طرح ہوئی چاہئے تھی ذکا ہ اِلمجنین ذکا تر ۔ وائیت اخراج تردی اور اُلم مقالمات کی

باللحم لايدرى اذكراسم الله عليام لا

ولم يذكراعن حماد ومالك عن عائشة وضى الله تعالى عنها.

مشرح السند الفظ عن مائشة ، تركيب من الم يذكرا كامفول برسب مصنف كاس مديت مين استاد بي، مشرح السند من المستاد موى نه المستحد ال

مضمون حدیث یدسے حضرت عائشتہ رضی الٹرتعائی عنیا فرانی ہیں بعض محابہ نے صفوراً قدس می الٹرتعالی علیہ آلسولم سے دریا بنت کیا کہ بعض نومسلم لوگ ہما رہے پاس ذہیجہ کا گوشت لاتے ہیں جس کے بارسے ہیں ہم ہمہیں جا سنتے کہ۔ امہوں نے بوقت ڈرخ ہم الٹر پرطری تھی یا ہنیں تو کیا ہماس کو کھا سکتے ہیں ؟ آپ نے ذما یا کہ ہم الٹر پڑھوا درکھا ک بعن جو کھانے کا مسنون طریقہ ہے کہ ہم الٹر پڑھ کر کھایا جائے وہ کرو، بعنی ان نومسلموں کے ساتھ حسن کان کامعا ملہ کرتے ہوئے اس کو کھالیڈا چا ہیے، اور پرطلب ہنیں کہ تسمیہ عندالاکل ۔ تسمیہ عندالذری کے قائم مقام ہوجاتا ہے۔۔ والحدیث اخرچ البخاری والنسائی وابن ماجہ قالہ للنذری۔۔

بأب فى العت يريّة

 دوسرے علمار کے نزدیک بردونوں اب بھی سخب ہیں جیسا کہ امام فودی نے امام افعی سے انکے سخبا کئے تعریح نقل کی ہے بھ یہ بہلے گذر دیکا کہ جمہور کاعمل توصریت صحیحین لافرع ولاعیر ق برہے اور وہ ان دونوں کو منسوخ مانتے ہیں اور صخت امام شانعی نے انبات اور نفی کی روایات ہیں دفع تعارض ایسے فرمایا ہے کہ نفی کو محول کیا ہے نفی دیوب پر اور انبات کی روابیت کو استحاب بر۔

فرع کی تفسیر ساق ال اس کے بعد آپ بھے کہ عیرہ کی تفسیر تو ادبرگذر جکی اور فرع کی تفسیر میں اقوال مختلف ہیں۔

مرع کی تفسیر ساق ال آن کسی داہر کا پہلا ہے (جیٹا) جس کو مشرکیوں اصنام کے نام پر ذرئ کرتے تھے خیر دہرکت کے بعد اور ابتدار اسلام ہیں اس کو انشرتعالی کے نام ذرئ کیا جاتا تھا، دوسرا فرق یہ تھا کہ مشرکیوں تو اس کو پردائش کے بعد مشروع ہی ہیں ذرئ کرتے تھے اور ابتدار اسلام میں بڑا ہونے کے بعد جبیرا کہ انگیا واڈ د کی ایک دوایت مرفو ھیں اس کا ذکر آرہا ہے (۲) پورسے کے میں سے جو نساجا لؤر پہلے بیائے اس کا بچہ، خواہ ٹی نفسہ دہ اس کا پہلانہ ہو، (۲) آدمی کی ملک میں بکری ہویا اونٹ، سوکا تک د پورا ہوئے کے بعد جو بچر پریا ہو (۷) ہر پچاس بکریوں عیں سے ایک بکری کا فی الحقیق اللّاتی من کل شعبی شاق شاہ ہے۔

قی کل مساحیدة فرع تغان و کا ماشیت کے حتی اذا استحیل للحجیج ذبحت منصد قت بلحمه استحیل المحجیج ذبحت منصد قت بلحمه الله فرع کے بارے میں جیسا کہ اوپر گذر چاکہ ذما نہ جا بلیت ہیں اس بچرکو پہلے ہی دن ذرح کر دیا جا ہاتھا، آپ ملی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم اس حدیث میں فرمار ہے ہیں کہ فرع تو برحق ہے کی بات غلط ہے بلکہ تم کوچا جینے کہ جب وہ بڑا ہوجائے سواری کے قابل ہوجائے تب اس کو ذرح کرکے اس کے گوشت کوصد قد کرو، اور اس طرح کی بدایت آپ کی جانب سے آگے ایک روایت میں آپ تب اس کو ذرح کرکے اس کے گوشت کوصد قد کرو، اور اس طرح کی بدایت آپ کی جانب سے آگے ایک روایت میں آپ اس کا ترجم کا حوالہ اوپر گذر جبکا) والفرع حق وان ت تو کو جھے تی کون مبلون اللہ کا ترجم کے بدو اس کو تم کسی کسی اس کا ترجم یہ بدید، اور پر بات کہ تم اس بچرکو چھوڑ ہے دکھو یہاں تک کہ وہ جوان ہوجائے ،اور پھراس کو ترکم کسیکیں عورت کو عطاکر دویا جہاد میں اس کو استعال کہ و تو یہ بہتر ہے اس بات سے کہ تو بدا ، ہونے کے بعد فورا اس کو ذرح کرے اور آپ کو نگارہ جائے اور توابیت دورہ کے برتن کو اوندھا کر سے ،اور اور اس کو ذرح کرے کو اور آپ کو نگارہ جائے اور توابیت دورہ کے برتن کو اوندھا کر سے ،اور تواس بچرکی کو اور آپ کو نگارہ جائے اور توابیت دورہ کے برتن کو اوندھا کر سے ،اور تواس بے کہ تو برتن کو اوندھا کر سے ،اور تواس بے کہ تو برتن کو اور تواس بھرکہ کو بھو تو برتا ہو تو برتن کو اور توابیت دورہ کے برتن کو اور تواب کو تواب کو بھو تو برتا ہو اور توابیت دورہ کے برتن کو اور تواب کو تواب ہو تو برتا ہو تو برتا کو تواب کو تو برتا کو تو برتا کو تواب کو تو برتا ہو تو برتا کو تو ب

له وفى بامش البذل: وعندالحنابلة لايس ولا يكره والمراد بالمنى عندم منى السنية كما جرم فى المروص لمربع. كله جيساك آگے رادى كے كلام مي آربله و كم انسائمتر؟ قال: مئة، اوراس طرح كمّابِ لطهارة بيس باي فى الاستنزار مي جوه بيت طويل گذرى ب اس سه جي يمي معلوم بوتا به وفير قول صلى الشرتعالى عليه وآله رسلم لا تحسيق انامن احلك ذبحنا با، لناغنم مئة لا مزيد ان تزيد فاذا ولدالراع بهمة ذبحنام كام نهاشاة الحديث -

ماں کورکھ پہنچائے دودھ کے برتن کو اوندھاکرنے کامطلب ظاہرہے کہ جب اونٹن کے بچہ کو بچین ہیں ونگردیا جائے گا تو پھروہ اونٹن بغیرلینے بچرکے دودھ کیسے دے سکتی ہے۔

صريت نبيشة اخرج النسان وابن اجه ، وصيت الى بررية اخرج البخارى وسلم والترسك والسان وابن اجر،

قالهالمنذ*ری*۔

بابنى العقيقة

صحح بخاری کاعنوان مرکمابلعقیقه مین کواننوں نے کمّاب الاطعیۃ کے بعدمتصلاً ذکر کیاہے، بابلغرع والعقیۃ سے پہنے ، اور اس بیں الم بخاری نے صرف دویاب قائم کئے ہیں۔" باب شمیۃ المولاد غداۃ لولد لمن لم بعق عند و سخنیکہ ، اور دوساریاب اماطۃ الازی علی بھی فی العقیقۃ ، جس میں یہ صدیث ذکر کی ہے ، مع الغلام عقیقۃ فاھر توا عند دیا وامیطوا عنوالاذی ،

عقیق متعلق بعض وری میاحث عقیقہ عَنَّ سے اخوذہ جس کے معنی شق اور قطع کے اتنے ہیں ، عقیقہ سے بی بعض میں میاحث عقیقہ کا اطلاق مولود کے سرکے بالوں پر بھی ہوتاہے جن کو قطع کیا جالکہے، اور اس ذہبے بر بھی۔

عقیقہ ال امور میں سے ہے جوز مان جاہلیت میں بھی دائی تھے لیکن وہ لوگ پرکرتے تھے کہ ذبیجہ کے خون کو مولود کے سر پر بطقت تھے، اسلام میں اصل عقیقہ کو تو باقی رکھا گیا لیکن دومری خصلت بعنی اللطخ بالدم سے منع کردیا گیا اور اس کے بجائے زعفران استعال کیا گیا ، پیمنون باب کی آخری صدیت ہیں آر ہاہیے۔

آوجز پس کرآبانعقیم کے شروع میں دس بحیش ذکر کی ہیں جن کاذکر جھا حاسشید لائع اور الابواب والتراجم میں آیاہ ۔ بتحث اول تو لغوی تحقیق میں ہے اور دومری بحث اس کے عکم میں جس کا طلاحہ پہہ کہ عقیمہ ظاہر ہے نزدیک واجب ہے وھو روایۃ عن احمد والحسن، اور شافیہ و حنابلہ کے نزدیک سنت کو کدہ ہے ، اور امام مالک کے نزدیک سخت ہے کہ فی المرک طاد کلام الدر دیر اور تنفیہ کی اس بارے میں بین روایات ہیں ، اول پر کہ معقب ہے وھوالمعروف فی فروع ہم ، دوتری پر کم مباح ہے ، اور تنبیسری روایت یہ ہے کہ انھا بدعة وانسب الی الامام ، والکرالانت العلمة العین ، میچ عسد اس فی مباح ہے کہ عقیمة مستحب ہے البتہ صاحب بدائع کی دائے اس کے خلاف ہے امہوں نے اس کو منسوخ اور مرکر وہ قرار دیا ہے ، موطل میں امام محکد نے بھی ہے کہ عقیمة امت کے بی اکھا ہے کہ اور موصل اللہ علی آلہ وسلم ہوئے تنام کی اس میں اور موسل اللہ علی آلہ وسلم ہوئے تنام کی اس میں دور ہوئی اللہ علی آلہ وسلم ہوئے تنام کی تنام کی اس میں واج ہے ۔

الك بحث النامباحث بس سعيد ب كرعقية من علام اورجاريد دولان كاحكم بكسان ب يااس مين فرق ب؟

جہورا ورائم ثنات کی رائے یہہے۔ جیسا کہ حدیث الباب میں تقریج ہے کہ غلع کی فرف سے شاتین اور اولئی کی طوسے شاق واحدہ ، اور اہم الک کی دائے اس میں یہ ہے کہ دونوں کے لئے ایک ایک بگری ہے چا بچرا مہوں نے مؤطا میں حضرت این عمر کا بین علی تقل کی دائے اس میں یہ ہے کہ دونوں کے لئے ایک ایک بگری ہے چا بچرا مہوں سے مؤطا میں حضرت این عمر کا بین علی اندا کور والمانات اور انتین آلم بحریث موطا میں حضرت این عمر کا مسلک بعن عن انعلام شاتان و عن الجاریۃ شاق حضو صلی اللہ تعالیٰ علیہ والموسل میں دونوں طرح کی روایت سی شاب شاب ہے نعب میں دوایات مختلف ہیں بھی حضوات شیدی بونا پخر مذی ہیں ہے عن علی بن ابی طالب ہیں بعض روایات میں ، کہشا کہشا میں کہشیوں ، چنا پخر مذی ہیں ہے عن علی بن ابی طالب رفی اللہ تو اللہ تعلیٰ علیہ والدوسل میں کہشیوں ، چنا پخر مذی ہیں ہے عن علی بن ابی طالب و فی البذر عن الحاق واضح مالک اللہ تعلیٰ علیہ والدوسل میں کہشیوں اور میں کہشا کہشا کہشا کہشا دلا ججہ فیہ المعرف الدوس المعرف اللہ میں اللہ تعلیٰ علیہ والدوسل میں کہشا کہشا کہشا کہشا دلا ججہ فیہ المعرف المعرف الموسل کی اللہ والمعرف الدوس المعرف اللہ عنہ اللہ عنہ اللہ عنہ اللہ عنہ اللہ عنہ اللہ المعرف المعرف المعرف اللہ عنہ المعرف اللہ کا میلان کی المعرف کتب مالکہ میں جیسے ارشادا السالک اس طرح سے العقیدة و ذکو شاق اور پھر آگے ہے والم نشائ میں جمی ہے اور بعض کتب مالکہ میں جیسے ارشادا السالک اس طرح سے شاتین کی جائیں اور ابن و رشد مالک کا میلان بھی اس طرف کی فی الاوجز۔

عن ام كويز الكبية رضى الله تعلى عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسام يقول عن الغلام شامّان مكانسًا م ون الجارية شاة -

الم ترمذی اس صدیت کی تخریج کے بعد فراتے ہیں: ہذا حدیث حسن مجے والعمل علیہ وروی عن السنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ والدرسلم ایصنا امن عن علی بشاہ الص

تشرح الحریت اخرے میں خلف قراب عقیقة دو بکریاں کی جائیں اور الرک کی طرف ایک بکری مکافتات کی مشرح الحریت اخرح میں مخلف قول بیں، تقریبًا تین قول بیں (۱) ایسی دو بکریاں جو آپس میں عمریس برابر ہوں رچھوٹی بڑی نام المصنف من الله ما محد (۲) ایسی دو بکریاں جو برا بر ہوں ان بکر ہوں کے جو اصحیہ میں کیجاتی بیں یعن عمر کے اعتبار دیے کے مند ہوں، قالم الزمخشری (۳) ایسی دو بکریاں جو برا بر ہوں یا عتبار ذیج کے بینی دولاں کو ایک ساتھ ذیج کیا جائے، یہ مذہور کے دقت دوی ذلک عن زیر بن اسلم طذا یا جمہ میں الشروح و الحدیث اخر جائسائی قال الشیخ محد عوامہ ۔

عن المركر من رضى الله تعالى عنها قالت سمعت النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلوبيق في اَقِرُوا الطير على مُكِنَاتِها مُكنات، كوكي طرح ضبط كياكيا ب فتح ميم اوركم كان، اور دولول كا فتح، اس صورت بي اس ك معى لكھ بيں ۔ بيون، فتح ميم اورضم كاف اس كى تغيير كى گئے ہے اماكن كے ساتھ، لبذا بہلى مورت ميل حديث كے

مغی ہوں گے کہ پر ندوں کوان کے بیضوں پر بیٹھا رہنے دو اور پر قار رکھو اور دوسری صورت میں پر ندوں کو بیٹھا رہنے دو ان کے آسٹیا بول کے آسٹیا بول میں اب یہ کہ آپ کی غرض اس سے کیا ہے فقیل الغرض المنع عن زجرالطیرو تنفیر ھا من اما کہ نہا او فیہ ایڈار کیجوا کر، وقیل الغرض المنع عن الصید لیا المان اللیل وقت راحتھا، بعن راحت میں پر ندوں کا شکار نہ کیا جائے، رات ان کی راحت کا وقت ہے اگر شکار کرنا ہے تو دن میں کرو، وقیل لغرض المنع عن الطیرة بعن البھی بری فال شکا لئے کے لئے ان کوان کی جگہ سے مت اڑا وُ، اذاا طرق فی اللہ اللیم المنان کی سے میں المان کی المنان کی مضائفہ نہیں کہ وہ دونوں فر ہوں یا مادہ، والی میں کوئی مضائفہ نہیں کہ وہ دونوں فر ہوں یا مادہ، والی دیون میں المنان کا اللہ میں کوئی مضائفہ نہیں کہ وہ دونوں فر ہوں یا مادہ،

قال ابوداؤی: طفا هوالعدیت و جدیت منفیان و هم سفیان کے طربی میں عبیدالشر کے بعد من ابید کی زیادتی میں عبیدالشرکے بعد من ابید کی زیادتی میں دیارے میں کہ یہ زیادتی وہم ہے۔ والحدیث اخر جالتر مذی مختفر اواخر جرالنسائی بتمامہ ومختفر اواخر دیا بن اجر مختفر اقال المنذی، کی غلام رهین ته بعقیقت رتذ بع عندیوم السابع ویصلت راست و می دیکی۔

مشرح الى بين الاورتر مذى كى روايت بين اس طرح ب الغلام مرتبن بعقيقة ، مرتبن الم مفول كاصيفه به مبعن المسرح الى بين الم المون اس حديث كى شرح بين چند قول بين (۱) عقيقة بهر نو مولاد كه له الذم اور مردى ب حس طرح شئ مربون كامرتبن كه با تقديس رمها عزورى ، توله بين الشبيه با عتبار لزوم كه به كويا مفعود تاكيد فقيقه اور بظا براس سة تائيد مبوق بين قول وجوب كى كما ذهب اليه بعضه (۲) نومولود اپنة بالون كى اذبيت مين مربون يعين مقيد اور حكوار به تابيد بالى اس سه جلدى بى ذائل كرف چا به تين بعض مقيد اور حكوار به تابيد بورستى كرتے بين ، بم في اپنة بعض اسا تذه سه اس صدیت كى شرح بين سناكه بجر كاعقيقة كورسي بهرت تاخيراور سمتى كرتے بين ، بم في اپنة بعض اسا تذه سه اس صدیت كى شرح بين سناكه بجر كاعقيقة كرك باله اي و دوركر ناچا معزت الم احكر سف مولئ قوابيت والدين كه باري بين شفاعت نهيل كورسي بيد كي يدرب كا كورت بين مربح بال اور ذبيحه دولوں پر بوتا بين ان معاني بين سه بي و ديوسي سه يولان بين سه بي اور بعض كا ذبيح سه كان تعلق بالوں سه به اور بعض كا ذبيح سه

یک بیری ایک یاد داشت میں اس مدیت کے معانی اسطرے کی خلاہ ہو تھوں بعقیقت (۱) عقیقہ سے مراد و بیحد بکری دخرہ ہو وزع کیجاتی ہے ۔ رکمایہ ا نزدم اور دبوسے ہر نوبود کیلئے عقیقہ لازم ہے جسطرے مشی مربون کا مربس کے ہاتھ میں دہا صروری ہے جبتک قرض ادانہ ہو (۲) ہر نوبولود شیطان کے تقرفات کیساتہ مقیدا در حکوا ہوارتہ اہے جبتک مماعقیقہ نہ کیاجائے ۔ تو گویاعقیقہ بمنزلہ فرر کے ہاس کی وجہ سے وہ نوبولود شیطان کے تقرفات سے بجات پا آہے۔ ۱۲) ہر نوبولود لینے دالمین کیلئے ممادش سے دکارتہ اسے جبتک والدین اس محل طوقتے عقیقہ کرکھ اس کا تھ ادام کریں ۔ یتھ برام اجوری مرکزی ورائل نہ کیاجائے (ابداعقیقہ سے مراد نوبولود کے مرکے بال ہیں بعن ہر نوبولود اپنے مرکے اگر دسے) بالوں کھرا تھ مقیدادر حکوم انہوار ہتا ہے جبتاک ان بالوں کو اس کو اگر کیا جائے (ابداعقیقہ کے اس کا درجہ کا سے مراد نوبولود کے مرکزے بال ہیں بعن ہر نوبولود اپنے مرکزے اگر دسے) بالوں کھرا تھرا تھر تھے درجا کو اور ہتا ہے جبتاک ان بالوں کو اس کو اگر کہ اس کا درجا تھے تھے۔ عقیقہ میں ہوم السالع کی قید اسے مدیث بیر ہے کے عقیقہ ساتیں دن ذرع کیا جائے اور اس طرح سرکاحلق،

وبيدى فكان قتادة اذاسئل عن الدعركيف يعسنع برقال اذا ذبحت العفيقة أيز

صربت العقیقر میں لفظ میری کی تحقیق اس روایت بیں لفظ یدی وارد ہے تدمیہ ہو ما مخذہ و م مورت ہونی وارد ہے تدمیہ سے ہو ما مخذہ و م مورت ہونی چاہیے تو اس کی کیا مورت ہونی چاہیے تو ابنوں نے کہا کہ جو بکری تو ذرئے کرے تو اس کا مقوراً ساموف نے اوراس موف کو عقیقة کے ملے کی رگوں پر سامت اور پھراس کا متحد کا در ہونی دھاری بہت کے اور پھر بعد میں سرکودھوکراس کا حلق کر دیا وائے۔

ہ کے کتاب میں ہے مصنف فرار ہے ہیں۔ یُدُنی ، کا لفظاس روایت میں ہمام راوی کا وہم ہے، چنا بخراس کے بعدوالی روایت ہیں جس کو تنا دہ سے روایت کرنے والے صعید ہیں ، بجائے ہمام کے اس میں یُدُنی کے بجائے رکینتی سے امام ابوداؤد فراتے ہیں کہ ، نیستی ، ہی اصح ہے۔

یدی کودہم ہام قراردیے برحافظ نے یہ اشکال کیا ہے کہاس کودہم قراردینا کیونکر صحیح ہے اس لئے کہ آگے روایت میں توید وجودہے، ہام کہتے ہیں کہ جب ہارے استاد قرارہ سے دم کے بارے میں موال کیا جا اتحاکہ اس کا کیا کیا گیا گیا۔ واس پروہ اسس کا طریقہ بڑاتے، یہ سب تو صبط ہم پرولالت کرتا ہے مذکہ اسکے وہم میر، الاید کہ یوں کہا

جائے کا صل حدیث میں توسی تھالیکی اس کے بعد قبادہ نے اہل جا بلیت کے دم کا ذکر کیا تو بھر ہام کے موال پر انہوں نے اس کاطریقہ بتلایا، نیکن بھام کو دہم ہوا کہ وہ کسی کے بچاتے بدی نقل کرنے لگے، اور بعض نے یہ توجیری کہ یہ منہوخ ہے، اور ایک توجیہ اس کی یہ گائی کہ اس سے مرادیکٹن ہے کہ بچے کی ختنہ کی جاتے، لیکن اس سر بچے یا دجود مشراح نے لکھا ہے کہ بعض علمار جیسے ابن عمر اورع طاب وقیارہ استحباب تدمیر کے قائل تھے، والحدیث رواہ المتر مذی والنسانی وابن ماجہ۔

عن ابن عباس وضى الله تعالى عنهما الن رسول الله حملي الله تعالى عليه والدوسلم عقى عن الحسن والحسن المستن كبشاء الله من المستن كبشين بسكم القدم قريبًا.

والحديث الخرج النسائي، قاله لمنذري .

عن عمروين شعيب عن ابيه عن حددة قال سئل النبي صَلّى الله تعالى عليه والدوس لمعرى العقدة العقدية العقدي.

والحديث اخرج النسائي قاله لنستذرى _

سمعت ابى بوبيدة يعتول كن افي الجاهلية اذا ولد الحدثا غلام الخد

بريده تركيب بين بدل واقع بود بلهد ابى « سالعي عبدالشرين بريده كمية بين كديس في الدريده مساسنا، اس روايت كامطرون بارس يمال ابتدارين گذرچكا-

ابوابالصيد

كذانى بعض نع ، اور بارسه ماس بونى بمنديد مياس سي سي ، موالا ما ي ، الله الصيد -

باب اتخاذ الكلب للصيد وغيرة

من ا تعند کلبا الاکلب ماشید اوصید او بن عانقص من اجری کل دوم قیراط ، حدیث سے علوم اواکر شکار کے لئے کہ پالنا اور مجراس کے ذریع شکار کرنا جائز ہے، ترجمۃ الباہے مصنف کی عفر مجی مجرسے اسکہ چاعی ہے خود قران کر یم میں موجود ہے ، یسٹلونا ہے ما ذااحل بھر قبل احل لکم المطیبات وجا علمت عرص الجوارح مکلبین الآیۃ ، اس حدیث میں یہ ہے کہ بوشفس امور ثلاث مذکورہ فی الحدیث کے علاوہ می اور غرض کے لئے کئے کو بالے تو مردوز اس کے تواب میں سے ایک قراط گھٹا دیا جاتا ہے۔

قبراط اور قبراطان کے اختلاف کی توجیر اس روایت میں قراط بھید مفردہ، ادراسی دریث کے دوسرے مربی میں میں افریق اختلاف کی توجیر اطریق میں بعنی من طریق الزہری عن سعید بن المسیب جوسلم ک

روایت بین ہے اس میں بچائے قراط کے قراطان ہے، اس کے باریے میں مبذل میں اس طرح ہے واختلفوا فی اختلافی اختلاف الم والیتین فی الغیراطین والقیراط نقیل کی لازائد لکونہ حفظ الم یحفظ الآخر، یعیٰ زیادتی والی روایت راج ہے، یا بیکم الم ائے کہ شروع میں آپ نے ایک قراط کے بارے میں فرمایا و عید کو ذرا ملکا کرتے ہوئے بچراس کے بعد قاکمیر شغیر کے لئے دوقیراط فرمایا لیکن ایک راوی نے عرف ایک قراط والی روایت کوسنا اور دومسرے راوی نے قراط میں کا لفظ سنا، فکل روی بماسی میں کا ہے تھے اس کے بین قلیل الفرر اور کیشر الفرر، اول میں لیک قراط کا نقصان اور ثانی میں دوقیراط کا روی ہے۔ اور قیراط والی غیر مدینہ پر دغیر ذک من انوج بہات۔

والحديث الخرج سلم والترمذى والنساني قاله المنذى

من عبد الله بن مفعنل رضی الله تعالی عند ... اولا ان الکلاب امة من الام العرب به تعنا الام العرب به تعنا الم العرب به تعنا كر الحاج في الم العرب به تعنا كر في الم العرب به تعنا كلاب به تعنا قال كر في الم العرب به تعنا تعنا كر في الله العرب به تعنا كلاب به تعنا تعنا كر في الم العرب به تعنا تعنا كلاب به تعنا تعنا كلاب به تعنا كلاب العرب بولى الم تعنا كلاب الم والم تعنا كر في الم الم والم تعنا كلاب الم قول كالم الم الم الم تعنا كلاب الم قول كالم الم الم الم تعنا كلاب الم قول كالم الم الم تعنا كلاب الم قول كالم الم تعنا كلاب الم تعنا كلاب الم قول كالم الم الم تعنا كلاب الم تعال كلاب

المنكن يربوا باسوقت مح بهتاجب رادي مدت الك بالكرية الكي جر محال الكريب بعرية فيصيح مربح كا اوريعي ب كركة كم سلامي بيليهل وتشديد زياد

اما الحرمين كى دائے يہ ہے كہ شرنديت كااستقراد نسخ قتل برى ہوجيكا ابكسى كليكا قتل جائز بنيں حتى كه اسود بہيم كا قتل بى جائز نہيں بكين اس دائے برملاعلى قارى كو انشراح بنيں وہ قرماتے ہيں يہ تحتاج دليل ہے (بذل) والحد مين اخرج الترمذى والنسائى والن ماجرة قالد المنذرى -

باب في الصيد

صیرتھی مصید کے معنی میں استعمال ہوتا ہے اور کبھی عنی مصدری میں بیہاں یہی مراد ہے، بین کلب معلم اور تیر کمان وغیرہ کے ذریعہ شکاد کرنے کے بیان میں۔

ذکا ہ کی دوسیں اختیاری اور اضطراری جانتاجا سے کہ ذکا ہ شری کی دوسیں بیں اختیاری دامنطراری ، اختیاری جوان عبوض دمانوس - میں ہوتی ہے ادراضطراری

غیر مقبوض اورغیرا نوس جا نورمیں جیسے شکار ، اور جیساکا س سے پہلے بھی گذرجیکاکہ ذکا قافتیاری توخاص ہے الدہ ملت کے ساتھ ، اور ذکا قاضط اوری نام ہے طاق برح کا، فرقاتی موضع کان من البندن اور جرح سے مراد امرار الدم ہے ، اس تہ ہوتی ہے دو تین ہیں ، ایجو آن الجارح ، المحد دین ہر رحاد الم استم ہے بہتے دید اب آئے بھے کہ زکا قاضط اوری جن آلات سے ہوتی ہے دو تین ہیں ، ایجو آن الجارح ، المحد دین ہر رحاد الم چیز جسے ہم ، المتنقل کا لیجو والحنف ، ان میں تو دین ہیں ان سے شکاد کرنا انمہ اربعہ کے زرید جائز ہے اورتیس برح المتنقل کا لیجو والحنف ، ان میں تو دری ہورکے نزدیک جائز ہنیں ، البت بعض علما وشام شاکول و چیز رحلے اور اعلی ان کے ذریعہ سے ہوتو آس میں شرط یہ ہے کہ دو جائز ہے اور اسلام الک کے نزدیک جائز ہیں کہ دو کی شکار میں سے کچھ کھائے بنیں اور دو سری چیز یہ ہے کہ جب شکار کی امساک علی صاحبہ نے وقد آس بیں ، اور دو سری چیز یہ ہے کہ جب شکار کی امساک علی صاحبہ خروری کیا یا جانا کا فی ہے ، اور علامت تعلیم طرح ہے یا زی دفیرہ سے کہ جب شکار کی اور علامت تعلیم طرح ہے یا زی دفیرہ سے کہ جب شکار کی اور علامت تعلیم طرح ہے یا زی دفیرہ میں یہ ہے کہ جب شکار کی اور علامت تعلیم طرح ہے یا زی دفیرہ میں یہ ہے کہ جب شکار کی حاد الم مالک کے نزدیک تعلیم کلب کے لئے امساک علی صاحبہ خروری ہنیں ، مرف امران کا پایا جانا کا فی ہے ، اور علامت تعلیم طرح ہے یا زی دفیرہ بنیں ہمرف امران کا بی ایا المقت اور دو کی ہنیں ہے ۔ اور بہاں امساک با لاقت ای موردی ہنیں ہے ۔ اور بہاں امساک با لاقت ای موردی ہنیں ہے ۔ اور بہاں امساک با لاقت ای موردی ہنیں ہے ۔ اور بہاں امساک با لاقت ای موردی ہنیں ہے ۔ اور بہاں امساک با لاقت ای موردی ہنیں ہے ۔ اور بہاں امساک بالاقت ای موردی ہنیں ہے ۔ اور بہاں امساک بالاقت ای موردی ہنیں ہو تو دو اسکو کی کو دو کی ہورد کی ہنیں ہے ۔ اور بہاں امساک بالاقت ای موردی ہنیں ہورد کی ہوردی ہنیں ہوردی ہنیں ہو ۔ اور بیاں امساک بالاقت اور موردی ہنیں ہوردی ہنیں ہوردی ہنیں ہوردی ہورد

ذكاة اصطراري كے شرائط التفصيل مبذل لجبود ميں مذكور بين و بال ديكھا جائے۔

تسمیه عند الذریح وعند الارسال میل خمال فی نیزجانتا چاہیے کہ یہ ارسال کلب شکار کے وقت ایسے ہی تیر کاچلانا ہمزلہ چری چلانے کے بعد الذریح اس ان اس ان اس ان اس ان اس ان اور رُی ہم کے وقت تسمیم میں موری ہے جیسا کہ احادیث الباب میں معری ہے، دنی البدایة، ج م مدال واذا ارسل كلبلمعلم اوبازیر وذكراسم اشرتعالی عندادساله فاخذالصید وجرصر فاست مل اكله لما روینا من حدیث عدی شی انترتعالی عن ولان الكلب اوالیازی آلة والذنج لا تصل مجرد الآلة الابالاستعال، و ذلک فیها بالارسال فنزل (الایسال) منزلة الری وامرار اسكین فلا بدس لتسمیته عنده ولوتر كه ناسیاص ایفنا احد یسے دوسرے اتمه كا اس میں اختلاف مجی بسے اور وجه یه به کمانی بامش البذل واختلف نَقلَة المذابه ب فیر، واقعی من مذابیم ان ترک الشمیته عمدلا بج زعنده واما احدفانه فرق ان كان الترک سهوا فا نشمیته شرط عندالذكر وعندالشافعی بجوز مطلقا فی السبو والعمد فهی سنة عنده واما احدفانه فرق بین الصید والذبیح وفی الذبیح سحومعناوفی الصید لا بجوز مطلقا (من الادج:)

عن عدى بن حات رضى الله تعالى عنه قال: سالت النبي صلى الله نعالى عليه والدوسلم

تعلیم کاریے پار پیس جمہور اور ایس ہوریت اکمہ تنات کا دلیل ہے کہ کلب معلم کے ذریعہ شکاریس عدم اکل صوری امام مالک کا استدلال آئندہ آنے والی امام مالک کا استدلال آئندہ آنے والی ابو تعلیم اللہ کے خلاف ہے امام مالک کا استدلال آئندہ آنے والی کلیک وذکرت اسم الشرتعالیٰ فکل وال اکل منہ، امام افذک شرح مسلم میں فہاتے ہیں کہ جمہور طمام نے عدی ہیں حاتم دی الشرتعالیٰ عنہ کی حدیث کو مقدم رکھا ہے ابو تعلیم وضی اختر تعالی عنہ کی حدیث ہو کہ حدیث عدی اس مسلمے ہے (متفق تعالیٰ عنہ کی حدیث ہو کہ حدیث عدی اس مسلمے ہے (متفق علیہ ہے) اور بعض علیا د نے حدیث الو تعلیم کی ہے کہ بہال کھانے سے بین شکار کے وقت اس کے کا کھانا مراد بہیں ہے کہ ابتدار میں وہ کتا اس شکار کو مارکر فارغ ہو کر حلاگی اور بھر بعد میں جب اس شکار کو مارکر فارغ ہو کر حلاگی اور بھر بعد میں جب اس شکار کو حاد کر فارغ ہو کر حلاگی اور بھر بعد میں جب اس شکار کو حاد کر فارغ ہو کر حلاگی اور بھر بعد میں جب اس شکار کو حاد کر فارغ ہو کر حلاگی اور بھر بعد میں جب اس شکار کو حاد کر فارغ ہو کر حلاگی اور بھر بعد میں جب اس شکار کو حاد کر فارغ ہو کر حلاگی اور بھر بعد میں جب اس شکار کو حاد کر فارغ ہو کر حلاگی اور بھر بعد میں جب اس شکار کو حاد کر فارغ ہو کر حلالی ہو کہ اس وقت اس میں سے کھانے لگا، بیس اس کا یہ کھانا مر نہیں ہے۔

قلت آرمی بالمعواض فاصیب آفا کی آب معاص کی تفییت اختا کا این معاص کی تفییت اختاف ساسد ، این التین فراتے ہیں یعی وہ عصاجس کے سرسے ہیں دھار دار چیز لگی ہوئی ہو کو ہا وغیرہ ، اور امام نووی فرلمتے ہیں دہ ایک ہجاری کا کڑی ہوئی ہو ہو ہا وغیرہ ، اور کہی سادہ ہوتا ہے بغیر دھار دار چیز گئی ہوئی ہوئی ہے ، اور کہی سادہ ہوتا ہے بغیر دھار دار چیز گئی ہوئی ہم کے ساسک مثال بلے سے بی دی جاسکتی ہے وہ بھی ایک عصا ہوتا ہے جس کے سرسے پر دھار دار لو ہا لگا ہوتا ہے ، مہر حال صدیت ہیں ، اور ارحمہ لگ کراس کو زخی کر دیتا اور اس کے اغراف ذکر وہ معاص اپنی چوڑائی ہیں سے شکار ہر وہ معاص اپنی چوڑائی ہیں سے شکار ہر جارگا ہے تو وہ شکار حال ہے اس کو کھاسکتے ہیں ، اور اگر وہ معاص اپنی چوڑائی ہیں سے شکار پر جاکر لگا ہے تو وہ حرام ہے ، اس کا کھانا جائز ہنیں ، کیونکہ اس صورت میں وہ وَقید ہوگا، قال تعالی ، والمتحنق والموقودة والمتردیة ، اور موقود اسی شکار کو کہتے ہیں جو مثل ورغیر دھار دار چیز سے ادا جائے ۔

بندوق کاشکار اور اسمیراختان اوراسیراختان اوراسیرالیندقه کی حرمت براسی میاستدلال کیدے اوراسیران کا نشکار اوراسیران اوراسیرا اوراسیرا اوراسیران کا خلاف ہے کما نقت دم قریبا، لهذا برمدیث ان کے خلاف ہے۔

فانگد قائد بین عدی بن حاتم را وی حدیث حاتم طائی مشہور سی بی کے بیٹے بیں، پُرَتُمُ بِن بیں سے بیں، ان کے بارے می بارے میں لکھاہے کہ اہنوں نے ایک سواسی سال کی عربانی، یہ خود اپنے بارے میں فرماتے ہیں کہ جیسے میں اصطلام میں داخل ہوا، سوں اس وقت سے اب تک می نماز کی اقامت ہیں ہوئی مگر یہ کہ میں اس وقت باوضو تھا (تهذیب المهتذیب) والحدیث احرج البخاری وسلم والتروزی والنسانی وابن ماجہ، قالم المنذری۔

ان روایات پی سے پیمسلم اورنسانی پس ایک روایت پی اس طرح ہے۔ حد شنا استی قال سمعت عدی ہی جا در سائی ہی بی ہے ہے الناجارا ورخیلا ورمیطا بالنہ ہیں۔ انر سال البنی سے سائر تعالیٰ علیہ والدوس الدوسی اس میں جار اورخیل کے می وقطام ہیں جار پڑوسی اورد خیل اورخیل کے می وقطام ایس جار پڑوسی اورد خیل اور خیل کے می وقطام ریس جار پڑوسی اورد خیل اور خیل کے می سے خصوص تعلق رکھتا ہو اور اس کے امور پس اس کا معاول اور خیل کے می وقطام ریس جار پر وسی الم اور وی نے تو یہ کھوری ہیں رسیط کے بارے میں اربیط کے المدین اور والی کے اور میں الم اور وی نے تو یہ کھوری ہی میں دیم الم الماؤم تا اور اور می الموری کے اور میں الموری کے اور میں کہ اور میں الموری کے اور میں اس کے میں دربیط کے صرف پہلے می کھوری کے میان وی میں الموری کے اور میں اس میں ہوئی کہ کہ کہ اور وی میں اور وی میں اور وقت میں اس موری پر پر وہ دینے والے کو جیسا کہ کتب احادیث میں آب اور وقت عبادت میں میں موری ہوں اور وقت عبادت میں میں موری کہ دوسے میں اور وی میں اور وقت عبادت میں میں موری کہ دوسے میں اور وقت عبادت میں میں ہوں کہ درہے ہیں کہ دوسے ہیں کہ درہے کہ درہے کہ درہے کہ کہ درہے کہ درہے کہ کہ درہے کہ درہے کہ درہے کہ درہے کہ کہ درہے کی درہے کی کہ کہ درہے کہ کہ درہے کی کہ درہے کہ کہ درہے کہ کہ کہ درہے کہ کہ

له جیساکه بوداؤدگ اس روایت میردسیعن بلی مسالم بحیثانی عن عیدانٹرین عمرینی انٹرتعالیٰ مہنا پذکردنک و حومدم ابعا بحص یا اکیژن. براں رمیمی میں کو ایسلامیٹانی نے برصیت عبدانٹرین عمرین اصاص کی می تیت می جبکہ وہ ان کیسا تد مصی یا ایون میں بہرہ دیرہے تھے ۔ وکہ العلم ارت بائب اینی میڈوان سیننی لی اور دخیل کی طرح ، اور مہر میں ظاہر یہی ہے کہ کہیں جگہ کا نام ہے جس کی تصریح توکہیں اب تک ملی مہنیں ، البدة مجم البلدان ، میں مہران ، کانام ملاہے جس کے بارسے میں وہ لکھتے ہیں : من قری الیمن من ناحیۃ ذمار اھے موسکراہے روایت میں مہری م سے مہم مراد مو والند تعالیٰ اعلم۔

اذارمیت سهدا و ذکرت اسم الله فرجید ته من الغدولم تحیده فی ماء و لافیدا شرغیر سهدا فنکل شرکار تیر گلنے کے بعد اگر غائب این آگر کوئی شخص شکار برتیر طابت اور ده اس کے لگ بجی جائے آئیل اسودت بھو ایک تو اس کا کیا حکم ہے ۔ اور ده سری غائب برجائے، پھر انگلے روز دہ کسی جگر ابوالے بشرطیکم بوجائے واس کا کیا حکم ہے ۔ پان میں مذہو، اور دوسری شرطید کے اس میں تیرے تیر کے علادہ کسی دوسرے کے مدادہ کسی دوسرے کے دور تیر کے علادہ کسی دوسرے کے دور قدر کے دور تیر کے علادہ کسی دوسرے کے دور تیر کے علادہ کسی دور تی تیر کے علادہ کسی دور تیر کی تیر کسی دور تور تور تیر کی تیر کی تیر کسی دور تیر کے دور تیر کیر تیر کسی دور تیر کسی تیر کسی تیر کے تیر کسی تیر کسی تیر کے تیر کسی تیر

تىركا ترىز بوتو تواس كوكھاسكىلىك

اس حدیث میں دوسترطیں مذکور ہیں ایک بہکہ وہ شکاریانی میں مذکرے۔ یہ وقوع فی المارکب مصربے ؟ اس میں اتمه کا اختلاف ہے، حنفیہ و حنابلہ کے نزدیک بہصورت مصربے خواہ جراحت جو شکار کو بہنجی ہے موجب ہلاکت ہو یا بنوبسترطیکه وه یان اتنی مقداریس بوتوشکار کے لئے قاتل بود، امام احدی مشور روایت بی ہے، اور دوسری روايت المام احديث يرب كداكر بحراحت وجب بلاكت بوق عجروتو على المارمطربيس، يهى قول ب المشانعي اورامام مالک کا داوجن اور دوسری شرط بواس صدیت این مذکورے کراس میں تمادے تیر کے علادہ دوسرے کے تیر كا الثريُّهُ بمويه شرط متفق عليه بنين الإبُرَّة المادبعة بهت كما يظهرمن كلام النزاح وكتب الغروع، شكاركي غيبت والميمسك مين ايك يرمى اختلاف مور باب كمتن غيبت معتقر ب جنائج الم بخارى في باب با نعصاب ، باب العبيداذا غاب عند یومین او ثلاث اسمی امم الک کا مسلک جیساکہ وطا اور مدور نیں ہے دہ ذیاتے ہیں کہ جب شکاری سے اس کا شکار فائب ہوجلتے مجروح ہونے کے بعد، اس کے بعد مجروہ ملے اور اِس میں اِس شکاری کے کتے یا تیر کا اثر موجود بموتواس كوكهاسكتاب، الم يَبِتُ مِن جب تك رات مذكذ رك، اوراكر رات گذركي تواب اس كوكها ناج الزينيس اورددمسری روایت ان سے بہ ہے کہ اگر وہ شکار تیر کلب تو کھایاجا سکتاہے اور اگر کلب کا کیا ہواشکارہے تو كهانا جائز بنيس اهداد رامام لودى مشرح مسلمين فهلق بين كريه صديث ديسل سے كرجب شكار زخى بونے كے بعد غائب موجلتے پیراس کے بعد وہ طیم ابوا ابشرطیکہ اس میں اس کے تیر کے علادہ کوئی اور انٹر نہ بواق وہ صلال ہے الم مثناتعي كے ايك تول ميں ، اور الم مالك مُرويك بھي، اور الم مثنا فعي كا قول ثانى يرب كد حرام ہے وحوالا صح عند اصحابنا، اورتمیسرا قول یہ ہے کہ کلب کے شکار میں ناجائزہے اور تیر کے شکار میں جائزہے، بھروہ فراتے ہیں کہ بہلاقول بعن مطلقاً عِلَ اقدى اوراقرب الى الاحاديث الصحيح ب، اور امام إحمد كاقول مشہور شكار كے غائب مونے كى صورت میں صلت بی ب اور دوسری دوایت ان سے یہ ہے ان غاب مناراً فلایاً س بدوان غاب لیلا لم ما کله، اورتسری

روایت ان سے پہہے ان غاب مرۃ طویلۃ کم بیج وان کانت پسیرۃ ایج ، قبیل لہ ان غاب ہوگا ، قال ہوم کمیٹر ، نیز مونی کے کام سے معلوم ہو آئیہ کے غیبت صید کے مسئلہ میں امام احد کے ہماں اقتقار اور طلب مشرط مہنیں ، اور مالکیہ کے ہماں اس میں دو نوں روایتیں معلوم ہوتی ہیں فنی الاوجڑ ہم صلاط نقلاً عن الباحی ؛ قال القاضی ابوانحسن اذا کان مجدا فی بطلب حتی وجدہ علی بڑہ الحالت فائد ہو کور اکلہ وفیہ بعد اسطر : وحکی القب منی ابو محد عنی بڑہ الحالت فائد ہو کور اکا کہ وال تشاخل عنہ تم وجدہ میڈ قائد لا یجوز اکلہ ، وفیہ بعد اسطر : وحکی القب منی ابو محد عنی بندہ الحالت فی العب المربی فی القب او اوجڑ و تراجم البخاری العرض منی بھی اور خاتم ہوئی تھی اس میں اس میں اور عنی شرط ہوئی جس کا ذکر آئی کرہ و دریات ہوئی الس کا اقتقار اور طلب کی شرط صفیہ وشافعیہ دونوں کے نزدی ہے طلب میں لگارہے ، اس میں فارغ ہو کر مذبی ہیں اور یہ المربی القبرم قریباً۔

عن ابی نغلبۃ الخشنی رضی الله تعالی عنہ قال قال النبی صلی الله تعالی علیہ والدوسلم الخد اب تک سلسلہ عدی بن حائم رضی الله تعالی عنه کی روایات کا چل رہا تھا اور بدروایت ابوٹغلبۃ انخشیٰ وظشتا لاء کہ ہے جو الکیہ کی دلیل ہے تعلیم کلہے مسئلہ میں کی تقدم نی اول الکتاب، اور جمور کا استدال عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے ہے جو اس سے زیادہ صحیح ہے لامذ فی اصحیحیں۔

وكل مارة ك اليك يكك ، اوركهاك توجواواً في تحدير ترابا عد اسم مرادير كاشكار بع بسكوادى

اینے ہاتھ سے چلا آاہے۔

عن عدى بس حاتم رضى الله تعالى عنرانرقال يارسولي الله احدنايرمي الصيد فيقتى الرّي اليومين والثلاثة الخ اقتفار كيمسئله مس اختلاف اوير گذرجيكا، والحديث الزّج البخارى معلقاً.

سمعت ابا تعلبة الغشنى صى الله تعالى عنديقول وما اصدت بكلبك الذى ليس

بعیلم فادرکت ذکاته فکل ـ

یکی کلیم علی اشکار تو جائزہے، اور جوشکار کلب غیر علم کے ڈریعہ کیا جائے تواس میں دوصور یس ہیں اگراسکو اس کتے نے مار جمالا کئیب تو دہ حرام ہے اور اگر مارا بہیں حتی کہ شکاری نے اس کو پکڑ کر ذریح کر لیا ہوتب وہ جائزے، والحدیر شاہر البخاری وسلم والنسمائی قالہ لمنزری، دقال شیخ محد عوامہ :عزاہ المزی الی الجماعة، وحوعت مد ابن ماجہ بزیادة، واما التر مذی فرواہ کمیٹل استاد المصنف اھ

اس كى بعدوالى روايت ين أرباب . فَكُنْ ذَكِية أَرْضِيرُ ذَكِيّ يعنى مذبوح اورغير مذبوح ، دولول صوراول بين

جائزہے، جوشکارتیریا کلب علم کے ذریعہ سے مرجائے اور اس کو ذرئے کی نوبت نہ آئے وہ تو ہمواغیر ذکی ، اور جو تیروغیرہ کے ذریعہ سے مرائم ہموبلکہ وہ ذندہ ہی ہے یہ ان تک کہ شکاری اس کے پاس پینچ گیا تو بھراس کو ذرئے کرنا صروری ہے یہی مراد ہے ذکی ہے۔

وان تغيب عنك مالع يَصِلُّ اوتحدهنيك الشرغيرسهمك-

تال: انتى فى آنية المجوس اذا اضطرى نا اليها، قال اغسلها وكل فيها-

اوانی مشرکین کا استعال کب یا نمزید ؟ فرایا که معدالنسل ان کو استعال کرسکتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ اوانی مشرکین کا استعال کرسکتے ہیں؛ آپ نے فرایا کہ بعدالنسل ان کو استعال کرسکتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ اوانی مشرکین کا استعال بعدالغسل عندالا منطالہ جائزہے، اوریہ بھی کہ بغیر مجدودی کے بعدالغسل بھی ان کا استعال مکروہ ہے حالان کہ نعتما رکے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ اوانی مشرکین کا استعال بعدالغسل مطلقاً بلا کوا ہم جائے ہوا۔ اس کا یہ ہے کہ بہاں حدیث میں اوانی محوی سے وہ ادانی مراد ہیں جس بیں وہ فم خنزیر کا طبخ کرتے ہوں یا جن کو شرب خریس استعال کرتے ہوں جیسا کہ اس کی تصریح ابدواؤد کی بعض روایات بین ہے، اور فقہاد کا کلام مطلق اوانی سے تعلق ہے بعنی ان اوانی سے جن کو وہ نجاستا میں استعال بنیں کرتے (بذن) اس سلسلہ میں دولیات الوداؤد اور متر مذی وغیرہ میں دولؤں طرح کی ہیں بعض مطلق ہیں جیسا کہ حدیث الباب، اور بعض مقبد ہیں جیس کہ دوایات مطلقہ میں اختصاد ہے وہ بھی مقیدہ پر ہی محول ہیں۔

باب اذاقطع من الصيدقطعة

ماقطعمن البهيمة رهى حية فهيميتة.

یعی زندہ ماکول جانور کاکوئی عضو کاف لیاجائے تو وہ حرام ہے حکم شمیمتر کے ہے، یہ روایت ترمذی بیں بھی ہے ابوداؤدگی روایت ترمذی بیں بھی ہے ابوداؤدگی روایت سے اطول، اس میں یہ ہے کہ جب آپ میل انٹرتعالیٰ علیہ دالہ دسلم ہج ت فرماکر مدرمذم نورہ تشریف لائے تو دہ ہوا آپ نے دیکھا کہ کچے لوگ او نسط کا کو ہان، اس طرح میں نڈھے کی چکسیاں (اکمیات النظم) کاف لیستے ہیں تو اس پر آپ نے دہ فرمایا جو بہاں صدیت میں مذکور ہے۔

فائدة؛ نقبها رف افجر المسك كي بارس بي تقريح فرا في سب كه وه بهي طابر ب مشك كى طرح اور ماكول اسكا كها ناطال بي المسكلة الباسي اسكا استثنادكيا جائد كايله

والحديث اخرج الترمذى اتممنه واسخرج ابن ماجرمن حديث عبدالترب عرورضى الشرتعالي عنها قاله المنذرى

باب نى اتباع الصيد

من سيكن البادية جفاوين البع الصيد عفل الا-

یعی جنگل میں رہنے والاسحنت مزاج ہوجاتا ہے، لوگوں کے ساتھ رہن مہن کی کی وج سے،اس لئے کہ جو لوگوں سے خلا ملار کھتا ہے تو وہ دوسروں کی اذبین ادر مشاق برداشت کرنے کا عادی ہوجاتا ہے، نیزاس لئے بھی کہ ایسے لوگ حکومت ادر اس کی داروگیرسے دور رہتے ہیں۔

اور جوشکار کے دریے ہوتاہے، مراد تو غل ہے کہ اسی کو اپنامشغلہ بنالے تواس کی زند کی عفلت میں گذرتی ہے ناز اذان کی کچھ خبر مہنیں رہتی۔

له نفى نورالايضاح في بيان الدباغة ، ونافحة المسك طابرة كالمسك واكله علال اه-

ا ورجوام اردسلاطین کے پاس جا آہے وہ دین ودینا دولؤل کے اعتبار سے فتر میں بستا ہو تاہے۔ (بذل) والحدیث اخرج الترمذی والنسانی مرفوعاً قالم المنذری۔

عن ابى تعلبة الخشف رضى الله تعالى عندعن النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم اذارميت

الصيد فأدركت بعد ثلاث ليال وسهمك فيك فكلمالم ينتن-

يه مديث معرى نسخوري بنين بهي أورجوني كهي من چاجية المقنون كے لحاظ سے يه مدين مكرر ہے، بهلى جسكه اس بين مالم ينتن ، كے بجائے مالم يصلّ ، كالفظ أيا تھا۔

اقل كتاب الوصايا

وصایا جمع ہے وصیۃ کی جیسے صدایا وصدیہ، وصیۃ کااستھال منی مصدری بعنی ایصار اور مایوصی ہر . یعنی جس چیز کی وصیت کی وصیت کی تحریف منظم کی مسلما ہے کہ وصیت کی تحریف مشرعاً یہ کی گئی ہے صوع ہد خاص مصاف الی ما بعد الموت سے ہو، اور وصیت کااستھال بمعی نضیعت بعنی امر بالمعروف اور بنی عن المناز ہمیں ہوتا ہے۔ (من البذل)

بابماجاءنى مايؤمريهمن الوصية

ہمارے اس نسخ میں میائم ، بھیدفر معرد ف ہے، ادر بعض میں ، بوئم ، ہے وحوالا وضح ، اس لینے کہ معروف کی صورت میں اس کے لینے فاعل مقدر مانزا پڑھے گا مثلاً الشرعیا الاسلام ۔

عن عبيد الله بن عبورضى الله تعالى عنه ما عن وسول الله صلى الله بعالى عليد والدوسلم قال ماحق

امرى مسلم له شي يُرضى فيه يبيت ليليتن الاصيده مكتوبة عندة-

مشرے الحدیث وصلم الوصیۃ اخرید، ترکیبیں برشئ ، کی صفت ہے، اور مرببیت بلیتن، حق ، کی سفت ہے، اور مرببیت بلیتن، حق ، کی سفت ہے ، اور مرببیت بلیتن، حق ، کی سفت ہے ۔ اخرید، بین جس سلمان کے باس کوئی ایسی شنی ہوجو قابل وصیت ہوتو اس کے لئے لائق بنیں یہ بات کہ دورایت گذارے گراس حال میں کہ اس کی وصیت اس کے پاس نکھی ہوئی ہو، اور ایک روایت میں بیبیت ثلاث لیال ہے ، وہذا بدل علی انداللت بیب لالت دیدای دلوز ما نا قلیلاً (بذل)

وصیت ظاہریہ اوربعض علماء زہری وعطا وابن جریراور امام نتا نعی کے قول قدیم میں مطلقاً ای فی کل حال واجب ہے اور مذابحہورجس شخص کے ذمہ دیون یا حقوق العہاد ہوں اس پر وصیت واجب ہے لیکن اس کا مکتوب بونا اوراس میں تعجیل کرنا پر سخب بے، علامرشای نے تکھاہے کہ وصیت کی چارتسیں ہیں، وابیک کا وصیۃ بردالدائع والدیون المجولة، وسخت تحبۃ کا لوصیۃ للکفارات وفدیۃ الصلاۃ ونخوھا، ومتباحۃ کا لوصیۃ للاغنیارس الاجانب والاقارب، ومکرومۃ کا لوصیۃ لاحل الفسوق والمعاصی، وفی ما لہوایۃ مالقیاس یا پی جواز الوصیۃ لامذتملیک مضاف الحال زوال مالکیۃ الا انا استخسناہ لحاجۃ الناس البھا۔ الی آخرہ احمن المراجم۔

والحديث احزج البخارى ومسلم والترمذى والنسائي وابن مأجر قالم لمنذرى -

عن عائشة رضى الله تعلل عنهاقالت ما ترك رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم ديت امرا

ولادرهماولابعيرا ولاشأة ولااوصى بشئ

تشرح الحد سین اور آپنے کی بھیزی وصیت بنیں کی بینی ال یا طائنت کے بارسے ہیں، نیکن کتاب الشر کے اسے میں اور آپ اللہ میں اور استان کے بارسے میں اور استان اللہ ورکن بزیر ہم العرب وغیرہ الناموری

آب نے وصیت یعتینا ذمان سے کمانی الاحادیث الصیح۔

دراہم ودنا فیرکے بارسے بیں بنرل میں میرت قلبی سے یہ نقل کیاہے کہ آپ کے پاس وفات سے پہلے ہے یا سات
دینار سے آپ نے وہ لینے ہا تھ میں لے کرحض عائشہ کو دینے کہ ان کوصد قد کر دیا جائے، اور وارت ہیں ہے کہ آپ

نے ان سے فوایا کہ ان کو علی کے پاس بھی و تاکہ وہ صد قہ کر دیں، اس صدیث میں بعیراورشاۃ کی بھی نفی ہے، اس کے
بارے میں اور شنیاں تھیں دورہ دینے والی نواحی مدید میں، اور سات بکر بال تھیں وغیرہ و غیرہ، ابل بیرکی یہ روایت
بیس اور شنیاں تھیں دورہ دینے والی نواحی مدید میں، اور سات بکر بال تھیں وغیرہ و خیرہ، ابل بیرکی یہ روایت
کیا جائے گاکہ وہ او نواجی مدقہ کے مقرح من کو آپ نے ابل صفہ اور نقرار صحابہ کے لئے چھوڑا تھا، اور اس کے علاوہ
جو آپ کی بعض زمینیں تھیں خیر اور وندک میں سوال کو تو آپ نے اپن حیات مبادکہ ہی میں مسلمانوں کی صروریات
کے لئے صدقہ اور وقف فرادیا تھا، جیسا کہ صحیحیں کی حدیث میں سے ان رسول انٹرصلی انٹر علیہ وتلم قال لایقت میں اندن کہ میں البذل، یعن ان

ا به بین چونکه دصیت کا تعنی ابعد الموت سے بعد السان میں کسی بی نعلی کو اه وه تملیک ہویا کچھ اورصلا میت باتی ہیں دہی اپنا دمیرور کے بعد السان میں کمی بی نعلی کو اور در در در در میں در السان اپنی زندگی بر مغرور است کا جواز طلاف تیاس ہے گراستھ اتا اور مغرورة اس کو جائز قراد دیا گیا ہے ، اور وہ صرورت یہ ہے کہ السان اپنی زندگی بر مغرور میں ہوتا ہے اور کا موں کو ٹلا آ دم بیں اجا تک موت بیش آنے کی وجہ ہے تواس کی ملانی کے لئے شریعت نے بھورت شکالی ہے ۔

زمینوں کے بارسے میں توجو نکہ آپ نے اپن حیات ہی میں فیصلہ فرادیا تھا، لہذاس کو دصیت نہیں کہا جائے گا۔ والحدیث الخرج سلم والنسائی وابن ماجر، قال المنذری۔

بابماجاء فيايجون للموصى في ماله

يعى مرني والاابيضال مين كنتى وصيت كرسكة ب.

عن عامر بن سعد عن ابيل رضى الله تعالى عند قال مرض مرضًا الشفى فيله الإ-

سر الى بن المدود الله والدر من اله وقاص رضى الشرتعالى عند كالدولة الله وقال من المدود الكه مرتبه المركب و كله محصوص الشرتعالى عليه والدول المركب عيادت كو له الله المركب الموارف كو في المنس المورت المركب المركب المركب المول و المركب المول و المركب المركب

له المذااب يداشكال واقع منوگاكد آپ فيزميون كي بارس مين تودهية فهائي ب، يهراس مدين مين وصيت كى نفى كول كاكئ ب٣ كه اور ترمذى كى دوايت مين عام الفق ب جوابن عيمية وادى كا ويم ب قال الحافظ وا تفقق اعلى الذوهم في ابن عيدية من صحاب الزمرى مثم قال: ويمكن المجمع بين الروايتين بان يكون ذنك وقع له مرتين مرة عام لفتح ومرة عام ججة الوداع . ففي المادل لم كمل وارث من المادلاد اصلا ، وفي الثانية كانت ابنة فقط اس كه بارسيس مزيد الكي شرع مين ارباب ٢٠

سے مہاجروہ جگہا درمقام جہاں آدی ہجرت کرکے جاتے . چیسے مہا برین مکے کائمہا بڑردیں نمورہ کھا ۱۲

ولائی وہ یہ کہ ان شارات رتعالی ایسا بنیں ہوگا بلکہ تم میرے بعدیہت دن تک زندہ ربوعے اوراعمال کے ذریعہ سے تہارے درجات بلند ہوں گے، اور بعض اتوام بعنی مسلمین تم سے منتفع ہوں گی، اور بعض دوسرے لعنی مشرکین تم من من يذير مول كرا الراب نے دعاء كل فوائل- الله مامض لاصحابي هجرتهم ولائردهم على أعقابهم - شراح نے لکھا ہے کہ آپ کی پرپیٹ گوئی الٹرتعالی نے پوری فرائی، اور میصحابی اس پرض سے صحت یاب ہو کربہت مدت تک زندہ رہے، الٹرتعالی نے ان کے ہا تھیں عراق دغیرہ کو فتح کیا اور عراق کے گور نرہنے اور آپ کے بعد تقريباً عاليس سال زنده رسيحتى ات سنة خسين على المشهور، وتسل غير ذلك-تتنبيله بيحضرت سعدين إبى وقاص كايه وانقرجيساكهم اوير لكور جيكيين حجمة الوداع كلهير جيساكه يحيين كابعض روایات پیس اس کی تصریح سے اور تر مذی کی روایت میں اس کو عالم نفتے کا واقعہ قرار دیاہے، ہمار سے عربی حاستیہ میں ير كذركيا ب كرحفاظ حديث تي اس كووجم قرارديا ب اورحافظ كى رائے جمع بين الروايتين كى ب يعي تعددوات مايكن المطحاوي رحمة الشرعليدن اس اختلات روايتين كومشكل الآثاريس باقاعده اس كے لئے مستقل باب قائم كركے اس كو بيال كياب اوري رايك روايت مفصلدك ذريعه جوببت واضح بساعالم نفتح كادا قعه موف كوترجيح دى بع وياان ک تحقیق اکثر محدثین کی دائے کے خلاف ہے بعد میں حافظ نے بھی اسی روایت مفصلہ کے بہیش لظراین رائے بدلی ہے مگرامنوں نے بچائے تربیح کے تعدد دانغہ کواختیاد کیا ہے تواب گویا اس بی تین ارام ہو گمیں اکثر محدثین کی جس مافظ اتفاق حفاظ سے تعبیر کررہے ہیں، اور دوسری الم طحاوی کی اور تعبیری حافظ ابن مجرکی والشرتعا کی اعلم بالصواب -لكن الباس سعدبن خولة يرقى لف رسول اللهصلى الله تعالى عليه والدوسلم أن مات بمكة مشرح الحديث أب فرارب ين الكن قابل انسوس حال توسعدبن خوله كاب يا قابل رهم توسعدبن خوله بين. استح راوی اس کی وصاحت کرتے ہوئے کہدر ہاہے کہ حضور صلی الترتعالی علیہ والدو ملم دھم کھارہ يس معدين خوله مراس ليه كمان كى موت كم مي بوئى، معدين خوله رضى الشرتعالى عنه كها رسيس اختلاف بعابض ک رائے یہ ہے کہ امہنوں نے مکے مکرمہ سے بچرت ہی ہنیں کی تھی حتی کہ امہنوں نے دہیں و فات بیائی، اوراکٹڑ کی رائے يدب كم امنول نے بجرت تو كى تھى كىكى وفات اَن كى مجة الوداع ميں مكد كمرمه ميں يونى، يعنى غيرمها بحرييں بآشم من اصابه بؤس ای ضیر یعی نقصال اعظانے والا، تراح نے لکھاہے کہ اس میں صلاحیت مذمت کی ہی ہے اور ترجم كامجى، لهذا بهلى صورت (عدم البحرة امين آپ كايه فرمان بطريق مذمت بوگا، اور دوسرى صورت مين بطريق ترحم ايه

یری مرسسے انوزیے جس کا استعال میت میں ہوتاہے، یعن محاسن میت کا ذکر انتھنہ علماء کا اس میں اختلاف ہورہاہے کہ اگرمہا ہر کی موت مکہ میں واقع ہوتو بعض کہتے ہیں اگر ایسا اس کے اضیار سے ہواہے تب تو اسس کا اجسر ہجرت حبط ہوتا ہے ورنہ نہسیں، وقسیل کچیط مطسلفاً وتقبیت سے متعلق بعض صروری مسائل ہم نے حاسشیہ میں لکھے ہیں ان کودیکھا جاتے۔ والحدیث احرج ابخاری وسلم والتر مذی والنسائی واین ماجتر، قال المندری ۔

باب ماجاء في كراهية الاضرار في الوصية

امزارسے اعزار وریة مرادید، بعی خلاف قاعدہ وصیت کرکے ورثار کومزروا ذیت بہنجاتا۔

له وصیت متعلق بعض مروری مدیث الباب سے علوم ورہا ہے کا اسان کے اعد الدسے ذائد ایک المث کی وصیت فروادث کے مسائل مع احست لماف ائسر نے مائزے، الم بخاری کا ترجہ ہے مباب لوصیۃ بالنات ، اس برحانظ لکھتے ہی اس برطماء کا اجاعها كمثلث سے ذائد وصیت ممنوع ب (بھرمیت دومال سے خالی بنیں اس کے درٹا رموں محیوا بنیں بٹتی ثانی میں توکوئی اختلا بنیں کمالیٹے عس کے لئے ٹلٹ سے زائد وصیت جائز بنیں) اوراگرشق اول ہے لین میست کے ورثار ہیں تو اس وقت بھی ٹلٹ سے زائد ک دصیت کوجہ وظما دناجا تزقراد دیستے ہیں نیکن صفیہ اور اسحاق اوراحد فی دوایہ نے اس کنھا مُزرکھ سے احدینی برطیکہ ورثاء کی طرف عاس كى اجازت مو بينا بخريدا يديس ب : ثم تقع للاجنى فى الله يمن غيراجازة الورثيم ولا تجوز بما ذاد على الثلث الاان تجيز ما الورثة بعدودة ومم كمبادلان الاختياع لحقم وحم اسقطوه ، ولامعتر باجازتهم في حال حيارة الدينر جانزا جلبيني كروصية للوادث كاستله يعي خلف في ہے، ظاہر یا کے نزدیک تو یا حکم مطلقا ہے لیورٹ لادھیۃ لوارٹ اخرج الدداؤد والترمذی دغیرہا ادر مندلج بوروھیۃ لبعض الورثة كاجواز موتوف سے بعید ورثاری اجازت براگر بفتیہ ورنہ موت مومی کے بعداس کی اجازت دیدیں آؤ مجروہ وصیۃ محتر اورجا كزہے لموایة الدادمى لاوصية لوارث اللان يشار الورثة، قال الحافظ ورجاله ثقات اللان معلول (تراجم بخارى) وفي العين قال المنذى إنا يبطل الوصية الموارث نى قول اكثراصل تعلم من اجل حقيق مدائرالورثة ، فإذا اجازه حاجازت كما ذا اجاز والزيادة على الثلث . وذبرب بعضهم إلى انهالا تجوزوان اجازوها، لان المين محق الشرع وصدا قبل اصل الظاهر (حمدة العارى على المشكر) وفي البداية ، ولا يجوز لواد شرالان يحيز حاالورثة لان الامتناع تحقم فترزباجازتم، ولواجاذبعض وردبعض تجرز على المجيز بقد وعشة لولايية عليه (احالمضا لمتقلل) نيزجاننا جاسيت كما كمركون تخف مض الوفاة بين ابين كمى وأرث كوكوئ جيزني الحال مبركرت تووه حكم بي وهية كيديد وفي البداية والمبية من المريض (مرض الموت) للوارث فى بذا نظر الحدية لامنا دصية حكما، نيزهدرت يوس والملت كيزاس ليعلاد فراق يو وصيت أكر تلت م موتويربهتر نغى المداية ويستحب ان يوصى اللنسان بدون النلت مواركانت الورثية إغنيار اوفقرار، لان فى الشقيص صلة القريب يترك بالمطهم بخلاف استكمال الثلث للذاستيفارتهم حقرفاصلة ولامنت بيمريكهادون النكث كي وصيت كرنااول ب يااس كاترك اول ب امیں دوقول ہیں ایک میک اگر درتا، نفرار بی اس صورت میں ترک وصیت ادلی ہے اوراگروہ اغنیار میں تو وصیت کرنا اولیہے، اور دوکر تولى بد معرمى كوا فتيار بسيرنس جاب ش اختياركر ب اسك كربرايك شي س ك وجنعنيات ب احدة عرامن المهداية - بارسول الله! أى الصدقة افضل ، قال ان تصدّق وانت صحيح الإ

آپ سے سوال کیا گیا افضل العدد ترکے یا دے میں آئو آپ نے ذبایا کہ سب سے افعنل صدقہ دو ہے جواس حال میں کی جائے کہ آدی تندرست ہو، اور اس کو مال کی حرص اور حیت بھی ہوضے ہے اور نوا نائی کی دجرسے کافی روز تک اپنے زندہ رسنے کی توقع ہو، اور فقر سے ڈرتا ہو تو جوصد قد اس حال میں کیا جائے گا دہ سب سے افضل ہوگا، لہذا اس حالت میں اور ی کوصد قد کرنا چاہتے، اور کھر آگے اس کی صندسے آپ منع فراد ہے ہیں کہ مت تا خرکر اور مند مہلت دسے اپنے نفس کوصد قد کرنے سے یہاں تک کہ جب روح حلق تک پہنچ جائے تو تو کہنے لگے (بطور وصیت کے) فلاں کو اشنادیا جائے، فلاں کو اشنادیا جائے، فلاں کو اشنادیا

والحديث اخرج البخاري وسلم والنساني فالمالمنذرى

آن الرجبل لیعمل والموراً قربطاعة الله ستین سند تعریحضوهما الموت فیضا رای فی الوصیة فتحب لهما الناق الموسیة فتحب لهما الناق آئی فراد الله التار لقال کی الموسیة الماعت متعادی میں زندگی گذارتے ہیں، بار حب موت کا دقت آنامے تو وصیت کے بارے میں ورثار کو لقف الناس بہنیاتے ہیں اورجہ نم کے سختی ہوجاتے ہیں۔

مصنف نے اس باب یکی بعض حدیثیں تصدق کی ذکر کی ہیں اس لئے کہ تصدق عندالموت وصیت ہی کے حکم میں ہوتا ہے اور جس طرح وصیت ثلث سے زائد کی جائز بہنیں ایسے ہی تصدق بھی جائز بہنیں،اوراگرتصدق در تاام کو نفضا ہی پہنچانے کی غرض سے ہو تو وہ مطلقاً جائز بہنیں، خواہ ثلث ہویا اقتل من التلث (بذل)

والحديث اخرج الترمذى وابن ماجر قاله المنذرى

باب ماجاء في الدخول في الوصايا

يعنى كسى كادهى بن كروصيرة بركيمسائل مين داخل بونا اور ذمه داريوب مين برشنا

یا ابا ذرانی اوال صعیفا و ای آجیت لا ما احت کنفسی فلا تأخرت علی اتنین ولا توکیک مالی بیتی و در می مالی بیتی می استرح الحدیث الله و الل

نه اسك كدان مالات كا تقاصل بيركم مدقدة كياجات ليكن وأيخص باوجوداس كے ابين نفس كى تخالفت كرك صدقركرد باب ١٠

اس پریداشکال ہوتا ہے کہ آپ تو فرار ہے ہیں احب لک مااحب لنفسی حالانکہ آپ توامیرالامرار اور ولی الادلیاء تھے، اس کا جواب ظاہرہے کہ آپ کا حدرت ابوذر کو قبول المدت و تو لیر سے منع فرمانا ایک علت کیسا تھ معلل ہے بعنی ان کاضعف اور وہ علت آپ ہیں مفقود ہے ، اور بھر آپ کی امارت اور تولیۃ وغیرہ آپ کی اپنی اختیار کر رہ تھوڈ اہی ہے وہ تو الٹرتعالیٰ کی جانب سے عطاء ہے ۔ والحدیث اخر جُرسلم والنسائل، قالم المنذری۔

باب ماجاء في نسخ الوصية للوالدين والافريين

شروع مين آيت ميراث كے نازل بونے سے قبل وصيت للوالديك والاقربين كاحكم مقابيل وجوباً، وقبل سخبايا، قال الشرتعالى بريايها الذيت المدول اذا جاء احد ككم الهور كات ترك خديراً الوصيدة للوالديد والات ربيد، بالمعدوف الآية ، چوآيت ميراث كے نزول سے رحكم منبوخ بوگيا، يبئ هنمون ابن عباس دهى الشرتعالى عنها كى دوايت مذكوره فى الباب ميں ہے۔ اسال فى السر ميں الله ميں المار ميں المار ميں الله ميں الله عنها كي دوايت

بابماجاء فى الوصية للوارث

معت اباامامة رضى الله تعالى عند يقول معت رسول الله حتى الله تعلى عليه والدوسلم يقول الخ وصيت سفيعلق بعض ضروري مسائل مع اضّاف ائد گذشته باب سے پہنے باب ميں گذر گئے جنين مسئلة الباب بي ہے۔ والحديث الزج الترندى وابن باج، قالم المنذرى -

بابمخالطة اليتيم في الطعامر

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال لما أنزل الله عزّوجل ولا تقريوامال اليتيم الابالتي هي احسن، وإن الذين يا كلون اموال اليت الى ظلماء الآية الإ-

مضمون صدیث واضح سے کہ ابتذاریس ایسا تھاجی اوگوں کی ذمہ داری میں بیم بچے پر درش پاتے تھے اور دہ ان کے مالوں کے مقد تو وہ ان بیم بچوں کا کھانا آپنے کھانے کے ساتھ خرکت میں تیا کراتے تھے جیس بیا گاہی کا فائدہ تھا توجب یہ دو آ بیش ۔ بوروایت میں ہیں۔ نازل ہو ہیں توان اولیا دف احتیاطاً ایسا کیا کہ ان بیای کے کھانے بینے کا انتظام مستقل الگ شروع کردیا تو اب اکثر اس کھانے میں مستقل الگ شروع کردیا تو اب اکثر اس کھانے میں سے کچھ نیچ جاتا تھا تو وہ بچا ہوا یا تو با کہ ان بیای کو کھانا پڑتا تھا یا وہ سرتا تھا، یہ صورت حال ان پر گراں گذری اور حصور صلی انتر تعالی علیہ والہ رسلم سے اس کا ذکر کیا تو اس پر وہ دوسری آیت نازل ہوئی جو صوریت ہیں مذکور ہے ، اس پر حسبان ان صلی انتر جانے انسانی ، قالم المنتری۔

بأبملجاء فيمالولى اليتيم ان ينال من مالاليتيم

ولى اليتيم يعن وصى اورمتولى خاصل ترجمه يه بهدكه كيامتولي يتيم السيتيم ك نكران وخدمت كى اجرت ووظيفر المسكت

ہے مال میتیم سے ؟۔ مشرح الحدیث مشرح الحدیث ترجمة الباب والے مسئلہ میں آپ لی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے ایک شخص کویہ فرمایا کہ ہاں ایسی صورت العدی الدائد کرنے والمان میں آپ العدی العدی الدائد کرنے والمان ہو اور نرجلدی کرنے والمانو اور

ئەسرىلىرچى كىسنے والا ہو ۔

يراشاره ب اس أيت كيضمون كى طرف رولاتا كلوصااسرا فادبدارًا ان كيرواد ، بدارًا ، كامطلب بس سع مدكا جاربات برہے کہ دہ متولی بیتیم جلدی جلدی بیتیم کے مال کوخرج کرے بیتیم کے بالغ ہونے سے پہلے ، کیونکاس کے بالغ ہونے ك بعد تو تولية ختم موجك كي، مِمَانَل واي فيمتخذمنه الله يه أنْكر سيسه واثلة الشي اصلى بين ايسان مونا جاسية كمال ميتيم كواتين لئة ذخيره اور رأس المال بنايا جلسته ، مرف تق الخدمت ليا جائية ، ادر شرح مين اس كي تغييراس طرح کی ہے کہ وہ متولی مال متیم میں تجارت کرے اوراس کے رأس المال سے کما گا رہے اورینتیم کے یا لغ ہونیکے بعد رزع کنودرکھ كراس كوصرف رأس المال دس_

والحديث اخرج إلنسائ وابن ماجر ، قال المنذرى_

بابماجاءمتى ينقطع أليئة

لاستعابعيدا حبتلاء ولاضمات يومرالي الليلء

حضرت على رضى الشرنع الاحد فرما وسب بيس كه يحي حضور صلى الشراع الى عليد وآلد وسلم كى يد عديث اليهى طرح محفوظ ب جس کا ترجمہ یہ ہے کہ احتمام کے بعدیقیم میتیم نہیں رستابلکاس پر بالغین کے احکام جاری ہوجاتے ہیں، اور گویا ولی کی توليت استعمره والله ، وه خوراينا اورايية الكاذمرار بوجاله ، اوردوسرى بات جو كه كوآب سي كفوظات یہ ہے کہ جسے شام تک خاموش دم الیعی صوم منحوت پر اسلام میں نہیں ہے لاء من عبادة الجاحلية ، بلک اسلام کانتیلم توبه بدكه ذكرالترا دركلة الخرزبان سے بولاجاتے

بابماجاء فى التشديد فى كل مال اليتيم

صييث البابيس ناحق ال يتيم كعانے كومسع كبائر مهلكات بيں شاركيا گياہے

اجتنبوا السبع الهويقات الخد

مشرح الى مرث التحافية موالزعف، زُحف مصراد قبال اورحبُك. يعنى لرُّ ان مصرنه مورُّ مُرجانا، وقذف المحصنات مشرح الحديث الغافيلات يعني إكدا من ادر ميول معالى ايما مُدار عور تؤن برمهمت دگانا، اوربعدوالى روايت ميس

اس طرحه بیاد سول انشرا الکبائر؟ قال هن تسع و در کرمعناه ، دعتوق الوالدین السفین ، واستحلال البیت الحدام قبلت م قبلت کھ اِحدیاء وامواتا ، اس حدیث س کبائر کی تعداد آپ نے آؤ فرائی ہے ، گذشتہ سات ، کے علاوہ دوکا اضافہ ب عقوق الوالدین ، اور کعبہ افتر کا استحال لیعی ہتک حرمت ، جوجیزی اس میں حرام کی گئی ہیں ان سے مذرکن ، اگلے بے روایت میں کہ وہ کعبہ جو کہ تمہارا قبلہ ہے زندوں کے لئے بھی اور مردوں کے لئے بھی ، چنانچہ زندگ ہیں آدی اس کی طرف متوج کہ بیا تا ہے ۔ اور مرف کے بعد قبر میں میت کے چہرہ کو اس کی طرف متوج کی جاتا ہے ، اور مرف کے بعد قبر میں میت کے چہرہ کو اس کی طرف متوج کی جاتا ہے۔

کارائے تو بہی ہے کہ گناہ دونسم کے ہیں صغائر اور کہائر، اور بعض علما داس تقسیم کے قائل ہمیں، وہ کہتے ہیں کہ التررائعالین احکم الحاکمین کی ہرنافرانی کیے ہیں کہ التررائعالین احکم الحاکمین کی ہرنافرانی کیے گئائید ہوئی ہے ، نیز حد کہیرہ اعلیٰ احکم الکا کہ اللہ الکیاں کی ہرنافرانی کی تائید ہوئی ہے ، نیز حد کہیرہ بعثی اس کی تعریف ما پلی تالوعید بھا حبہ ہمس کہا ہوئی اس کی تعریف ما پلی تالوعید بھا حبہ ہمس کہا ہوئی ہو ، وقیل کل ذنب ادخل صاحبہ النار وغیر ولک اللہ من مانی السیدن اللہ من مانی السیدن ۔ اللہ من مانی السیدن ۔ اللہ من مانی اللہ من مانی اللہ من مانی اللہ من اللہ من مانی اللہ من مانی اللہ من اللہ من

دوسری چیز صیت بین تغداد کهائرہے، پہنی حدیث میں سات اور دوسری میں لؤبیان کیئے گئے ہیں، ان کے علاوہ بھی احادیث می علاوہ بھی احادیث میں دوسرے کہائر ذکر کئے گئے ہیں چنا نچرا ہن عباس دعنی اوٹر تعالیٰ عنماز ماتے ہیں کل ماہنی شاقا عنہ فہو کمبرة، نیز ان سے سوال کیا گیا کہ کیا کہائر لؤ ہیں قوامنوں نے فرمایا ھی الی سبعین بینی اور کی نفداد سرت کسکینی ہے۔ اور ایک روایت میں ان سے سبع مئة بعن سات سوہے۔

حفرات علمار في كبائر كي تام ميستقل تصنيفات بجي لكي بي مثلاً الكبائر للذهبي الصّغائر والكبائر لابن بجيم الوآجر نابن جرالهيتي، الكبائر لابن عبدالوباب.

مديثُ ابى مريرة رضى الله تعالى عد الزجاليخارى وسلم والنسائي. وهديث عيروض الله تعالى عدا «والنسال قاله المنذرى

باب ماجاء في الدليل على ان الكفن من جميع المال

وفي بعض النسخ من رأس المال عن ميت كے كفن كالعلق ميت كے بورے مال سے به اگر بورا تركه السومين

مرف موجائے تو مواکرے، لہذا کفن مقدم موگادین اور وصیت اورمیرات سب پر،امی سے اس باب کی مناسبت بھی كتأب الوصية كے ساتھ ظاہم ہوگئ۔

عن خباب رضى الله تعلى عندقال: مصعب بن عميرقتل وم إحدولم يكن له الانهوة الخد مال کا فاعل منیرمرنوع ہے جو خیاب کی طرف راجع ہے، اور بمصعب "ترکیب میں مبتدا اور بقتل ، اس کی خرب، حضرت خباب رمني الشرتعالى عنرفوات ببين كدحعرت مصعب بن عمير رمني الشرتعالي عند جنگ احديب اس حال بين مشهب يد كئے كَمة كدان كے پاس موائے ايك اونى جادر كے كچه بھى بنيس تقا، اور و دھى ائيسى تقى كداكر ہم اس سے ان كے سركو وها فيستنق توان كم ياؤن كصل جلت من ادراكر ياؤن وها فيت تقد توسر كصل جاما كقا مضور فعلى الترتعال عليه الدرا نے فرمایا کہ اس کو سرکی جانب کر دو، اور یا وُں پر اِذْ بخر کے پتے رکھ دو۔

والحديث اخرج البخاري وسلم والترمذي والنسائي ، قال المنذرى

باب ماجاء فى الرجل يهب الهبة تم يوطى له بهااويرشه

عن عبدالله بن بريدة عن ابيه رضى الله تعالى عندان امرأة انت رسولي الله صلى الله تعالى عليد وألدوسلم وقالت كنت تصدقت على امى بوليدة الار

مشرح المحدس الين ايك ورت آپ كي خدمت مين حاضر جوئ اوراس في يرع ض كمياكه ميرى والده كا انتقال بوكسيا اوريس في ان كو أن كى زندگى مين ايك جاريد مبرك تقى اور أب ده أس جاريد كو تركم مين جيور وي ،

يعى كيايس إس كوي كن مون ؟ آپ في اجادت د سدى إدر فرمايا تيراا جرايي جگرقائم به ادروه تير بياس ميراث میں لوٹ کرا گئی۔ جہور کامسلک میں ہے کہ صدقہ کیا ہوا مال اگر میراث کے طور پر آئے تو اس کو لینا جا ترہے، بعض علماء كااس ميں اختلاف ہے وہ كيتے بن كراس كو لينے كے بعد صدقہ كرنا مرورى ہے . (بذل)

پھراس عورت نے بیموال بھی کیا کہ میری والده کے ذمہ ایک اہ کے روزے بھی بیں تو کیا یہ کا فی ہے کہ ان کی طرف سے روزہ رکے اون ایٹ فرایا: نعم، اور معربی سوال فج کے بارے میں آگے مذکورہے۔

يمسئله كرعبادات مين نيابت جاراى وسكتى بي ما بهنين بالتفصيل كما بالصوم اورجج مين گذرچكا -والحديث الغرج مسلم والترمذي والنساني وابن ماجه قالالمنذرى

بأبماجاء فى الرجل يوقف الوقف

نفين كاطرز عمل يه بايدوقف مستعلق بعيب كومصنف كمآب الوصية كم صمن مين لائع بين،

حفرت امام بخاری نے مجی ایسا ہی کیا ہے، اورا مام تر مذک نے وقف کاباب ایواب الاحکام کے حمن میں لیا ہے، اورا الم شائی نے مستقل کما ب ، کماب الافراس ، کے عوال سے قائم کر کے اس کے سخت میں متعدد ابواب ذکر کئے ہیں، اور اس کے بعد متصلاً کماب الوصایا کوذکر فرمایا۔

لازم نہیں مثل عایۃ کے ہے۔ واقف کی حیات میں وہ شنی اس کی ملک میں رسی ہے اُوراس کی و فات کے بعد ملک ورثہ ہموجاتی ہے بحیث سیاع ویوصب، وکذا جاز رجوع الواقف عن الوقف فی حیانہ نع الکرامۃ، اورصاحبین کے نزدیک واقعف کے لئے ابطال و قف جائز بہنیں بلکہ وہ لازم ہوتا ہے، اسی طرح اس میں میراث بھی جاری ہنیں ہوتی وعلیافتوی رالدرالمخیار) جہور علمار اورائٹہ ٹلاٹ کامسلک بھی ہی ہے۔

من ابن عمريضى الله تعالى عنهما قال اصاب عمريضى الله تعالى عندارينًا بخيبرفاق النبيَّ صلى الله تعالى عليد والدوس لعائز

مصمون صربت (وقف عرض المست فاس باب و وحد شین ذکر فرائی بین دولون کا تعلق مزیر فارق مصمون صرب و این دوزمین بخ اور در مرئة ایالای عصوراً قدر صلی الله و المن الله و المن الله تعالی عدوقف کی مقیس، ان دو بس پهلی صدیت و ذرا محقرب اور دومری مفصل جس میں پوراً وقف تام لین کتاب الوقف مذکور ہے، پہلی صدیث کا مضمون پر ہے جھزت عرف صفوصلی الله تعالی علیہ والد وسلم سے وض کیا کہ میں فرایک الیسی زمین حاصل کی ہے کہ اس سے زیادہ نفیس مالی مجھے کھی حاصل منیس ہوا، تو بیس اس کا کیا کروں اور کیسے صدقہ کروں، اس میں ایک کیا کہا تھا کہ جا ہواصل بنیں ہوا، تو بیس اس کا کیا کروں اور کیسے صدقہ کروں، اس میں ایک کیا کیا گور کہ ماتھ لا بیا عاصد قد کردو، جنا نے حضرت عرف آپ کے فران کے مطابق اس کا لقدی کردیا اس مشرط کے ساتھ لا بیاع اصلها و لا بو حس و لا بو حض کیا میں میراث

جاری کی جائے، آگے موقوف عیم کابیان ہے للفقراء والقرب والرقاب وفی سبیل الله قرب سمرادیا تو واقف کے اقارب بیں، اور موسکہ ہے صفوصلی القرتعالی علیدالہ وسلم کے اقارب مراد ہوں، اور رقا ب سے مراد گئے رقاب مینی غلاموں کو آزاد کرنا اور مکا تبین کے دیون ادا کرنا، لاجناح علی من ولیہان یا کل منها بالمعروف، تعینی متولی و قف کے لئے یہ جائز ہوگا کہ اس سے مقاد اور معروف طریقہ سے متوفع ہو اور لیسے دوست کو بھی کھلانا المیکن مین ہوکہ اس سے مقاد اور معروف طریقہ سے متوفع ہو اور لیسے دوست کو بھی کھلانا المیکن مین ہوکہ اس سے مقاد اور معروف طریقہ سے حاجت انعان کی اجازت ہے جو کی مہنیں، تغیر مین متنائل مالگہ متائل اٹلہ سے اخوذ ہے اُٹلہ اصل شی کو کہتے ہیں قال امری الفیس عدد دور کی کھول امثالی .

یعنی وقف کے مال کو اپنا راس المال دو بنائے۔

اس دوایت سے بظاہریہ معلوم ہور ہاہے کہ اس دقف ہیں یہ شرطیں لایباع دلایو صب دخیرہ حصرت عمر کی جانب سے تقیق، اور بخاری کی بعض دوایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان شروطا کام فوغا ثابت ہونا ہی زیادہ می بحدے کے دفعوت عرکو فرمانی تقی ، حافظ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ ان شروطا کام فوغا ثابت ہونا ہی زیادہ می بحدے کہ رفع والی روایت اتم اور احرح ہے اور صاحب تحفۃ الا توذی منبی نے روایت میں کا تعارض کا کے کریے توجیہ کی ہے کہ ان دولوں کے درمیان جمع اس کور پر ممکن ہے کہ جس روایت میں پیشرا نطاح صرت عمر کی طرف منسوب ہیں وہ روایت میں بعد کی ہے اور اخری منسوب ہیں وہ شرطین کھوئی ہوئی ہے اولا خود حضور نے ان کو ان شرائط کی ہوایت فرائی تی بھر حضرت عرف آپ کے حکم کی تعمیل میں وہ شرطین کو ان میں ایسیا عدم کے دولیو صب والا یورٹ کی تقریح ہے جہور بھی و قف کے مارے میں بہر کہتے ہیں اور بیاس نے کہ یہ حدیث اس بات ولا یوصب دلا یورٹ کی تقریح ہے جہور بھی و قف کے بارے میں بہر کہتے ہیں اور بیاس نے کہ یہ حدیث اس بات پر دوال میں میں داخل ہوں ، نبر ای خطریبالی فلیس کی وائد تھا گیا اس سے یہ لازم نہیں آ ما کہ یہ پر دوال میں داخل ہوں ، نبر ای خطریبالی فلیس کی وائد تھا گیا ان علم ۔

والحديث اخرج البخارى وسلم والترذى والنساني وابن ماجه فالالمنذرى

عن یعی بن سعید عن صدقت عمرین الفطاب رضی الله تعالی عند قال نسخهالی عبد الله عمر اس عبد الله بن عبد الله بن عبد الله عمر الله الرجن الردید هذا ما کتب عبد الله عمر فی شغ، نقص من حنبری نحوج دیث نانع، قال غیر متأشل مالاً نماعظ عند من شری فهولله الل والمعری فی شغ، نقص من حنبری نحوج دیث نانع، قال غیر متاشل مالاً نماعظ عند کو وقف کے بارے میں کما لے وقف کی شری کی شری کی منازت میں اللہ تعالی عند اللہ وقف کی شری کی منازت ہے ، اس عبارت میں رعن عبرانشن سے بدل واقع بورہ ہے۔ اس عبارت میں رعن عبرانشن سے بدل واقع بورہ ہے۔ ترجم رہ بوگایہ وہ چنے ہے۔ کو انشر تعالی کا بندہ عربی کھ دیا ہے تمنع کے بارے میں ، آگے بدل واقع بورہ ہے۔ ترجم رہ بوگایہ وہ چنے ہے۔ کو انشر تعالی کا بندہ عربی کے درجائے کے بارے میں ، آگے بدل واقع بورہ ہے۔ ترجم رہ بوگایہ وہ چنے ہے۔ کو انشر تعالی کا بندہ عربی کے بارے میں ، آگے

معن والديم ورب به بين كري بين كري بين كري بين مديد في الكرو وقف كي ملسله بين اس وارد دُكر كما جيساس سه بيل نافع كل دوايت بين الأراب بي الله الله بين بين الموروايت من فردايت بين بو گذرت من دوايت سه ذاكر ب اس كوروايت كرت بين اوروه يرب كرج كي ال مصارف مذكوره بين خرج كرف كر بعد ي اس كر بي اس كر بي الموروايين سه وسائل اور محوم مستك لئ بين ، قال وساق القصة بين بين دادى في اوركي بيان كيا، اس طرح دبال كهية بين جبال اختصار كرنامقه و موجي الى آخره كية بين آكري بين دادى في اوركي بيان كيا، اس طرح دبال كهية بين جبال اختصار كرنامقه و موجي الى آخره كية بين آكري بين داوى في المين بين اس دقف المرك كو تعمد والا معيدي بين المراد والمرك الموادية والمراد الله بين الاردة والمرك الموادية والمراد الله بين المراد والمرك المرك المراد والمرك المراد والمرك المراد والمرك المراد والمرك المراد والمرك المراد والمرك المرك ال

بسع الله الرّعين الرحييم هذاما أوصى بله عبد الله عمر إميز المومنين أن حداث بدحدث ان شعفًا وصومة إين الأكوع أن.

بظاهر و تف نامه کی اصل اور سلسل عبادت بند، او پر چونکر مصنف و تف نامه کی عبادت مشرود کر کے اخدان روایات کو بیان کرنے لکے تقروبال پوری عبارت بنیں اسکی تقی اس نئے بیباں و ه پوری عبادت منقول سے صداما فہمت والشر تعالی اعلم۔

مرت ابن اللكوع بعي تمن كاطرح زيين كانام يتهد

والمئت التي اطعید معتنصلي الله نعانی علیه والدوسه و بالحادی، یعی اور وه سوشه (ان کو بی وقف میں شائل کرہے ہیں) جومجے کو دین عرکو حضور صلی انٹر تعالی علیه والدوسلم ف عطا کھ سے وادی میں، وادی سے مراد وادی القری ہے جو میرمذا ور تبوک کے درمیان ہے۔

<u>تلید حفصلة ما عاشت</u> یعی اس دقف کی تولیت بیری بینی صفر کے لئے ہو گی جب تک دہ حیات رہے ہیر اس کے بعداس کے خاندان عیں سے جوزی دائے ہو۔

باب ماجاء فى الصدقة عن البيت

اذامات الانسان انقطع عنه عمله الامن شلاشة اشياء من صدقة حارية ارعلم

له اس كالصف كى مرورت اس من بيش أن كريبان حبارت من بطابر كرارمحوس بود باب-

که اورمرت بنتس ایک نفیادی محابی کانام ہے جو کہ اِلصوم کے شروع میں گذراہے ،اوراس پہلے ابواب الاذان احیامت العساۃ الماثہ ہوال کے ذیل میں نستذکر۔

ينتفع به اوولدصالح يدعوله

مشرح المحديث المعنی الله الفقطاع عمل سے اعمال منقطع بوجاتے ہیں، اس طرح سلسلہ توابی ابھی مشرح المحدیث استشنار فرمایا کہ وہاں سلسلہ تواب انقطاع عمل سے میکن اس میں آپ نے تین عملوں کا استشنار فرمایا کہ وہاں سلسلہ تواب انقطاع عمل سے بیس ہوتا(۱) صدقہ جاریہ لینی ایسا صدقہ جس کا نفخ لوگوں میں جاری رہے جیسے اوقا (۲) ایسا عاجس سے لوگ متبقع ہوتے رہیں جیسے تعلیم وتصنیف، قال الماج السبکی التصنیف اقتی من التعلیم العول بقائم (۳) ولدصالی ہوا ہے المحدیث مارکوتا ہو، صالح سے مرادیہاں توسی کے قال ابن جو الملک جارے ایک استاد فراتے تھے مولانا امیراحمدہ ماری النقاق ہے اسلے کہ آدمی کی فراتے تھے مولانا امیراحمدہ ماری المحدیث والا دعاء کرے یا ہوگی۔

مصنف في ترجمه قائم كيا صدقه عن الميت، اس بي ايصال تواب برائے موتى كامسئد في اس بر كام مهارے بهار كار مهارے بها يها كتاب لزكاة باب في فضل مقى الماريس گذرجيكا، اس سند بريم أن بذل بين بحى تفضيل كام كميا ہے جود كيمنا چاہے ديكھ ہے۔ والحديث خرج مسلم والترمذى والسّمائ قالم المنذرى _

باب اجاء في من مات عن غيروصية يتصدق عند

ترجدا ورصيف الباب ظاهر بعتاج تشريح بنس

حدیث عائشة رضی الشرتعالی عنبها احرَ جالنسانُ وابن ماجر، وحدیث ابن عباس رضی الشرقعالی عنبها احرَج البخاری والترمذی والنسانی، قاله لمنذری -

بالملجاء فوصية الحرب يسلم وليه ايلزمه ان ينفذها

یعن اگرکونی کافرکوئی وصیت کریے مرے اور حال پر کہ اس کا وارث مسلمان ہوجلتے توکیا اس صورت میں اسس وارش مسلم پریدوا جب ہے کہ اس کا فرباپ کی وصیت کو نیودا کرہے۔

اس سوال کا جواب یہ ہے کہ اس بر وصیت کو پورا کرنا لازم نہیں جیسا کہ صدیث الباہے بھی میں آر ہاہے صدیت البا

سب. ان العاص بن وائل بوك الوطى ان يعتق عند معطة وقبط فاعتق ابندهشا مرخمسيان وقبة الا-يعنى عاص بن وائل بوك كافر تقااملام بنيس لايا اگرچ اس نے اسلام كا زمان يا ياہے، اس نے يه وصيت كى كديرى

له ددين ۱ منا_الزح الكيرة امتكاء

طف سے موغلام آزاد کئے جائیں، توان کے ایک بیٹے ہٹام بن العاص رضی الشرتعالیٰ عنہ نے تو بچاس غلام آزاد کرنے کا دورس کے دوسر سے بیٹے عروب العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی ارادہ کیا باتی بچاس آزاد کرنے کا، توا مہوں نے سوچاکہ اول حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کر لیا جائے، جنانچہ آپ کی خدمت میں آگرا مہوں نے دریافت کیا اور آکر آپ کی خدمت میں آگر آبر ہوں نے دریافت کیا اور آکر آپ کی خدمت میں اس کی طف سے آزاد کردوں ، حضور نے فرایا کہ اگر تیز باپ سلم ہوتا اور مجرتم لوگ ۔ کو کے اس کی طف سے آزاد کر دی میں آپ کی طف سے آزاد کردوں ، حضور نے فرایا کہ اگر تیز باپ سلم ہوتا اور مجرتم لوگ ۔ اس کی طف سے آزاد کرتے یا صدقہ کرتے یا اس کی طف سے آزاد کرتے یا اس کی طف سے آزاد کرتے یا صدقہ کرتے یا اس کی طف سے آزاد کرتے یا صدقہ کرتے یا اس کی طف سے آزاد کرتے یا صدقہ کرتے یا اس کی طف سے آزاد کرتے یا صدقہ کرتے ہاں کی طف سے گھرتے تب تواس کا ڈاب اس کو بہنچ آ (لیکن موجودہ آ

باب<u>ما</u>جاء فى البحبل يموت وعلية بن وله دفاء يستنظر غرما وُلا ويرفق بالوارث

یعی آگرکونی تشخص اس حالیس مرے کہ اس کے ذمر کسی کادیّ م ہوا ور وہ اتنابال چوڈ کر بھی مرسے جس سے دین اوا ہوسکتا ہو تو اس کے قرض نوا ہوں سے کیام ہلت طلب کی جلتے اور وارث کے مراتھ نزمی کا معالمہ کیا جلتے۔ یہ ترجمہ یا تو بطریق استہنام کے ہے بتقدیر ہجرۃ الاستہنام، اوراحمال اس میں خرکا بھی ہے (بذل)

عن جا برضی الله تعالی عنداند اخبری اکن اباه تو فی وقوی علیه تلایین وسقا لرجل من بعود ای من بعود ای من جوان کا تصدروایات مین شورسه بخاری می صدیف دین جا برگی کملان به ان کے دین کا تصدروایات مین شورسه بخاری می صدیف دین جا برگی میں ہے ، کمایالیون ،

کتآب اوصایا، علآبات النبرة الفتیافة وغیره، اسی طرح نسائی میں نبی بالتفعیق متعدد طرق سے آئی ہے، جس کا طلاحہ یہ ہے کہ حضرت جاہر کے والد عبد اللہ بن عمروب ترام رصی اللہ تعالی عنها جنگ احدیث شہید ہوگئے تھے اور ان کے ذمہ جیسا کہ ابودافدگی اس دوایت میں ہے ایک بہودی کی بیس وسق مجوری تقیس، حضرت نے بذل میں لکھا ہے کہ بخاری وغرہ کی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے غرار مینی قرض خواہ بہت سے تھے لہذا ابودا و دکی روایت کا مطلب پر نیاجاتے گا کہ ان غوامیں سے تیس وسق مجوری تھے وہ اس کے طاوہ ان غوامیں سے تیس وسق مجوری حرف ایک غرار سے اول تو کچے دین کی معافی بات رکھی کہ چپور دیاجاتے، جب انہوں نے اس کو خوام نو کے مرام ہوں نے است ظاریون مہلت طلب کی ، جب انہوں نے اس سے بھی انکار کر دیا تو مجر حضر سے اس کے موام ہوں نے است خوام ہوں نے است طلب کی ، جب انہوں نے اس سے بھی انکار کر دیا تو مجر حضر سے اس کو خوام ہوں نے اس سے بھی انکار کر دیا تو مجر حضر سے اس کو می انکار کر دیا تو مجر حضر سے اس سے بھی انکار کر دیا تو مجر حضر سے اس کو میں ان ان و بھر انہوں نے اس میں کو میات کو میں اور دوسر سے اس کو میں انکار کر دیا تو تو جو معر سے اور ان ان کو بھر انہوں نے اس سے بھی انکار کر دیا تو میں میں کو میں ان ان کو بھر انہوں نے است ظاریون مہلت طلب کی ، جب انہوں نے اس سے بھی انکار کر دیا تو تو جو معر سے انہوں نے اس میں کو میات کو کو کی دور سے انہوں نے اس سے بھی انکار کر دیا تو تو بھر مغر سے انہوں کو کھوں کو کی میں کو میں کو کھوں کو کھوں

عه مشكوة شريف نصف اول كاير آميزى حديث بي حبى نسبت الهين عرف الوداؤد كى طرف كاسبت -

والحديث الزجاليخارى والنسائي وابي ماجر، قالة لمنذرى، وفي البذل والحديث بتمام مذكور في البخاري ومسلم وغيرتها احتلت لم اجده في محيم مسلم ولعلم مبن فلم، والصواب بدلروالنسائي فليحرر

<u>ادّ ل كتاب الفرائض</u>

العلم شلاشة وماسوی ذلك فهو فضل اینة محكمتر اوسنة قانگرت اوفردیضة عاد که -مشرح الحریث این علام شرعیر معتبره تین بین، اوران کے علاوہ جو ہے وہ صرورت سے زائد اورغیر مروری ہے اسٹرح الحریث ایک ان تین کا بیان ہے ۱۱) آیات محکمہ، یعنی غیر نسوخہ، یاصر تیجہ غیر محتل تاویل ۲۱) احادیث صحیح تابتہ (۳) فریضہ عاد لہ فریضہ سے مرادیا تو وہ احکام واصول بین جن سے تقسیم بین الورثیم عدل کے ساتھ لینی پوری پوری ہوکے اور یہ بات علم الفرائض سے حاصل ہوتی ہے اور دوسراانتمال یہ ہے کہ اس سے مراد مطلق وہ قرائض واحکام ہیں جن پرعمل واجب ہے، اور عاد لہ سے مراد ہے مساویہ، لینی وہ احکام سستنبط جومساوی اور موافق ہوں ما گوخ ن من الكتاب والسنة ك والشريعالى على ففيا شارة الى الاجاع والقياس، لمبذا اس صيرة مي جارون او لا شرعب كتاب وسنة اجماع وقياس كا ذكر آگيايه اس صريت كي شرح مين يردونون احتمال مبذل مين فيخ الودود . كے حوالا سه لكھ بهيں، امام ترمذى نے كتاب لفرائف كے شروع ميں باب ماجار في تعليم الفرائف كے تحت ميں يہ صديت ذكر كى ہے عن ابى بريرة وضى الشرتعالى عندة قال قال دسول الشرصلى الشرتعالى عليه وآله و القرائف والقرآن وعلموا النائس فائى مقبوض وفى بامشرعن دمجمع البحارة علم الكراث، ولادليل عليه والظام ما فرض الشرتعالى ، دميكن ان يرادسننا صادرة منه مشتلة على الاوام والواهى ، اى تعلموا الكراپ والسنة .

باب في الحكلالة

کلاله عندانجهور وه میبت ہے جو دالداور ولد چیوٹر کریڈ مرسے من لاوالد له د لادلد ، اوراس میں پر مجنی کہا گیا ہے وہ ورثنا رجن میں میت کا والداور ولد مذہوں، یہ دولوں تو تقریبًا ایک ہی ہیں، وقبیل من لا دالدلہ نعقط و صوفوّل عمرضی ایٹٹر تعالیٰ صنہ، اومن لاولد لہ نفقط۔

انه سمع جابرارضى الله تعالى عنه يعرّل مرضت ناتانى النبى صلى الله تعالى عليه والم رسلم

مضمون صربیت ما برقی الوصیت اس باب بس مصنف نے حض جابر رضی الله تعالی عنی صدیت ذکری جمیس مضمون صربیت ما برقی الوصیت اوه برفرار بسی کریس ایک مرتبر بیار بواتو آپ سلی الله تعالی علی آلد رسلم میری عیادت کے لئے تشریف لائے تو میں اس وقت ہے ہوش تھا آپ سے بات بہیں کرسکا، آپ نے دصوفرائی اور وصنو کا بی الفیر جزم الحافظ فی الفتے کمانی بامش البذل) مجر پر جوا کا جس سے میں ہوش میں آگیا، اس وقت میں نے آپ سے عرض کیا کہ یار مول الله بی مان میں کیا کروں رفین آگر کچے وصیت کرنا جا ہوں تو کوسکا اس وقت میں سے دارون میں مرف میری بہیں ، وہ فرماتے ہیں اس پر آیۃ میراث تازل ہوئی (آیۃ میراث کا مصاف

له مرى تقريرا بوداؤدك ايك كابي بي اس طرح ملا علوم شرعيروتره يمن بي آت مريح ككر المآديرة مجيرتابة ، وه آحكام او فوالعن بوقسين اولين سه الخود و مستبطا معتربي الدارة العن العلام المورة العن ستبطا معتربي اور الشارة الى القياس والاجاع) العادل معنى با بريعي يراج كلم اور فرائعن ستبطا معتربي اور المنارة الى القياس والاجاع) العادل معنى مرادين وه يركه فريقه عادل سيرم إدره احكام و راجب لعمل بوي مرادين وه يركه فريقه عادل سيرم الدوه احكام و مول بي تريي عدل بين الورثة في الحصص المعينة عاصل بو أوريه بات علم الفرائق سيره العادلة في المعنى موالم على ترمن المعنى المادلة في العادلة في العادلة في العادلة الى العادلة الى المستوية المقسين الاولين في الجيرة وعلى النافي بعنى العادلة في العسمة .

أسك مذكوريك "يستفتونك قل الشريفتني كم في الكلالة ، اورلعض روايات مين أس طرح ب : فزلت يوسيكم النر في اولاد كم اورامام بخارى في مجي اى طرف اشاره كياب كمائية الميراث سهمراد - يوصيكم الشر- الآيت -حصرت بكا يرك بارسيمي إجرماننا جابية اس بارس مين روايات مختلف بيلك مضرت جابرك تصري ان دو كونسى أيت كا نزول بوا اليون س كونسى آيت نازل بول، آياده ، يوصيكم الله في ادلام ، به جو المرادي المراد اس کے اندربیان کئے گئے ہیں ، اوراس کے استرسی جملاً کلالہ کا بھی ذکرسے ، دان کان رصل اورث کلالہ او امراً قالو اورياس كامصداق ريستفتونك قل الشرفية يكم في الكلالة ، ب يوسورة نسارك الخيريس مذكور ب جس يرحكم كلاله كا بيان واضح مذكورسي حس كواية الصيف مجى كهت بين بس بعض دوايات مصعلوم الآاب كاس كامصداق اول سورة وآلی آیت ہے اوربعن سے علوم ہوتا ہے کہ اس کامصداق آخرسورة والی آیت ہے، لیکن حضرت جابر کے حال کے مناسب چونکہ وہ کلالہ متے تول ٹائی ہے۔ حافظ فراتے ہیں کہ ابن العربی نے اِس سلسلہ پس اپنا خلجان ظاہر کرتے ہوئے آیة میراث کوترجیح دی ہے بعن ریوصیکم اللہ پر آگے حافظ نے اپن رائے یا تھی ہے کہ اولی یہ ہے کہ یوں کہاجائے کہ حضرت جابر كي قصيب أية الصيف كانزول بواب تنفتونك قل التريفيت كم في الكالة .. اوراس طرح آية الميرات رلیصیکمانشر) کا اُحزی کر اجس میں کلالہ کا ذکر جملاہے یہ دو توجا برے تصدیق نازل ہوئیں اور آیہ میراث کے شروع كاحصه ريسعدين الربيع كى دونينيوں كے قصيمين نازل ہوا (من البذل) ميں كہنا ہوں :سعد بن الربيع سے تعلق آيت آئندہ بابيس أراى بع جسيس اس طرح مه: عن جابر يضى الله تعانى عندقال خرجنا مع رسول الله صلى الله تال عليه والدوسلم حتى جئنا امرأة من الانصارفجاءت المرأة بابنتين لها فقالت يارسول الله حاتان بنتا ثابت بن قيس رقال ابرد ازد: اخطأ بشرفيد انها حدابن السبع) وفي المنزع وقال: نزلت سويرة النساء يوصيكم الله في اولادكم الآية الحديث). والحديث اخرج إبخارى وسلم والترمذى والنسانى وابن ماجر، قال المنذرى -

باب من كان ليس له ولد وله اخوات

اس باسمين مصنف في معنوت جابراى والى روايت ذكركى كيونكه حفرت جابر بريد بات صادق آقت ب

ا منبید : ہم نے اس باب اور گذشتہ باب کے درمیان تکرارسے بچنے کے علی فرق اگرچ ظاہر کردیالیکن پر باب بعض ننوں میں ہے ہی بنیں، بلکہ گذشتہ ہی باب کے تحت چار حدیثیں فرکور ہیں (۱) حدیث احدین صنیل (۲) حدثما عمّان بن ابی شیبہ (۲) مسلم ابن براہم سے مى لى دولد ولد النوات ، اور من لى لدولد مى كلاله سب رعلى تولى لېدا بيلاباب اوريه باب دونون كلاله سيم علق بين ، فالفرق مين الترجميّين بقوله همنا ولدا خوات ، وصدا القيدليس بملحظ في الترجميّر السابقة -

عن جابريضى الله تعالى عنرقالت اشتكيت دعندى سبع اخوات ---- الا أوصى لا حنوات بالتلقين ؟ قال اخسِنُ ، قال الحسِنُ -

مشرح الحدثيث اظاہرالفاظ صيت سے معلوم ہور ہاہے كہ حضرت جا برنے آپ سے يہ دريافت كياكہ كياميں ابنی استرح الحدث ال سنرح الحدثيث المبنوں كے لئے دوثلث كى دصيت كردوں، اس برآب نے قراياكہ بنيں بلكہ بني اخوات كے ساتھ احسان كروامنوں نے عض كماكہ اجھائضف كى دصيت كردون ؟ آپ نے بھروسى ذيا يا اُخين، اس حدست بريادي الوائى

احسان کردامنوں نے بخص کیا کہ چھائصف کی دھیت کردوں؟ آپ نے پھروہی ذرایا آخین، اس حدیث پر بادی الزائی میں دواعتراض ہوتے ہیں اول پر کہ انتوات کے لئے دھیرت کہاں جائزہ دہ وہ تو وارث ہی وفادھیۃ لوارث، دوسرے یہ کہ دہ تو تلٹین کی وصیت کی اجازت لینا چاہتے تھے، آپ نے فرایا احسن الی الاخوات، اس پر ابنوں نے نفسف کی وصیت کی اجازت لینا چاہتے ہیں الی الاخوات کی اجس میں تو ادر بھی نفضان پا یا جارہ ہے۔ اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ اگر چہ باب وصیۃ میں لام موطی لہ پر واخل ہو ڈالے کین بہاں ۔ لاخواتی، میں یہ الم صلم کا بنین اور موصی لہ پر داخل ہو ڈالی اور موصی لہ پر داخل ہمیں ہورہا ہوں وہ اعوات کے موجود ہونے کی دجہ سے ہے کہ چونکہ میرے ورثار میں میری اخوات موجود کی اجازت طلب کر دیا ہوں وہ اعوات کے موجود ہونے کی دجہ سے ہے کہ چونکہ میرے ورثار میں میری اخوات موجود ہیں تو کیا ان کے ہوتے ہوئے دوایت میں ہو ہے۔ ایس نوال ماندہ بھر آگے روایت میں ہے : آپ نے حصرت جا برسے فرایا کہ میراخیال ہے گر تم اپنے اس مرض میں وفات میں الاساندہ بھر آگے روایت میں یہ ہوت آپ نے حصرت جا برسے فرایا کہ میراخیال ہے گر تم اپنے اس مرض میں وفات ہیں یہ ہوئے۔

تنبید، حضرت جابر کا کلاله بونا اور کپر کوژین کاان کی روایت کو باب الکلاله میں ذکر کرنایہ ان کی اُس موجودہ حالت کے اعتبار سے ہے جو بوقت مؤال تھی ورمذ بعد میں آوجب وہ اس مرض سے حتیاب موگئے کوشاوی کی صاحب لاد موسے اور مہت زمانہ تک زندہ رہے حتی تونی سوسے وھوابن اربعۂ وسعین سنۃ وھو ہم خرمن مات بالمدینۃ من العجابۃ رکیزانی الہتذبیب، والحدیث احرج النسانی، قال المنزری۔

حد، ٢٥ ، حدثنا منصود بن ابی مزاح بو بهار سے پیمان اس ترجہ ثنائیہ کے تحت آگے آدی ہے ، اور چاروں حدثیثیں ترجمۃ البا بکے مطابق بی دوراا خدا نسٹنے پیماں پریہ ہے کہ جارے نسخ بیس ترجمہ ثانیہ کے تحت ہو تئیسری حدیث ہے حدثنا موسی بن منیل ، اور بچ تھی حدثنا مسدد اور پانچویں حدثنا ابن السرح ، بعض دو سر سے نسخوں میں یتیوں حدثیثیں آئندہ آنے والے باب لیعی باب اجار فی میرات الصلیکے تحت میں مذکور میں اور مونا بھی ایسا ہی چاہیئے کہ ان تیوں روایوں کو جارے ترجمۃ الباب (من کان لیس لہ ولد والہ اخوات سے کوئی مناسبت بنیس بلکہ اس کے منانی ہیں۔ عن البراء بن عازب رضى الله تعالى عندقال: أخراية مزلت في الكلالة الا-

و نزات ، آیة کی صفت ہے ، یعی اسخری آیت جو کلالہ کے بارے میں نازل ہوئی وہ ستعنونک الح ہے، اس آیت کو

آية العيف كماجاً آب اوروه جوسورة نسارك شروع سي سياس كوآية الشماركية بي-

والحديث الزج الخارى وسلم والنسال تالد المندرى -

فجاءت المرأ كابابنتين لهافقالت يارسول الله-

اس دوایت کاذکر بہارے بہاں شروع میں آچکا، مضمون حدیث یہ ہے کہ حضورا قدس ملی الشرتعالی علیہ والدہ کم کی خدمت میں سعدین الربع کی زوجہ نے اپنی دو بیٹیں کیا اور مرض کیا کہ یہ ددان سعدین الربع کی بیٹیاں آبیں چو آپ کے ساتھ جنگ احد میں تھے اور شہید ہوگئے تھے، ان دونوں کے چپانے ان کا سالا مال اور میراث قبضا لیا، اب کیا کیا جائے ، بغیر مال کے ان کا نکاح کیسے کیا جائے گا، آپ نے اس عورت کی بات من کر قربایا کہ انشرات الی اس بر بھر آبت میراث، یوصیکم انتر فی اولاد کم، نازل ہوئی، اس آبیت کے نازل ہوئے بارے بیس کی بورت کو اور اس کے صاحب معالمہ کو بلوایا، اور ان کے آنے کے بعد آپ نے ان لوگ ہوں کے چپاسے فربایک دو نلٹ میراث کان دونوں کو دے اور شمن ان کی دالمدہ کو دونالے جو بھے وہ تیرے لئے ہے۔

والحديث الزج الترمذى وابن ماجر في صديتها سعدب الريع والالمنذرى-

مد تنامنصورين الىمزاد عرب عن البراءبن عارب رضى الله تعالى عندقال جاء رجبل

الى النبى صلى الله تعالى عليه واله وسلم الا-

سطابی فراتے ہیں کہ الشرتعالی نے کلالہ کے بارسے ہیں دوآ یہیں نازل فرائیں ایک سردی کے زبانہ ہیں اور یہ وہ آیت ہے جوسورۂ نسیاد کے مشروہ میں ہے جس میں اجمال دابہام ہے پھر دوسری آیت نازل فرمائی گری کے زمانہ میں اور یہ و صبے جوسورۂ نساد کے آخر میں ہے جس میں تفصیل اور وضاحت ہے اس سے آپ صلی اللہ تعالی علاقالہ میلم نے اس ساکل کو اسی آیۃ الصبیف کا محالہ دیا کہ اس کو پڑھ وہ تیرے لئے کافی ہوجائے گی۔

والحديث اخرج الترمذي قالما المنذري

باب ماجاء في ميراث الصلب

جاء رجل الى ابى موسى الاشعرى رضى الله تعالى عند وسلمات بن رسعة ال-

ایک شخص ابوموسی استری نکے پاس جوکراس وقت حصرت عثمان رضی الله تعالی عدری جانب المسلمان بن ربع کے پاس (جوکہ قاضی کو فرتھے) آیا، اور اس نے ان دواف

مضمولنا حديث

سے قرائض کا پرسئلہ دریا فت کیا کہ ایک تخص کا انتقال ہوا اوراس نے ایک بیٹی اور ایک پوتی اور ایک حقیقی بہن چھوڑی
ان دو اول نے یہ فیصلہ فرایا کہ نصف میراٹ بیٹی کے لئے ہے دلعو لہ تعالیٰ ان کا نت واحدہ فلما النصف) اور نصف بہن کیلئے
اور بوتی کو یکھ بہیں دیا اوران دو اول نے اس سائل سے یہی فرایا کہ ابن سسود کے پاس بھی چلے جاؤ وہ بھی اس فیصلہ کی موافقت فرایا نسم میں بہنچا اور ان دو اول کا فیصلہ سائل ان کی خدمت میں بہنچا اور ان دو اول کا فیصلہ سائل ان کی خدمت میں بہنچا اور ان دو اول کا فیصلہ سائل اور پھر امنوں نے فیصلہ برکیا کہ وصا انام من المبہدین کہ اگریس یہ فیصلہ کروں تو میں سیدھی راہ سے بھٹک جاؤں گا اور پھر امنوں نے فیصلہ برکیا کہ فیصلہ برکیا کہ نصف بیٹ کے لئے اور سرس اور تی کے لئے کے اور سرس اور تی کے لئے کہا تا اور بھر امنوں نے فیصلہ برکیا کہ فیصلہ برکیا کہ

تکملة للتلقین کامطلب سراری برطنے والے جائے بین جرکا حاصل بیہ کرقرآن پاک بین تقریح ہے اس بات کی کہ اگر بیٹی ایک بو تواس کے لئے نفست ہے اور اگر ایک سے زائد ہوں تو مجران کا حصد دو تلف ہے (لقولہ تعالی فان کون اشار فوق اثنیتین فلہن تلقا اترک) بیاں چونکہ بنت ایک تھی کتاب الشرکی تقریح کے مطابق نصف تواسس کا بوگیا اور چونکہ بنت الابن بھی بنت ہی ہے مگر ذرا بعید اس لئے بنت کو نفٹ دینے کے بعد تنتین میں سے جو مدس یاتی رہ گیا تقاوہ دوسر سے درج کی بنت کو دیدیا گیا تاکہ جو عربات کا حصد بیراد و تلف برج ائے اور دولؤں آیتوں کے مضمون پر عمل موجلتے ، میں مطلب ہے تکملة الشائین کا ۔

والحديث اخرج البخارى والترندى والنسائي وابن ماجه بحوه، قالم المندرى_

باب في الجداة

جدہ سے بہاں داری اور تانی دونوں مراد ہیں کیونکہ دونوں ذدی الدوض میں سے بیں اور دونوں کا مربعی ایک ہی ہے بیغی مدس، اگر دونوں میں سے ایک ہوگ تو تہنا سدس وہ لے لیگی اور اگر دونوں ہیں توسمدس میں دونوں مشترک ہوجا تیں گی جیسا کہ مدیث الباب میں ہے۔

ماننا چاہیے کہ ذوی الفرص بینی وہ ور تارجن کے صص تعین ہیں وہ دوطرے کے ہیں اکثر تو وہ ہیں جن کے صدی کی تھرتے گئاب الشریس ہے اور بعض ایسے ہیں کہ ان کا فرض اور حصہ کہ آب الشریس ہے کہ کسی میت کی جدہ جنا نجہ جدہ خواہ ام اللب ہویا ام الام اسی قرم تائی ہیں سے ہے ، چنا نجہ جدہ خواہ ام اللب ہویا ام الام اسی قرم تائی ہیں سے ہے ، چنا نجہ جدہ نا الباب ہیں ہے کہ کسی میت کی جدہ صدیق اکبرضی انشرتعالی عنہ کے پاس آئی اپنی میرات طلب کرنے ، توا ہنوں نے فرمایا مالک فی کمآب الشریشی کہ کماب الشریس تو تیراحصہ فرکور منہیں اور کسی حدیث سے تیراحصہ تابت ہے یا ہنیں ، ید میرے علم میں ہنیں ، البحہ میں البحہ میں البحہ میں البحہ میں البحہ میں کہا دیکھ کے بارے میں لوگوں سے معلوم کروں گا ، ان کے سوال کرنے پر حضرت مغیرہ بین شعبہ رضی اللہ تعالی عنہ نے عرض کیا کہ میرے سامنے حضورا قدیرہ سی اللہ تعالی علیہ والہ وسلم نے جدہ کوسدس عطا کیا ہے ، اور محدین سلم ہے کہا کہ میرے سامنے حضورا قدیرہ سلم الشریعالی علیہ والہ وسلم نے جدہ کوسدس عطا کیا ہے ، اور محدین سلم ہے کہا کہ میرے سامنے حضورا قدیرہ سلم اللہ تو تیرا حصہ کہا کہ میرے سامنے حضورا قدیرہ سلم الشریعات کے دیں ہو دو کو سدس عطا کیا ہے ، اور محدین سلم ہے کہا کہ میرے سامنے حضورا قدیرہ سلم الشریعالی علیہ والہ وسلم نے جدہ کوسدس عطا کیا ہے ، اور محدین سلم ہے کہا کہ میرے سامنے حضورا قدیرہ سلم اللہ وسلم نے جدہ کوسدس عطا کیا ہے ، اور محدین سلم ہے کہا کہ میرے سامنے حضورا قدیرہ کیا کہ میرے سلم کے بارے سلم کی کہا کہ میں کی مدیرے سلم کے بارک کے دول کی کہا کہ میں کہ کی کو مدیر سلم کے بارک کے دول کو مدیرے کی کہ کی کہا کہ میں کی کہ کی کو کہ کی کو کو مدیر کی کہ کو کو کہ کی کو کی کی کی کو کہ کی کے دول کی کی کو کی کو کی کی کی کو کر کی کو کی کی کو کی کو کی کو کی کو کی کو کو کی کو کی کو کی کو کر کی کو کو کی کو کی کو کر کو کی کو کی کو کی کو کی کور کی کو کر کو کر کو کو کو کر کی کو کو کو کو کو کی کو کر کی کو کر کو کر کو کر کو کر کی کو کر کو کر کی کو کر کے کو کو کر کو کر کی کو کر کو کر کی کو کر کی کو کر کو کر کر کو کر کر

تائید فرمانی، ان دوصحابیوں کی روایت پر حصرت ابو بکرنے اس حصہ کا تفاذ فرمادیا بھر آگے روایت میں یہ ہے کہ بھر عمر فاروق رصنی انٹرتعالیٰ عنہ کے زمارہ میں اسی میت کی جداہ احزی آئی اور اپنی میراث طلب کی تواہنوں نے فرمایا کہ جدہ کے لئے ایک ہی سدس ہے اگروہ تنہا ہو تنہا کے تے، اور اگر دو ہوں (دادی اور نانی) تو وہ اس میں مشترک موں گی۔

جده کااطلاق جونکه داری اور نانی دونوں پر ہوتلہ اور دونوں کا حکم بھی ایک ہی ہے اس لئے یہ کہا جائیگا کہ اگرصدیت اکبر کے پاس آنے والی اس میت کی دادی تقی تو فاروق اعظم کے پاس آیوائی اس کی نانی ہوگی، اور ہوسکتا ہے اس کا عکس ہو، والٹر تعالیٰ اعلم۔

والحديث الخرج الترمذي والنسائي والأنهاجه. قاله المنذري

بابماجاء فيميرات الجد

جدسے مراد ابوالاب جوکہ ذوی الفردض میں سے ہے مگر بالسند نہ کہ بالکتاب، اور جدسے ا**بوالام مراد** نہنیں ہوسکتا جس کوجد فاسد کہتے ہیں اس لئے کہ وہ ذوی الارحام میں سے ہے جن کی توریث میں اختلافہے اور اس کاباب آگے آرہاہے،میراٹ جد کی جدہ کی طرح سدس ہے۔

عن عبران بن حصين رضى الله تعالى عندان رجلا اق المنجى منه والدوسلطة مضمون كريت الكشخص آپ كى درمت بن آت، بعن مرف والى وادا اس فعرض كياكرميرا لوتا مركميات مركميات محيرات الله كالتن ميراث الله في آپ في دراياسدس، جب وه جانے لگا قوآب في اس كوپكارا اور فرمايا كه دوسراسدس تيرب معيد مصدي ذائد به دوسراسدس تيرب معيد مصدي دائد به دوسراسدس تيرب معيد معيد معيد دوسراسدس تيرب معيد معيد معيد دوسراسدس تيرب معيد معيد دوسراسدس تيرب معيد معيد دوسراسدس تيرب معيد معيد دوسراسدس تيرب معيد معيد معيد دوسراسدس تيرب معيد معيد دوسراسدس تيرب معيد دوسراسدس تيرب معيد دوسراسدس تيرب معيد معيد دوسراسدس تيرب معيد معيد دوسراسدس تيرب معيد دوسراسد

دادا کااصل صدیدی فرض توسدس ی ہے، اور بہاں سدس ترجواس کو ملاوہ تقیب کے طور برہے جس کی بظاہر شکل یہ ہوگ کہ مرنے والے نے اپنے جد کو چھوڑا اور بنتین کو، بنتین کا فرض دو ثلث ہے تو باتی ایک شک سے نوباتی ایک شک سے نوباتی ایک شک سے نوباتی ایک شک سے نوباتی ایک میں سے نصف بعنی سدس بیاوہ کھی آپ نے اس کو دیا، اور شروع ہی ہیں پورا ثلث اس لئے بنیں دیا تاکہ اس کو معلوم رہے کہ میرااصل فرص ایک سدس والحدیث اخرج الترمذی والنسائی، قال المنذری ۔

عن الحسن ان عمر رضى الله تعالى عنه قال الكريعلم ماور شرسول الله صلى الله تعالى عليه والدرس لعالم بدائد

باب في ميراث العُصَيه

جاننا چاہیئے کہ درانت کے اعتبارسے درثار کے درمیان ترتیب اس طرح ہے، اولاً ذوی الغروض جُم آلعصبا النسبیّة، ثم آلعصبات السببیّر، بعن مولی العتاقۃ اس لئے کہ اس کی عصبیت لنسب کی وجہ سے ہمیں ہے بلکہ ایک دوسے سبب کی وجہ سے بسے بعنی عتاق ٹمرڈوی الارجام۔

سبب کی وجہسے ہے بعنی عتاق ٹم ذُرِی الارجام۔ عصبہان رشتہ داروں کو کہتے ہیں جن کا حصہ لگابرنہ جا اور متعین یہ ہو، (اگر ہوتو ذوالغرض کہلا آلہے بلکہ ذوی الغروض کے دسینے کے بعد جو یکے وہ ان کو ہے۔

من ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه والدوسلم التبيم إلمال بين اهل الفرائض على كتاب الله، فما تركت القل تض فلا وُلى ذكر له

له اى الاقرب في النسب الى المورث دون الابعد فان استود التركوا، واقرب العصبات البون ثم بنوم وان مفلوا، ثم الاب ثم الجد الوالاب وان علوا، قال الخطابي اقرب العصبة الى الميت كالاخ والعم فان الاخ اقرب من العم، وكالعم وابن العم، في لاول ا قرب من الثاني العراد عون ...

یعن میران کواولاً ذوی الفروض میں تقسیم کیاجائے کتاب اللہ کے مطابق، پس ذوی الفروض کوان کے فرائفن دینے کے بعد چو بچے وہ میںت کے قریب ترین مرد رہشتہ دار کے لئے ہے ،اس سے مراد عصبہ بنفسہ ہے چوم دہی موتا ہے، اور اولی کے معنی اقریب کے ہیں جو ماخو ذہبے وٹی محمد القریسے کافی قولہ تعالیٰ ، ان اولی الٹ س بابرا حیم للدین اتبعوہ ، وقولہ علیالت لام ان اولی الناس بی ایوم القیمۃ اکثر جم علی صلوق کی میں اور احتی اور ارج بہنیں ہے، اس لئے کہ ہمیں کیا معلوم احتی اور اور ج کون ہے ، بان اقرب نسباکون ہام کوسب جانے ہیں . والحدیث اخرج البخاری ومسلم والتر فری والنسائی وابن ماجہ بنجوہ ، قالہ المنذری ۔

باب في ميراث ذوى الارحام

ذوی الارضام کی تعربیت یا تکھی ہے کہ آدمی کے وہ اقارب جو ذوی الفروض اور عصبات کے علاوہ ہیں۔ ترجمة الباب والمسئل مس إجانناجا بيئك ذوى الارحام كى توريث مين اختلاف مصحابه اورتابعين اسى طرح نقبارك درميان على ائممس سے منفيد اور حنابلہ قائل بين ، اورشا فعيه ومالكيه قائل بنيس. وفي البذل المامن في توريثهم استدل بآيات المواريبيث بإن الترسيحانه لم يذكر لذوى الارحام شيئًا و ما كان ربك نسيا.. وا يصا توريثهم زيارة على كمّاب التروذلك لا يثبت بخبرالواحد والقنب اس، الي وما قال، يعني آيات ميراث مين ذوي الارجام كاكو في ذكر نهيس، لهذا خبرواحد يا قياس سے كتَّاب الشِّر ميرزيا د تى جائز بنيس. ومن قال بتوريتْهما ستدل بقوَّله تعاليٰ و اولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كنّاب انشر وضدًا اتبات الاستحقاق بالوصف العام وقال لبني سلى الشرتعالي عليه وآله وسلم المخسال واريث من لا دارت له، و في رواية الخال وارث من لا دارت له . يرنة وبيقل عنه، الى ٣ مخرما يسط في السيدل قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدويسلم من ترك كلا خالى، ومن ترك مالا فلور ثبته وإنا وابر ثمن الروام ثله اعقل له وأرثه والخال وارث من الروارث له يعقل عنه وبريقه-ن کی کیتے ہیں تعل اور بوجہ کو اور یہاں مراداس سے عیال اور دین ہے، یعنی جو تحف نابالغ یچے چھوٹر کرم جاتے یا دین تو ان کی ذمہ دارئی مجہ برہے ، اور بنو مال چھوٹر کرم سے معووہ اس کے ور ثارکے لئے میں، اورجس تحص کے کوئی دارت نہ ہواس کا دارت میں ہوں چنا نجاس کی طرف سے میں ہی دیت اداکروںگا اوراس کے مال کا وارث ہوں گا، یعنی اگر وہ کوئی مال چھوٹر کرم سے اور اس کے کوئی وارث نہ ہوتو میں اس کے مال کا وادث ہوں گا، یعنی بیت المال کے لئے، یہ وراثت آپ کی انتظام اور سیت المال کے اعتبارے، اور يبجو صديت يره به ماموں وارث ہے استخص كاجس كاكونى وارث من و ريت اداكر سے كا

وہ ماموں اپنے مجانبے کی طرف سے اور اس کا وارث ہوگا، اس جلہ سے تفنیہ اور حنابلہ کی تائید ہوری ہے، خال دہاموں ، ادرخآلہ عمّیہ بیسب دویا لارحاکم میںسے ہیں اور بیچو فرما یا کہ خال دیرت اداکرسے گا بھا نجہ کی طرف سے، لینی اگرکسٹی ض کا بھائے کسی برجنایت کرے اوراس کے کوئی عصیدنہ ہوتو اس کی طرف سے دیت اس کا ماموں اوا کرے گا جس طرح سے عصبہ دیرے اداکرتے ہیں، ہیں کہا ہوں: ادراسی طرح حدیث میں آباہے ابن احت القوم منہم لہذا ماموں بھانچے ایک دوسرے کے وارث ہوں گئے، گروہ حصرات جو تورئیٹ ذوی المار حام کے قائل ہنیں وہ اس حدیث کو دراث بر محول بنیں کرتے بلکہ اس کووہ حمایت اور اعانت پر محمول کرتے ہیں، لینی اگر کسی شخص کا معانجر حق برم و آسکے ماموں کوچاہیے کواس کی اعانت کرے بین اعانت اور نصرت ذوی الفروض اور عصبات کے ساتھ فاص بنیں ہے بلكه دوى المارجام كى مبى كرنا ضرورى ب. والترتعالى علم.

والحدييث الخرج النسائي وابن ماجر، قال المنذرى -

اتا اولی بسکل مؤمن من نفسه .

آم كى امّت كيساته غاية محبت إنه فرار به بين كرمين برسلان كياسكي فرات سيم فرياده قريب بون، کین آدم کے مرف کے بعداس کے انور کی ایسی دمہ داری لیٹا

ہوں اوراس کی اس طرح تضرت کرنے والا ہوں کہ اگر وہ مرنے والا زَندہ ہوتا تو وہ تؤدیجی اپنا انتاانتظام دانفرام بر كورسكما جنزايس اس كي طرف سي كرنيوا لا بول، برلمى عجبيب بات ہے آپ كواپنے سرفردامت سے كمتنا قوى اور گہراتعلق ہے کہ آدی خود بھی اپنے امور کا خیال ا تنا بہنیں رکے سکنا جنتنا آپ رکے سکتے ہیں، آپ کی امت سے تعلق اورمحبت ک احادیث توبهت میں جیساکہ کتاب کج میں گذراکہ آپ نے جمۃ الوداع کے خطبات میں ہار بارفرمایا: خدواعنی مناسککولعلی لااداکبربعدعای هندا ، اورایک صدیت می ب وددت ان رأیت اخوان كرميراج جاسله كريس البين بعائيون كود كيمنا ، صحاب ني عرض كياكريم أب ك اخوان بنيس بي، المس بر اب نے فرایاکہ تم ترمیرے اصحاب بواور ہروقت باس رہنے والے بور میری مراد تو اسخوان سعدوہ امتی ہیں جوميرے بعد ميں آئيں گے اور پريا ہوں گے صلی النبر تعالیٰ عليہ وآلہ وسلم و مبزاہ النبرعما ما صواصلہ۔

الله مريدين صيعا الفظام اسم مرادعيال لعن جول يح ادرعورتس بيركيونكم الران ک خبرندلی جائے تو وہ جلدی ضائع ہوجاتے ہیں اس لیے ان گوہنیعہ کہاجا گہے۔

وإنامولى من لامولى له ارت ماله وافك عاسه.

مولى سے مراد وارث ہے جیساکہ پہلی حدیث میں گذر دیکا اورث ماللہ ای لاجل بیت المال وافل عامقہ اس كى تىدكو چىدا آما، بول عاف كى مى تىد، اس لىئة تىدى كوعانى كىتة بين جىساك كماب الجنائزى ايك صيت مين آر باب، اطعواالهائع وعودوالمريض وفكواالعانى، قال سفيان والعانى الامير. اوريهال قيدسه مراد ما يلزمه من الحقوق مثل الدين والدية ، اس من كريه جيزي اليي بين كم آدى ان مين مقيد اورجب كرا رم اب، اور ايك روايت مين جواكرة بهاس مين عُنى كالفظ ب أذُكَ عَمِنْتَكه -

والحديث اخرج النسائي وابن اجركماني التحفة قالد مشيخ محدعوامه

عن عاششة رضى الله تعلل عنها ان مولى للنبى صلى الله تعالى عليه واله وسلم مات وتزليه شيئا ولم يَدَعُ ولدُ اولاهميما -

یعی حضوراقدس ملی انترتعالی علیہ وآلہ وسلم کے ایک اُزاد کر دہ غلام کا انتقال ہوا اوراس نے کچیمیراٹ میں جھوڑی نیکن اس نے اِن کوئی اولاد اور رسٹ تہ دار مہیں جھوڑا، تو آپ نے فرمایا کہ اسکی میراث اسکی بستی والوں میں سے می کو دبیری جائے۔

الكلام على الحديث من حيث الفقر المن المن المن ميراث كواس كركسي ولي كودلوا نايمن حيث الأتفا الكلام على الحديث من حيث الفقر المن عيث المعرف، كيونكم اس تم كى ميراث (جس كاكوني وارث

نو) بیت المال میں داخل کی جاتی ہے، اور بیت المال کامال عام لوگوں پر اور صرورت مندوں پر خرج ہوتا ہی ہے اس لئے آیے نے بیلے ہی ایسے تف کود لوادی۔

کیا حصورت میں ہے۔ ہوتے ہے۔ اس کے بعدجاننا چاہیے کہ یہ توجیاس صورت میں ہے جب یہ مانا جائے میں حصورت میں ہے جب یہ مانا جائے میں حصورت کی دائے ہے۔ اس کے بعدجاننا چاہیے کہ یہ تو اللہ وسلم کا کوئی وارث نہیں ہوتے جیسا کہ بعض علماء کی دائے ہے، لیکن اگر دوسرا تول لیا جائے جس کو بعض دوسرے علما دنے اختیاد کیا ہے اور ہمارے حضرت گنگوئی نے بھی کہ گو ایک کا کوئی وارث نہیں ہوتا لیکن خود

ہے دوسرے کے دارٹ ہو نتے منے تواس صورت میں یہ کہاجائے گایہ ہے کا دلوانامن حیث البرع اور لقد دق مقابی جانب سے کیونکہ یہ آپ کا ایناحق مقا، آپ اگرچاہتے تو خود بھی نے سکتے مقے، مصرت کنگوہی رحماللہ تعالیٰ

عن عبدالله بن بريدة عن ابيرقال الى رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم رحبل فقال ان عندى ميراث رحيل من الازدواست إجدازديا ادفعه اليه الإ

شرح الحديث الكشخص أب كى خدمت بن أياكه مير مع باس قبيلة الذك الكشخص كى ميراث ميدليك مجمد مشرح المحديث المحديث المدين المسيدين المسيدين والمسيدين و

کستی ازدی کو ایک سال تک تلاش کرتاره ، ایک سال کے بعد دہ تخص آیا کہ کوئی ازدی بنیں طا، آپ نے فرمایا ؛

ان انطلق فانظر اول خزاع تلقاء فاد فعل الیہ ، فلما ولی قال علی الدجی فلم اجاء کا قال انظر کبر خزاعة فلا فاد فعله الیہ ، فلما ولی قال علی الدخوا می کو تلاش کرو جو تمہیں فاد فعله الیہ ، بین جو تعص قبیلہ خزاع کے فورتِ اعلی سے زیادہ قریب ہواس کو یہ مال طے بس اس کویہ وید و اول بمبنی اقرب نے فرمایا بلاؤ اس تحص کو جب وہ آیا تو آپ نے فرمایا انظر گرز خزاعة ،

میراث ایک فرمانا بطور تفسیر کے ہے ، بین اول خزاع کی تفسیرا ور اس کی مراد آپ نے اس لفظ سے بیان فرمائ ، گربی اس کا یہ فرمان المورت ایک فرمان ، گربی اس کا یہ فرمانا کو ایک بین میں اس کو بالی بین سے کہ از د جو کہ بین کے قبائل میں سے ایک قبیلہ ہے اسکی میراث ایک خزاع شخص کو کمیوں دلائی جار ہی ہو اس کی میراث ایک خزاع شخص کو کمیوں دلائی جار ہی ہو اس کا جو اس کی میراث ایک خزاع شخص کو کمیوں دلائی جار ہی ہو ہو ہو اوائی ان میراث ایک خزاع شخص کو کمیوں دلائی جو بہ سب لوگ مین میراث نے پر گیا، فنی القاموس الحز عالفظی والمخواج ہو گیا ۔ والحدیث الم خزاع برائی میں اللہ ندری ۔

القطعة تقطع من شیری می شخص کو کمیوں دلائی میں الم خزاع ہو گیا، فنی القاموس الحز عالم المان والمحل والمحوالات الموریث الموریث کا مطلب واضح ہوگیا۔ والحدیث الم خواج بی قامول ایک میں المان درسمتوالی میں المان و مسلم اللہ دائی ۔ والحدیث المحوالات الموریث المحوالات کو المدائی مسئل اللہ المدری ۔ والحدیث المحوالات المحوالات الموریث المحوالات الموریث المحوالات الموریث المحوالات الموریث المحوالات کی الموریث المحوالات کی میں الموریث المحوالات کا میں المحدی الموریث المحوالات کی الموریث المحوالات کی الموریث المحوالات کی الموریث المحدولات کی میں الموریث المحدولات کی میں الموریث المحدولات کی میں الموری کی تو الموری کی تو الموری کردی کے میان کی میں میں کی میں کی میں کو الموری کی کو الموری کی تو کی تو الموری کی تو تو تو تو کو کی تو تو تو تو تو تو کی تو تو تو ت

بابميراث ابن الملاعنة

باپ اللعان میں پیمسئلہ گذر جیکا کہ تعان کے بعد مُلاعِہ کے جوبچہ بیدا ہُواس کا نشب اس کی ماں بعن ملاعہ سے تو ٹابت ہوتاہے اور باب سے ثابت بہیں ہوتا اس لئے ماں اور بیسے کے دربیان تو میراث جاری ہوتی ہے لیکن اس دوکے اوراس کے باپ بعنی ملاعن کے درمیان جاری ہمہیں ہوتی ،اور پیرسسکدا جماعی ہے۔

السرائة تُحرز ثلاث مواريث عتيقها ولقيطها رولدها الذى لاعنت عليه.

الكلام على محديث من حيث القصر المعنى عورت تين تسم كى ميرات حاصل كرتى ہے ايك اپنے آزاد كردہ غلام كى الكلام على ا الكلام على محديث من حيث لقصر الموسے اپنے لقيط كى يعنى اگر كوئى عورت كسى پڑے ہوتے بچہ كوا مظاكر اس كو پالے برورش كرے اوروہ بڑا ہوجائے تو اس كے مال كى وہ عورت وارث ہوگا، اور تبيسرى ميراث حديث ميں وہى ہے جو ترجمة الباب ميں مذكور ہے۔

اس صدیت کابہلا بیز با اور آخری بیز ریہ دولوں تومتفی علیہ بیں اور درمیان یعیٰ میراث لقیعا کامسکاری مرف اسحاق بن را بویہ کا مذہب ہے۔ جہور علما رومنہ الا بقتہ الاربعۃ کے نزدیک لقیط کی میراث بیت المال کے ہے ہے۔ الایہ کہ ملتقط فقر ہو تو بھیر بحیثیت معرف کے وہ اس کو بھی ن کتی ہے، اس صدیث کا جو اب جہور کی جانب سے ایک تو بہی ہے کہ اس سے مراد استحقاق مہنیں یلکم مقصود بیان مفرف اور تقدت ہے اور دوسرا جو اب یہ ہے ان صدا الحدیث غیر ابت کانی مشرح السنة . ا

والحديث اخرج الترمذك والنسائي دابى ماجه ، قالم لمنذرى ـ

بابهل يرث المسلم الكافر

کیا مسلمان کافر کاوارث ہوسکما ہے اصیت الباب میں اس کی نفی ہے جنا بخہ تہور علمار اورائمہ اربعہ کیا مسلمان کافر کاوارث ہوسکما ہے کہ ایک دوسرے کا وارث ہنیں ہوتا ، بعض صحابہ اور تابعین جیسے معاذبن جبل اور سعیدین المسیب دغیرہ فراتے ہیں کہ کافر کو مسلم کاوارث ہوتا ہے لحدیث الاسلام بزید و لایفقس، ولحدیث الاسلام

له قال الخطابي في المعالم بذا الحديث غيرتابت عنواهل النقل، واذالم يشبت الحديث لم طيزم القول بدوكان ما ومها اليدعاسة العلم اولى اه وذا ومليا المنذرى قال البيه قي لم يتبت البخارى واسم عنوا الحديث لجهالة بعض دوات احد

يَعلو ولا نَعِلَىٰ ، كما سيأتى في أحمرًا لباب_

مرتد کی وراشت کا مسئلہ ایس ایک مسئلہ اور ہے وہ یہ کم ترکا حکم کیا ہے وہ ایت میں اور کا وارث مرتد کی وراشت کا مسئلہ اور ہے ہواس بر آواجا عب کے مرتد وارث بنیں بونا ایک اسرکا عکس بعن مرتد کے مرتد وارث بنیں بونا ایس اسرکا عکس بعن مرتد کے بعد اس کا مسئلہ رشتہ وار اس کا وارث ہو تاہے یا بنیں ؛ امام مالک وشافتی کے نزدیک وارث بنیں بوتا، اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ مرتد نے جومال حاصل کیا ہو اپنی دوت کی حالت میں وہ تو سبت المال کیلئے ہوارت ورجومال اس نے حاصل کیا ہو اپنی دوراث جادی ہوتی ہے، امام ترمذی اور جومال اس نے حاصل کیا ہوت ہوت ہے، امام ترمذی اندی میں مسئلہ کو اس مدین کے خس میں بیان کیا ہے۔

والحديث اخرج البخاري وسلم والترمذي والنساني وابن ماجه، قاله لمنذري

عن اسامة بن زيدرضى الله تعالى عنهما قال قلت يارسول الله اين تنزل غدًا - في حجت . قال

مشرح الحدوث المين من الله الموري من الماري وجهى الدرجي اورو بال يدمى گذر جي اگر بيدي المؤالفن و المين الموري المو

له اس سه صديد كى ترجمة البلب معاميت غاير وي ٢٠٠٠

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم لايتواريث إهل ملتين شتى

صریت الباب میں مراہی اس کے اعتبال المان المان اس کے اور اور مورت کے درمیان اتحاد ملت بالاتفاق میں مسلم کی تفصیل میں افتران سے منقید اور شا فعید کا مسلک تو یہ ہے الکفر ملہ واحد ہ ، خواہ وہ کہ آب ہو یا مشرک میں سلم کی تفصیل میں افتران ہو یا مشرک میں اپنے الکے بالا الله میں مسلم کی تفصیل میں افتران ہو یا مشرک میں اپنے اللہ کے دارت ہوں گے ، اصل تعامل اسلام اور کفر کے درمیان ہے وہاں اختران ملت ہے ، اور مالکید و حنا بلہ کے نزدیک آدیان میں اور ہو ہے ، اور مالکید و حنا بلہ کے نزدیک آدیان فیرمیا ویہ کے بارے میں امان اللہ تعربی المان المان میں اور المام احد فراتے ہیں خواہ وہ میں اور المام احد فراتے ہیں کہ افواع شرک سب میکت واحدہ ہیں ، اور المام احد فراتے ہیں مختلف افواع شرک مختلف ملل ہیں مثلاً ہت پرست اور آتش پرست یہ الگ الگ ہیں لمبذا توارث ہیں ہوگا اور امام مالک کے مزدیک توارث ہیں ہوگا اور امام مالک کے مزدیک توارث ہوگا. (من بامش الکوکب منگ)

والحديث الزجرالنساني وابن ماجه، قالرالمنذري

ان معاذا قال سمعت وسول الله صلى الله تعالى عليد والدوسلم يقول الاسلام يزديد ولا ينقص حضرت معاذرض انترتعالى عندكا مسلك اوريه حديث اوراس بركام ابجى قريب من گذرچكا، جموريكة بين كديد صيث اوراسي طرح ، الاسلام يعلو ولا يعلى اس كا تعلق اسلام كاعزت اور غليد سعد بيرات ساس كا كوئى واسط منيس .

باب في من اسلم على ميرات

مشرح المرجم المناج المين موقع تعيم مرات كي وقع براسلام له أنه ، يين موت مورث كه بعدمشرح المرجم المانا چاہيئ كم يرجوا مى مسئلہ گذرا ہے كہ توارث كه لئة اتخاد ملت شرط ہے اختلاف ملت كه وقت ميراث جارى بنيس موتى اس سلسله ميں جاننا چاہئے كہ اتخاد ملت وہ مغيدا ورمع ترجي موت مورث كه وقت مورث مورث كه وقت مورث كر وقت مورث كو وقت مورث كم وقت مورث كي مثال يہ موكى كہ أيك مسلمان كا انتقال موا اور حال يہ كہ اس كا ايك بيثا مسلمان تقا اورايك كافر، باب كم انتقال كه بعد تعيم ميراث سے پہلے وہ وكد كافر بھى اسلام كے آيا تو بہاں يہ اسلام لان والا بيٹا وادب منسم ميراث سے پہلے وہ وكد كافر بھى اسلام كے آيا تو بہاں يہ اسلام لانے والا بيٹا وادب منسم ميراث ميں عرف وي وادث ہوگا، اور دومرى صورت كى مثال يہ ہوايك كافر تخف منسم ميراث سے پہلے وہ ولد كافر تحف كافر تقسيم ميراث سے پہلے وہ ولد كافر تحف كافر تعلی ميراث سے پہلے وہ ولد كافر بھى اسلام سے آيا ،

یہاں پریداسلام لانے والا وارث ہوگا، اور بوپیلے مصلم تھااس کی وراشت کا قد کوئی موال ہی ہیں۔ عن ابن عباس رضی الله تعالی عندها قال قال النبی صنی الله تعلیٰ علید واله وسلم کی مشیم قسیم

فى الجاهلية نهوعلى ما تسعروكل تسيراد ركم الاسلام فأنه على تسعر الاسلام

یعی جس میراث کی تقسیم اسلام سے تبل زمانہ جاہلیت میں ہوچی ہے اس کو اسی طرح باقی رکھاجائے گا، اس میں مداخلت بنیس کی جائے گی اور جو تقسیم کمی میراث وغیرہ کی اسلام میں داخل ہونے کے بعد کی جائے گی اس کو اسلامی قانون کے مطابق کیاجائے گا اور وہ اسسلامی قانون و ہی ہے جوا و پر گذرا کہ اتحاد ملت کی صورت میں توارث ہوتلہے اختلات ملت کی صورت میں بنیں۔

والحدميث الخرجرابن ماجره قاله المنذرى

باب فى الولاء

سترار بربره والی صریت برکام ایم آست عائشروشی الله تعالی عنها کی برحدیث شاد بربره کے سلسله میں آگے اور بربره والی حدیث برکام ایک آب احتی میں باب بیع المکات اذاف خت المکات برکام وہیں آسے گا ان شار الله تقالی اس حدیث میں بیہ الولاء لمن اعتی جو کرمسکہ اجماعی ہے اور مطلب اس کا یہ ہے کہ اگر کمی خص کا آزاد کر دہ غلام مرجاست اور وہ ایتا کوئی وارث نہ چھوڑے تو پھر اس صورت ہیں اس کی میراث کا مستحق اس کا مولی بین اس کا اور ادر کرنے والا ہوگا، اس واقع میں ایک مشہوراشکال میں ہوتا ہے کہ آب نے حضرت عائشہ کو کیسے اجازت دی ، شزار بربرہ میں ولاء کی شرط کہ وہ بائع کے لئے ہوگا لگانے کی میں اس کے ایک موگا لگانے کی سے مورت میں ولاء کی شرط کہ وہ بائع کے لئے ہوگا لگانے کی

اسلے کہ یہ شرط بالا جائ ناجا نزیہ ہے ، جواب یہ ہے کہ آپ نے ایسا زجراً فرایا تھا یعن اس شرط کی اجازت اس کو باقی رکھنے کے لئے آپ نے بنیں دی تھی بلکاس کو باطل کرنا مقصود تھا، چنا پنے آپ نے بعد میں خطبہ دیا تھا کہ لاگوں کو کیا ہوگیا ہے کہ بیچ کے اندر ولا ارکی شرط لگاتے ہیں، لاگوں کا شرط لگانا باطل ہے وان کان مرّز شرط، شرط الشراحق، یہ زیادتی دوایات مفصلہ میں ہے، یہاں پر دوایت مختصر ہے۔

والحديد شاخرچالبخارى وسلم والنسان، قاله لمندرى، واخرچالتردى ايصانى آخركآب الوصايا مفصلا و في بيع الولاء وصبته مختقراً

عن عبروب شعيب عن ابيد عن جدة ان رياب بن حذيفة تزوج امراً لا فولدت له ثلاثة فلم ترفية المراكة فولدت له ثلاثة

إيه حديث وريث الولام كي سلسله ميس سي، اس كامضمون برب ایک شخص عب کا نام ریاب بن حدیقه سے اس نے ایک عورت سے شادی کی جس کا نام ام وائل بنت معرہے اس کے اس بوک سے تین اوکے بریا ہوتے کے روز بعدان اوکوں ک ال کا انتقال ہوگی اور وہ اور کے اپنی ال کے رہائے بعنی مکانات جائداد دغیرہ کے اور اس کے موالی کے والا ر کے وارث ہو گئے (یمان تک تواس روایت پر کوئی اشکال بنیں ،مسئلہ صاف ہے اب آگے سینئے) ایمے روایت ميس به سه كه عمروبن العاص دصى الشرتع الى عنه ان نوع كون كيء عصيه تقفه (روايت ميس دريشية كى كو في تعيين بنيس، مكن بسير عميا ابن العم بون) تويد عمروبن العاص ال الركون كو اينة سائقة سفريس ملك شام الدكية ، وبال يرأس زمانه میں طاعون محصیلاً مواتھا بعن طاعون عواس جو۔ تایخ میں مشہورہے اور حضرت عرکے زمانہ میں مواحف، يتنيون المكيكي إس طاعون مين ختم مو يكئي مصرت عمروبن العاص جب سفرسد أوطاكر والس استة واليي يس ان كومعلوم بواكداس عورت يعي أم وائل كاليك مولى نعي آزادكرده علام اورمرا ب اوراس في ال بمي جيور است، ابأس ولارس ام وأل ك بحايون كا ادر عروبن العاص كا اختلات مواً ، يعي عروبن العاص مدى تھے کہ یہ ولار مجھ کو ملنا چاہئے اورام وائل کے برادران کہتے تھے کہ اس کے ستی ہم بیں اس لئے کہ ہم اس عورت کے عصبہ ہیں جس کے غلام کا یہ و لامسہے ، اور غمروین العاص کا یہ کہنا تھا کہ میں اس عورت کے بیٹوں کا عصبہ ہوں اگردہ بیسے زندہ ہوتے تو اس کے دہ وارث ہوتے تواب جبکدوہ بنیں رہے تو ان بیٹوں کا عصبہ ہونے کی حیثیت سے مجھے دارت ہجنا چاہیئے جونکہ یہ داقعرحضرت عمری خلافت کے زمارہ کاسے اس لیے یہ مقدمہ دہاں بيش بوا، حفرت عرض الشرتعالى عنه في صورت مسئلة مجهد ك بعديد فرايا: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والروسلوما احوز الولد اوالوالد فهولتصبته من كان يعين ميت كابيرايا والدبو كوتركمس عاصل كرس ده اسکے بعداس کے عصبہ کے لئے ہے وہ عصبہ جو بھی ہو، یماں اس حدیث کی روسے عصبہ الولد کامصدات عمروبن العاص بینتے ہیں چنانچ حصرت عمر نے عمروبن العاص کے تن میں فیصلہ فرادیا اور اپنے فیصلہ کو لکھ کرجس میں وقت خصوں کی شہادت بعنی عبدالرحمٰن بن عوف اور زیدین ثابت اور ایک اور تبسرے شخص کی بھی تھی۔

فلما استخلف عبد الملك اختصموالى هشام بن اسماعيل فرفعه الي عبد الملك.

پونکہ اخوۃ المراء ہو حضرت عرکے فیصلہ پرتسلی بہنیں ہوئی تھی گوخا موش ہوگئے تھے اس لیے جب عبدالملک بن مروان کا زمانہ آیا لو اس وقت میں امیر مدیرہ بہنام بن اسماعیل تھا لہذا یہ اخوۃ المراۃ اپنایہ معالمہ اس کے پاس کے مسلم بن اسماعیل تھا لہذا یہ الملک نے اس فیصلہ کو سمجے کریہ کہا :

المد امن الفضاء الذی ما کفت اگراہ ، بذل میں یہ کھا ہے کہ اس لفظ عا میں دوا تھال ہیں ، یہ کہ زائدہ ہو اور یانا فید ، زائدہ ہونے کی صورت میں تو مطلب یہ ہوگا کہ میری بھی دائے حضرت عمر کے اس فیصلہ سے مطابق ہے اور نافیہ ہونے کی صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ عبد الملک یہ کہد رہا ہے کہ اس فیصلہ میں اگر چرمیری مطابق ہے میں اس کے برائدہ کے اس فیصلہ میں اگر چرمیری دائے یہ ہمیں ہوئی کے اس فیصلہ میں اگر چرمیری دائے یہ ہمیں ہوئی کے اس فیصلہ میں اگر چرمیری دائے یہ ہمیں ہوئی کہ میری اس کے بین اس کو برقراد رکھا ہوں ۔

فنعن فیدانی الساعی تی کامصدات عروب العاص کی ادان دکیم آجتگ اس فیصله بریس، یه دایت با تفصیل سن ابن ماجیس سے جیساک بذل میں اس کو نقل کیا گیا ہے اس کو دیکھنے سے بیم علوم ہوتا ہے کہ عبدالملک فیصفرت عرکے فیصلہ کی موافقت ہی فرمان ، لہذا ما کنت الا عیں ، ما ، نافیہ نہیں ہے بلکہ موصولہ یا زائدہ ہے۔

اس کے بعد بھے کہ بہان پر روایت میں یہ ہے نقت مرعب روین العاص وہات مولی لھا، بیجلہ وہات مولی نھا، محاج تاویل ہے ای وقد مات مولی لھا، اور بیجلہ حالیہ ہے، یہی عروین العاص جب ملک شام سے والیس آتے تو بہاں آکر معلوم بواکہ اس عورت کا ایک غلام مرچکا ہے یعن ان لا کوں کی زندگی ہیں، اور یہ مطلب بنیں کہ عمروین العاص کے آنے کے بعد اس عورت کے ایک مولی کا انتقال ہوا، اور بیتا ویل اس لئے ضروری ہے تاکہ حضرت عرصی اللہ تعالی عنہ کا جواست دلال اس مقام پر سااس زالولد مسے ہے وہ درست ہوجاتے اور اس واقعہ پر منطق ہوجات ہیں ہوگا نہ کہ بعد الوفات، یہ اشکال وجواب الوداؤد کی اس دوایت پر تذکرہ الرضید منظ پر مذکور ہے، معزت گنگو ہی تھے یہ اشکال ایک عالم نے کیا مقاحض نے اس کا بیجاب ارشاد فہایا جوا و پر مذکور ہوا۔

اله كمانى قولدتعان جا والكم حصرت صدوريم اى وقد حصرت صدوريم

اس کے بعد آپ تھینے کرحفرت عمرونی انٹری نے کے اس فیصلہ کا حاصل توریث الولا مسے بعنی یہ کہ ولار کے اندر تھی میرات جاری ہوتی ہے جس طرح اور دو سرے اسور میں جاری ہوتی ہے۔ کیکن جمہور علمار ومنہم المائمۃ الاربعۃ اس کے قائل ہنیں ہیں نعم فی روایۃ عن احمد وکذا روی عَن علی دون الخلفار الثلاثة ، جیساکہ ابوداؤد کے ایک نسخہ میں سے جو م بدل الجمود ك ماشير يرب - اس مخرى عبارت يرب الناس يتهمون عروين شعيب في صدا الحديث ، قال الوداؤد ، وروى عن الى بكر وعمروعتمان خلاف حدّا الحديث الاامة روى عن على بن ابى طالب بمثل طنزا، حميور كا استدلال اس صدييت مصب مالولاً الحمة كلحمة النسب لايراع ولايورث العني ولار توايك قيم كانسب كاسب اورنسب كى بيع یا توربیٹ تقوری ہی ہوتی ہے بلکے جبور کامسلک پر ہے کہ والاء مولی کے لئے ہو تائیے اور اگر وہ مزہو ت**و بھراقر انعص**م ای المولی کے لئے ہے، دوسرے اموال کی طرح اس میں باقاعدہ میہ اِت جاری بنیں ہوتی کہ تمام ور ثار میں گفتیم مو، اما م ابودا وُ دیے جواب کا َ حاصل . جوہم نے حاشیہ سے نعلّ کیاہے ۔ یہ ہے کہ بیر حدیث صنعیف سے ملکہ ثابت ہنیں اس لئے کہ بیعمروبن ستعیب عن ابیزعن جدہ کی سسند سے جے جس پر کلام ستہور ہے، اور دوسرے ا<u>سلئے</u> کبی کہ بیرایک دومسری مشہورا درصحے حدیث کے نلاف ہنت^{ا ب}ینی الولا ^ملن اعتیٰ 'مگر *حضرت کنگو سی کی بعض تعالیم* میں پہسے کہ حضرت عمر کی صدیرے میں جو یہ مذکورہے ، ما احرز الولد ، تواحراز کا تعلق تو ترکہ سے ہوتا ہے ولار يسے اسكاتعلق منيس بوسكيا اذهولحة كلحة النسب فلا يكن احرازه مثل النسب، اور وراثت جارى بوتى س مال میں مذکہ نسب میں، لہذا یہ کہا جائے گا کہ حضرت عمر منے فیصلہ کا تعلق رباع وغیرہ اموال سے سے ولا رسے بنيس معداه قلت لكن فيرما فيد. يه صريت تجييس من بيت مشكل معلوم بوني الحديثركيا والمركان . والحديث اخرج لنسائي وابن اجر، واخرج النسائي الصنام سلا، قاله المنذرى -

مان الرحل سلم على يد كالرجل

استيمارضى الله تعالى عنرقال يارسول الله؛ ما السنة في الرجل يسلم على يدى الرجل قال

شرح الی رین والکل م علیمن حیث الفقه ایعنی آپ سے موال کیا گیاکہ شریبت کا فیصلا می تحض کے بارے مشرح الی رین والکل م علیم ن حیث الفقه ایس کیا ہے جو کسی سلمان کے ہاتھ پراسلام لاتے ؟ (ظاہر بات ہے کہ یہ اس کا احسان عظیم ہے اس نوسلم پر چنا پنجہ آگے آپ فرار ہے ہیں) وہ لینی جس خص کے ہاتھ پراسلام لایا گیا تمام لوگوں میں سب سے زیادہ سی تی ہو اس نومسلم کی زندگی میں جی اور اس کے مرنے کے بعد بھی، جب تمام انسانوں میں سبے زیادہ وہی اولی اور احق ہے اس نومسلم کا قواسکا ولارتھی اس کے لئے ہوگا جسطرح تمام انسانوں میں سبے زیادہ وہی اولی اور احق ہے اس نومسلم کا قواسکا ولارتھی اس کے لئے ہوگا جسطرح

أزادكرده نلامكا ولامعتن كي لئة بوتلها

یہ حدیث ہو علیا، والرالاسلام کے قائل ہیں ان کی دلیل ہے جیسے عربی عبدالعزیز اور سعید بن المسیب وغیرہ کما تقدم فی مبدا الباب اور جبور کا استدلال مشہد وحدیث الوار لمن اعتی سے ہے ہو کہ متفق علیہ ہے کہ ونکہ اس صدیت ہیں محرکے سائقہ بیان کیا گیا ہے ولا رکا محتی کے لئے ہونا، معلوم ہوا ولاد کا سبب صرف عتی ہے اسلام یا اور کچے بنیں، اور حدیث الباب کا جواب یہ ہے کہ وہ ضعیف ہے ، امام ترمذی نے بھی اس عتی ہے اور دوسر سے صفرات کو تین نے بھی اس میں ایک داوی عبدالعزیز بن عرب وہ ضعیف ہے برکلام کیا ہے اور دوسر سے صفرات کو تین نے بھی اس میں ایک داوی عبدالعزیز بن عرب وہ منظم ہے ، اور دوسر اسی طرح ابن و بہب را وی غیر معروف ہے ، بخالف جبور کی دلیل کے کہ وہ متفق علیہ حدیث ہے ، اور دوسر بواب اس حدیث کا یہ دیا گیا ہے کہ یہ نسوخ ہے ، بوسکہ ہے کہ ابتدار اسلام میں آپ نے فرایا ہو ، کونکہ ابتدار اسلام میں اسلام اور نفرة کی بدیا دیر تو ارت ہو تا تھا ہو بعد میں سنوخ ہوگیا، بعض شارح نے حدیث کا مذہب اسلام میں اسلام اور نفرة کی بدیا دیر تو ارت ہو تا تھا ہو بعد میں سنوخ ہوگیا، بعض شارح نے حدیث کا مذہب اسلام میں اس کے لئے ولاء ہوگا ، کونکہ احداث ولار الاسلام کے قائل ہیں، نسکن یہ نقل مطلقات کے مہور قائل ہیں میں اس کے لئے ولاء ہوگا ، کیونکہ احداث ولار الموالاة کے قائل ہیں جس کے جبور قائل ہیں میں اس کے لئے ولاء ہوگا ، کیونکہ احداث ولار الموالاة کے قائل ہیں جس کے جبور قائل ہیں میں کے جبور قائل ہیں ہیں کے جبور قائل ہیں اس کے لئے ولاء کیا قال سے فی البذل ۔

والحديث اخرج الترمذي والنسائي وابن ماجه، قال المنذري

باب في بيع الولاء

نهی رسول الله صلی الله تعالی علیه واله وسلم عن بع الولاء وعن هبتر - مشرح الی رسی از ان خالیم اسلام نی از ان خالیم اسلام نی ایم کرتے تھے اوراس کا معاوضہ لیتے تھے، اسلام نے آگر میں اس سے منع کیا کیو نکہ دلاء ۔ کوئی ال نہیں ہے کہ اس کی بیج گی جا سکے بل ہو حق من کفوق فلا پر علیہ البیع (بذل) بعنی ولا راستحقاق ارث کا نام ہے بعنی معتق لا آزاد کر دہ غلام) کی میراث کا استحقاق جو معتق کو معتق کی بدولت، عتق ایک احسان عظیم ہے مولی کی جانب سے اپنے غلام پر تو اس کے صلمیں مزیدت نے معتق کو معتق کی بدولت، عتق ایک احسان عظیم ہے مولی کی جانب سے اپنے غلام پر تو اس کے صلمیں مزیدت نے معتق کو معتق کی بیراث کا حق عطاکیا تاکہ اس کے مرتے کے بعد وہ اس کے آقا کو بطے، جیسے دنب سبب سیحق میراث حاصل سبب سیحق میراث حاصل میں اور ظاہر یا ہے ہی اور میہ وغیرہ ہوا کرتی ہے جو اہر کی مذکر معالی اور اعراض کی، اصل معنی تو و ذار کے ہیں یہ و بیسے اس کا اطلاق اور استعال میراث المعتق پر بھی ہوتا ہے۔ اور اعراض کی، اصل معنی تو و ذار کے ہیں ہیں و بیسے اس کا اطلاق اور استعال میراث المعتق پر بھی ہوتا ہے۔

والشرتعانى اعلم وطغزاغاية نشبيل لبذالمقام والحديث خرجاليخارى وسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه وقالالمنذرى

باب في المولود يستهل تُمريبوت

عن الى هريرة رضى الله تعالى عندعن المنبى صلى الله تعالى عليه والموسلم قال اذا استهل الهود و وُرِّتُ ، استهلال كاصل معنى وَ جاند ديجه كي بي (روية بال) اسك بعد اسكا استعال بوارفع الصوت مي يعن جين اجلانا، اس مناسبت سه كه بهلى دات مين جاندكو ديك كراوك شور كرت بين كرجاند بوكيا، بجراس كه بعد اس كا استعال اتنار حيات اور بجد كه دون مين بون لكا وسي بهان حديث مين مراد سه.

مدین الباب میں اختلاف المر الورصدیث کامطلب یہ ہے کہ بچرکے پیداً ہونے کے بعد اگراس میں المراب میں اس کا کوئی عزیز قریب

مزاتوده مولود اس كاوارث بوكا اوراگرمز پائے كئے تو بنين بوكا، حنفيه شافعيد كے بهاں تواسى طرح بے كرمرف الله الله الله الله واحد بشرط الرصاح، كذا في بامش البذل عن الشعران ـ

یباں پڑ ایک مسئلہ اور ہے صلوۃ علی الطفل کا جو کتاب انجنائز میں آر ہاہے، وہ یہ کہ صلاۃ علی اکطفل کے لئے بھی آتار حیات کا پایا جانان وری ہے یا بنیں ؟ پیرسٹند مختلف فیہ ہے ، انکہ ثلاث اور جمہور کے نزدیک تو وہاں بھی متہلال مشرط بنیں، دنیل مسئلہ کی اپنے مقام بر آئے گی، یہاں میٹوا آگیا۔ ایک ایک میں اسلام میں اسلام اللہ میں اللہ میں اللہ میں اللہ میں اسلام اللہ میں اللہ

باب نسخ ميراث العقد بميراث الرجعر

روايت مين بحبي بعيبيذيهم مضمون ہے كەجب مهاجرين مديبة ميں پہنچے توان كوانصار كاوارث بناياجاما تھا مذكه اقارب كونعين انصارك وارث مماجرين موت تف بجائه اقارب ك وارث مون كم الله تزلت صده الآية وليكل جعلنا موالى معا ترك قال نسختها، يعي جب يدوومرى أيت، ولكل وانا والى وتأذل بوئ اسف اس پہلی آیت کو منسوخ کردیا، اس عبارت میں منبخت کا فاعل یہ آبیت تامیر بعنی مرو لکل جعدُناموالی ، ہے اور صمیر صوب راجع ہے آیت اولی ، والذین عا قدت ایما نتکم ، کی طرف ،اور پیجملہ یس بیس پورا ہو گیا نات اور شورخ دونوں کابیان آ جیکا، پیمراس کے بعد دو مارہ ہو آبیت اورغبارت آر، بی ہے۔ والذین عاقدت ایما نکم فآلو حم نصيبهم من النصروالنصيحة الإ اسسيفقود حصرت ابن عباس رصى الترتعالى عبنها كاير بران كرناسي كماس آیت کے منسوخ ہونے کے بعداب اس آیت کا مفہوم جس پڑمل ہونا چاہیئے وہ صرف نصراور تصبیحت یاتی رہ گیا وقد ذھب الميداث العي ميراث كے بارسے ميں يہ آيت منسوخ موكمي اور با بمي نصرت اور تعاون اور خيرخابي کے بارسے میں باتی رہ گئی، بعنی ہر کھا ظاسے یہ آئیت منسوخ بنیں ہوئی صرف میراٹ کے اعتبار سے منسوخ ہوتی اس کی اس طرح دضاحت کرنے کی صرورت ہیں اس لئے بیش آئ کہ بادی الرائ ئیں عبارت اس طرح ہے۔ يستخبها والذين عاقدت إيمانكم العني بظاهر بيمعلوم اوتاب كدنسخت كافاعل والذين عاقدت إيمانكم اس اورها منير واكل بعلنا، كي طرف لوث ري سي، اس صورت بي مطلب بالكل برعكس بوجاً آسيد، خوب التي طرح سجه کیجئے ، محنت اورغور کرنے کی ضرورت ہے بغیرا *سکے کچ*ھ احسان ہیں ہوتا ، یہ این حباس کی روایت اور چو <u>کھا</u> ہنوں نے نسخ کے بارسے میں فرمایا انمہ ثلاث کے موا فق ہے اور ان کی رائے یہی ہے، اس کے برخلاف حنفیہ جومیرا ﷺ مقا کے قائل ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ والذیب عقدت ایمانکھ اس آیت کے لئے وہ دومری آیت اداوا الارحام بعضهم احد ببعض ناسخ بنیس ہے بلکہ دو نوں آیتیں عمول بہا ہیں فرق یہ ہے کہ شروع میں عقد موالا ، پرمیراث جاری ہوتی تھی اور اقارب کو وارث بنیں بنایا جاتا تھا، پھر بعد میں جب یہ دوسری آیت نازل ہوئی تو اسکامطلب وہ یہ لیتے ہیں كه أقارب كوتوريث ميس مقدم ركها جلت عقد موالاة والوب يربعي أن كي موت موسي مولى الموالاة وارث مد ہوگا، اوراگر ذوی الارحام میں میں کوئی نہ ہوتو اس وقت مولی الموالاۃ وارث ہوجائے گا، ذوی الارحام سے مراد اقارب اوررست من داريس بكراينبني النفيم بذا المقام قارمن مزال الاقدام -والحديث اخرجه اخرج البخاري والنسائي، قال المنذري _

عن داؤد بن الحصين قال كنت أذّ أعلى أم سعد بنت ألربع وكانت يتلمة في حج الويكرم الز

دا و دبن صين كيت بي كدي ام سعد كياس قرآن برهاكر تا تقا اوران سي سيكمتا تقا اوريه ام سعد حصرت الويكر رضى الترتعالى عند كيهان يلى تقيس ، جوتكديد بنتم بوكئ تقيس

اس لئے ابنی کے یہاں پروزش پائی، توایک روز جب ہیں ان کے پاس قرارت کردہا تھا توہیں نے یہ آیت اس طرح پڑھی ۔ والذین عاقدت ایمانئم ہوا جسمفاعلۃ سے) تواہنوں نے تھے دو کا کہ اس طرح مت پڑھ بلکہ ، والذین عقدت ایمانئم ، براس کی وجریہ بیان کی کہ تھے معلوم ہے کہ یہ آیت تھڑت ابو بکرہ اور ان کے بیسطے عاراتون رم کے بارے بیں نازل ہوئی ہے جب متر و تاہیں عبدالرحن نے اسلام لانے سے انکار کردیا تھا تو حصرت ابو بکرنے ان سے ناراص ہوئی ہے کھائی تھی کہ بیس تجے کو وارث بہنیں بناؤس کا، یعنی توہم میں سے سے کا وارث بہنیں ہوگا جب تواسلام ہے آئے تو صفوصلی اسٹر تعالی علیہ والہ و سلم نے حضرت ابو بکر کو مکم دیا کہ اس کا مصد دیں اور وارث بنائیں ، ام سعد یہ کہنا چاہتی ہیں کہ اس آیت ہیں عقد سے مراد ابو بکر کو مکم دیا کہ اس کی سے مواد سے مراد صفاعلت تو تشرکت اور تعدد کو چاہتا ہے۔

معاهات وسرات اور طور و چاهها ہے۔ یہ ام سعد کی بات ایک محافل سے تو اپنی جگہ درست سے لیکن ، عاقدت ، تومستقل ایک قرارت ہے ہوسکتا ہے ان کو اس کا علم نہ ہو ، آگے روایت میں ہے راوی کہتا ہے خیمااس لمرحتی حیل علی الاسلام بالسیف ، راوی عبالرجن کے اسلام کا حال بیان کر دہا ہے کہ وہ ابتدار میں تواسلام لائے ہیں متے ابتدار میں تومسلما نوں سے شریعی مصل ان نے کے زان قال کے فالد کریں ایس سے گھے میں میں میں میں میں میں ایس سے ابتدار میں تومسلما نوں

کے دشمن ہی رہے ہسلمانوں کے خلاف تلوا را تھائی (اسلئے کہ یہ جنگ بدر میں میٹرکین کیسانتہ آئے تھے) تم صداہ اللہ رتعالیٰ فاسلم تبیل لفتح۔ بھر بعد میں اللہ رتعالیٰ شارنے ان کو اسلام سے مرزاز فرایا، فتح مکہ سے کچھ ہیلے۔

عن ابن عباس رضی آنگ تعالی عنهما فکات الاعرابی لایرث المهاجر ولایوند المهاجر الا اعرابی کہتے ہیں غیرمها برکو مین یوشخص اسلام اذکر اپنی ہی بستی میں عقم ارسے اور بجرت مذکرے، لیسٹی خروع میں وراثثت کا مداد نسب پر بہیں تھا بلکہ بجرت و نفرت پر تھا اس لئے مها برانضاری کا اور انضاری مها جرکا با وجود عدم نسب کے وارث ہوتا تھا، اورمها برغیرمها بری بارکا با وجود نسب کے دارث نہ ہوتا تھا۔

بابفىالحلف

يه طف كرمار اورسكون لام كرما تقديد بعن محالفت فنى القاموس: والحلف بالكرالعهد بين القوم اله اوروه جو حلف مرف من من محمد عن من سي اس كوقا موس مين تين طرح صنبطكيا بيد مكف مِلْف اور حَلِف م قال رسيول المنه صلى الله تعالى عليه والدوسلم لاحلف فى الاسلام -

شرح الحديث الزمادة جابليت من قبال اور قارات اور مظالم برآيس أي قومين معابده كياكر تى تقيين مترب المحديث المناس المن كهال كنجائش ب، الى كوآب فرمار به من المناس الم

لاصلف فى الاسلام والمعاحلف كان فى الجاهلية لم يزد و الاسلام الاستساقة درائه جا بليت مين محالفت كجي فيراورامورحقه برجى بوتى تقى ، اس جله مين آپ اس كے بارسين فرار ہے بين درائه جا بليت مين محالف كواسلام في توراً بلكه اور مضبوط كيا ہے جومعنى صلف كے ہم نے جمله ثانية مين الگريم معنى فقرة اور فير برمحالفت كى لئے جا تيس تو يہ جى بوسكم ہے اوراس صورت ميس مطلب يہ بوگاكه اسلام ميں امورحقة اور خير برمحالفت كى حاجت بنيس بلكه اخوت اسلام بذات خود كافى سے امور خير برتعاون كے لئے كذا قالوا۔ والى ديث اخر جرم لم قالم المنذرى۔

باب في المرأة ترث من دية زوجها

عن سعيدقال كان عمرين الخطاب رضى الله تعالى عنديقولى الدية للعاقلة ، ولا ترف المرأة

یعیٰ شروع میں حضرت عرصی الشرتعالی عنہ کی یہ داتے تھی کہ مقتول کی دیت عضبۃ المقتول کے لئے ہوگی ،
اورخورت اپنے ضاوند کی دیت کی دارت بہوگ، یہاں تک کر حضرت عرصے ضحاک بن سفیان نے بتایا کہ حضور طلی الشر
تعالیٰ علیہ واّلہ دسلم کی تحریر میرسے پاس یہ اَ کی تھی دَیّرِت احراء اُ شیم النصبابی میں دیۃ رزوج ہا لیعیٰ اسٹم ضبابی
جب مقتول ہوگئے تھے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ واّلہ دسم نے ضحاک کو لکھا کہ ان کی دیت میں سے ان کی بیوی کو
مجبی وارث بنانا، تواس پر حضرت عمر نے اپنی سابق رائے سے رجوع فرمالیا۔

یے خاک بن سفیان رضی انترتعالی عندوہ ہیں جن کو حضوصلی اللہ رتعالیٰ علیہ والدوسل نے اپن قوم کے صدقات وصول کرنے پر عامل بنایا تھا، اس مسئلہ ہیں جورائے حضرت عمری تھی کہاگیا ہے کہ حضرت علی رائے بھی وہی تھی ، لیکن حضرت عمر کا تو رجوع ثابت ہوگیا جہور کے مسلک کی طرف صحاک بن سفیان کی روایت کی وجہ سے۔

دیتہ کے بارسے میں ابترائر مفرت عرضی جاناجا ہیئے کہ دیت کامسکہ اور قاعدہ عندائجہوریہ ہے کہ اور تا عدہ عندائجہوریہ ہے کہ اور کئے ہے اور کئے ہے اور کئے اس میں مفرت عرضی ایک اور لئی ہے اور کئے اور کئے اس میں مفرت عرضی رائے جہور کے خلاف مقی وہ یہ کہ دیت واجب بھی عاقلہ پر ہوتی ہے اور لئی بھی ہے عاقلہ ہی کو، تو چونکہ ان کامسلک یہ تھا ای کے بیش نظر دہ زوج کی دیت میں سے زوج کے حصر کے قائل نہ تھے کیونکہ زوج عاقلہ میں سے نہیں ، تیکن جب ان

بین صرر در متن و کاردایت بینچی تو انبوں نے اپنی رائے سے رجوع فرمالیا، یہاں پریسوال ہو کا ہے کہ صر کوضحاک بن سفیان کی روابیت بینچی تو انبوں نے اپنی رائے سے رجوع فرمالیا، یہاں پریسوال ہو کا ہے کہ صر عمر کی یہ رائے کیوں تھی کہ دمیت بیں وراشت جاری ہنیں ہوتی اوروہ ور ٹار کو ہنیں ملتی بلکہ صرف عاقلہ کو ملنی جائے؟ اس کی وج جیسا کہ شراح نے تکھا ہے تلی القیاس ہے کہ دواشت جاری ہوتی ہے اس ال میں ہو ملک میبت ہو عندالموت (جیسے عام مال ہوتے ہیں دیت کے علادہ) اور دیت کا دجوب و تیوت ہونکہ ہوتا ہے ہوت مقتول کے بعداور میبت میں مالک ہونے کی صلاحیت ہے ہیں اس لئے اس کا تقاضایہ ہے کہ دیبت ہیں وراشت ہی نہ ہونی چاہیئے، بس مرف عاقلہ کو اہمیئے تھی دیت کی وجہ سے، بین یونکہ عاقلہ ہی قاتل کی طرفسے مفتول کی دیت کے تحل ہوتے ہیں اس محل کی وجہ سے اقلہ کو جائے نہ الما نہ اور کہ کہ خاتلہ ہی قاتل کی طرفسے مفتول کی دیت کے تحل ہوتے ہیں اس محل کی وجہ سے اقلہ کو جائے نہ المانے اور کہ اللہ کے علاوہ دوسرے ورثار کو ، لیکن بھر جب حضرت عرکو ضحاک بن سفیان کے واس طرب حضور صلی انٹر تعالی علیہ والہ وسلم کے فیصلہ کا علم ہوا کہ آپ نے دیت زوج میں ذوجہ کا حصہ لگانے کو فرمایا ہے تو اس ہوا ہوں نے پی دائے اور تیاس کو ترک کر کے دیوع فرا

تنبیه انخاک بن سفیان کی پر دوایت حضرت عمرکی دائے دبیت ذوج کےسلسلہ ہماری سنن کی روایات میں ابوداود ترمذى وغيره صرف تنى بي مي حس سے بادى الرأى ميں يجها جانا ہے كه حضرت عركى يه رائے صرف زوج سے متعلق سے حالانکہ ایسا بنیں سے ملکرحض عری رائے دیت کے بارے بیں مطلقاً یرفتی کہ وہ للعا قلیب للورثة منیں بخلاف جمبور علمار کے کہ ان کی رائے یہ ہے کہ دیت واجب تو ہوتی ہے عاقلہ بر اور ورا تت ایس تی ہوتے ہیں اس مے ور ٹار، تو گویا حضرت عرکا خما ف جہور سے اسل مسئلہ میں ہے، چنا بخر نصب الرابیدہ م<mark>ہوم</mark> ہیں ہے اسی سلسلہ کی روایات کے ذیل ہیں علامہ زبلیعی نے سنن والی روایت کی تخریج کے بعدمصنے عبدالرزاق سے پردوایت نقل كى سے ورواه عبدائرزات في مصنفه اخبر المعرف الزبرى عن ابيرعن ابن المسبب ان عمر بن الخطاب قال: ماارى الدية الاللعصبة لامنم ميتقلون عنه بعل مع احدث من رسول الترصلي الشرتعالي علب والدوس في ذاكب شيمًا ؟ نقال الضحاك بن سفيان الكلابي وكان عليارت لام استعلى الاعراب - كتب الى رسول الترصلي الشرقعالي عليه آله العلم ان أُورّبت امرأة المضيم لضابي من دية زوجها، فاخذ بهمراه اوراسي طرح موطا محديس ماب الرجل برث ك اية امرآنة والمرأة يرمث من ذيتر زوجها ميں روايت اس طرح سے ان عمرین انحطاب رضی انترلتا الی عدر نشرالمناس بمن من كان عنده علم في الدير ان يخرني بر، نقام الفنحاك بن سفيان نقال: كتب الخ. اوريه جوال روايات بي زوم كي تخصيص باس كانتشاكهي بعض روايات سيمعلوم بوتاب. وه يدكد ايك عورت في حفرت عرس من من اليف لئ ديت زوج من مصحصه كالمطالبه كياتها. جنائجة التعليق المجدومين سعيد قال مأرت امراة الى غرتساكه أن يُؤرِّتها من دية زوجها تقال ما علم لك مشيئًا. فنشد الناس الحديث. يعراس كه بعداس

ماشيدىن وه روابيت بجى مذكور به جنون و عين دنصب الراية سيم في نقل كى بَنَهُن على طذا التفصيل وان اختلا عربيس فى بزه الجزئية فقط لى فى اصل لمسئلة عريز كالمولوى حبيب الشرالمظامرى الجبار في ثم المد في جزاه الشرتعالي خيرًا -- الحشر كست المفسسة لاعضون

مسائل دیرات کی تفصیل مستقل ایک فن ہے جواس فن کی کتب میں مسطور و مذکور سے بلیکن اس فن کی جو بنیا دہ بعنی قرآن کی م کی آیات المیراث جی چاہا کہ کم از کم ان آیات میں مذکور ورثا اوران کے حصص ہم اپنی اس کی بیس ذکر کر دیں تاکہ بنیا دعلم میں آنے کے بعد پڑھنے والوں کو مزید تفاصیل علم کرنیکا متوق بدیا ہو، اوراس طور پر صدیت شریف تعلم الفائف وعلم ہا الناس فالمبا مصف العلم پر عمل کی توفیق میسر ہوجا ہے، والتہ الموفق بندہ نے یہ ضدمت اپنے مدرسہ کے بعض نصلار کوسونی ، ماشا اللہ وہ اس کو بحسن و خوبی لکے کرلاتے جو حاشیہ میں درج کئے۔

لے وراثت کے سلسلہ میں زمار کر تدیم ہی سے معاشرہ کے اندر پائ جانیوالی زیاد تیوں کی بنا دیر انٹر تعالی نے قرآن کریم کے اندراس مسئلہ کو مہت اہمیت اور خاص تعفیل کے مراقع بران فرمایا ہے۔

چناپخرسوسهٔ نسادگ آیت ۱۱۰۱۱، اور ۱۵۱ کے تحت اس سندگ بنیادی تفاصیل انهان دضاحت کے ساتھ موجود ہیں، مناسب معلیم ہوتا ہے کہ کہتے تعلیم ہوتا ہے۔ معلیم ہوتا ہے کہ کہتے تعلیم ہوتا ہے کہ کہتے تعلیم کے کہتے تعلیم کے کہتے تعلیم کے کہنے تعلیم کے کہنے کہ کہتے ہے۔ ذکورہ بالا آیات میں سنتے ہم اعکم ہیہے کہ مہبت کے کل ال سے اولاً اس کے دین اواکئے جائیں اوراس سے بہوتے مال کے تمان سے تعلید وصیت کی جائے۔

چنا نچر آیت الداور ۱۲ دونوں بی میں کچھ کچھ صص اوران کے سخیتن کے ذکر کے بعد ارشاد ہے: من بعد رصیة بعض بها اودین، کدیر سب تقسیم میراث دین کا دائیگی اور تنفیذ رصیت کے بعد ہو۔

معران آیات میں صفح کی فی بیان کئے تیں: نصف رکل ال کا اُدھا) ربع (چوکھان) ثمت (اُعموال) ثلثاً ن ورتمانی

ثلثٌ (ایک تهان) سدرشش (جیمٹا حصه)

اوران کے تحقین سات طرح کے ہیں: اولاد (جس میں ذکرو مُونٹ ماری فروع داخل ہیں، یعنی بیٹے، بیٹیاں، پوتے پوتیاں، اس طرح نیجے تک دیکن یہ واضح رہے کہ اوپروالی فرع کی موجودگ یں پنچے کی فروع محوم رہیں گی، جیسے بیٹے بیٹیں کی موجودگ میں پنچے کی فروع محوم رہیں گی، جیسے بیٹے بیٹیں کی موجودگ میں پوتے ہوتیاں) باٹ (اوراس کے مزہونے کی صورت میں دادا، اس طرح اوپرتک) باٹ (اوراس کے مزہونے) صورت میں دادی اور نانی جو ای ابعدائی المیت کیلئے حاجب ہوگی) میں دادی اور نانی جو او ابعدائی المیت کیلئے حاجب ہوگی) مورت میں دادی اور نانی جو ایک درج میں ہیں اس طرح اوپرتک، لیکن ال میں جو اقرب اللہ اللہ تاہو ہوت کیا ہوتے حاجب ہوگی اللہ تاہوں کی جو ایک میں کہ مذکر کورہ حصص اور ان کے وار من ہونے کی چارصورتیں ہیں مذکورہ حصص اور ان کے سختیں کی تفصیل حسب تعریح قرآئ اسورے ہے ۔ آو کا دا۔ ان کے وار من ہونے کی چارصورتیں ہیں مذکورہ حصص اور ان کے دارت ہون تو اس صورت کیلئے حکم ہے یو صیکھ الائلہ فی اولاد کھ ولائ کو میٹل دخلا اور نشین ، کہ مذکر کو دو حصے

اور مؤنث کو ایک جھسر ملے گا (۲) عرف ایک مؤنث ہو تو دات کانت واحدة فلها النصف. کی بنام پر نصف ترکہ کی سختی ہوگی،

(۳) اگر مؤنث اولاد ترویا اس سے زائد موتو ، فات کون نساء فوق اثنت بن فلهن تلفا ما توك .. کی وجہ دو تم ال مال کی سختی ہوگی اواضح رہے کہ پہان عبارہ انھی اگرچ دو سے زائد کے لئے ہے کہی اقتصاد النس اور احادیث سے دروی کے لئے ہی مہم حصر شابت ہوتا ہے، تفییر ابن کیٹر و فیرہ میں اس کی تفصیل موجو دہ ہے) (۲) چوتھی صورت یہ ہے کہ وارث عرف مذکر اولاد ہو ایک یا زائد) وہ عصبہ بن تکی بنا بر دوی الفروض سے بچے ہوئے کل مال کی سختی ہوگی کر کتب تفیر وسل جی)

دہ عصبہ ہوسکی بنابر ذوی انفروص سے بیچے ہوئے کل ال انسسمی ہوتی اسب تنسیر سراجی) **ہائی** :۔ اس کے دارے ہونے کی تین صور میں ہوسکتی ہیں (۱) اگراس کے ساتھ میت کی کوئن ادلاد مذکر بھی ہو (منواہ یونٹ ہویانہ ہو) تو

اس صورت میں ولاہویہ دکل واحد زمن بساالسلاس ما تواہ ان کان ولا کرکی جسے وہ کل مال کے چھٹے معتد کاستی ہوگا (۲) اولا دمذکر منہ ہوئیکی صورت میں جبکہ اولاد کونٹ ہو (ایک یاستعدد مہا پہلورفرض کے ایک سدس کا، اوربطوع صبہ کے بچے ہوئے کی مال کاستی ہوگا۔

بری موری ین بیند و داروی بردید یا معدو به به بودر کالی بال باب کوطیگانقصیب کی بنادیر (ان دولور صورتوس کا حکم کت تغییر اس اورکمت فقه میں دیکھنے) اورکمت فقه میں دیکھنے)

ما ت بدرا) میت که اولاد (مذکرومونش) پس سے کمی مجی بوتے ہوئے سدس کستی ہوگ، ارشادے " ولا بوید لکا واحد امنهما السداس " (۱) میت کے بھائی بموں بیس سے دویا اس سے زائد کیسیاتہ ہوجب بھی اُسے مدس نے گا: " فات کان لہ اخوی قلامہ الشاخ السداس " (۱۲) نرمیت کی کوئی اولاد مورز بھائی بہنوں پر سے دو کا انساب ہوتو " فات لہ یکن لہ ولد وور دیٹہ ابوا و فلامہ الشاخ " کے کم مطابق شات دیاجا ئیگا، اورکب ثلث المجی کم متی ہوگی مشابق شابق دیاجا ئیگا، اورکب ثلث المجی کم متی ہوگی سے کہ کس صورت میں کل ال کا تہا تی کا ان المان ولد فلکم شوت مدارک " کی اولاد تھوٹر کرمری ہے ، خواہ اس شوبرسے یا کسی اور شوبرسے تو " فان کان المان ولد فلکم المربع معامر کی " کرائے بار کرائے ان الم بال کا متی اور شوبرسے تو " فان کان المان ولد فلکم المربع معامر کی " کراؤ برائو ہم برجو تھائی ال کا مستی ہوگا (۱) اور اولاد نہ ہونے کی صورت میں شوبر کو نفسف ملے گا، نقول لقت الی اور اولاد نہ ہونے کی صورت میں شوبر کو نفسف ملے گا، نقول لقت الی اور اولاد نہ ہونے کی صورت میں شوبر کونفسف ملے گا، نقول لقت الی اور اولاد نہ ہونے کی صورت میں شوبر کونفسف ملے گا، نقول لقت الی الم دول کی مدرت میں شوبر کونفسف ملے گا، نقول لقت الی الموب مدرک میں مدار الله کا دول کے اور الموب کے اور الموب کی سے دول کی مدرت میں شوبر کونف مدرک کے اور الموب کا کا دول کا تعدر الموب کی دول کی مدرت میں شوبر کونف کا دول کی دول کی دول کی دول کا دول کے دول کی دول کا دول کی دول کے دول کے دول کی دول کے دول کے دول کی دول کی کا دول کی کا دول کی دول کے دول کی دول کی دول کے دول کی دول کی دول کی دول کے دول کی دول کے دول کی دول کے دول کی دول کی

بیموئی:۔ (۱) اگر بین کے ساتھ مرنے والے شوہرگی کوئی اولاد بھی ہوتو ، نان کان لکم ولڈ خلہ بی المشہدن، کے مطابق بیوی کوئل ال کا آئھواں حصّہ لئے گادہ) اوراگراولاد نہ ہوتو اسکے حصر میں ہوتھائی آئے گا۔ ولہن المربع معامر کہم ان لم میک لکم ولڈ، تشدید نے ۔ اگرمیت کی کوئ اولاد نہ ہو (اوراس کے حقیقی وعالی واخیانی ہمائی ہم ٹوں میں سے کوئی ہو) توالیسی میت کو، کلالہ کہتے ہیں، یوان امر ڈھلف لیسی لہ ولڈ ۔ سے ہی مرا دہے۔

حقیقی وعلاتی بھال بہن : (۱) اگرمیت (کاللہ) ذکر بوادراسی حقیق وعلاق مرف ایک بہن بوتواسے کل ال کا آدھا سے گا۔ . ولہ اخت ظلهانصف مائز ك - (۲) اور اگر دویا اس سے زائد بہنیں بوں تو دو تہائ ال کستی بوکراس میں برابر کی ترکیب بورگی مذان کانت الثنتین فلهن ثلث امائز کے .

واضح رب كديم ال عبارة النص أكرم ووي كے لئے بيليك انتقاء النص كروشني من قياسًا على الاولاد الاناث اور

بطریق ادلیت دوسے زائد کے لئے بھی بہم حکم ہے (دیکھوکتب تغییروفقہ) (۳) اوداگرمیت کونٹ ہے اور ورثار میں حرف بھائی ہیں (خواہ ایک ہوں یا زیادہ) وہ بطور بھسہ کے کل مال کے ستی ہوں گے ۔ وجود وٹٹھا ان لم یک دھاول دیڑے (۳) اوراگر بھائ بہمن دونوں ہیں توسب بھسہ بنیں گے، اور بھائی دوّ وقر بہنیں ایک ایک مصری مستی ہوں گی۔ ارشاد ہے،۔ وان کا ذاا جو ڈ رجا کو ویساؤ فللذکر مثل حظ الانٹیرین »

تنبیب او علاق وحقیقی بھائی بہنوں کا حکم تعتیم میراث میں ایک ہی ہے الیکن حقیقی بھائی علاق میمان بہنوں کے لئے حاج ہے اسی طرح حقیقی بہن بھی جب کہ وہ میت کی اولاداناٹ کی وجرسے عصبہ ہو۔ اور ایک حقیق بہن کی موجودگی میں علاق بہنوں کوسرس علے گا تکملة للشاشین ۔

الخيافي بهائي بهن: دا، مان شركيب بهائي بهنون ميس سے اگركوئي تهنا بوتواس كومدس سے گا دولد أخ أو اُخت ول كل واجد منهه السدس « (۲) اوراگرايك سے زائد بونواه عرف بھائي ما مرف بهنيس يا مخلاط بوں توان كے نئے ثلب ال بوگا، جس ميس وه برلم بركے شركيب بول گے « ذان كا نوا اُك تومن ذلك نهم شركا ء في الشلث »

بسحالله الرّحمن الرّحسيم

اوّل كتاب لخِراج والفي والمارة

اس کتاب کی مناسبت ماقبل میں کتاب ایجاد سے ظام ہے اس سے کہ جماد کے ذریعہ وزمینیں فیج کی جاتی ہیں بعض توان میں سے خراجی ہوتی ہیں اور بعض عشری اس لئے ضرورت بیش آئی خراج وعشروغیرہ کے احکام بیان کرنے کی، اور چونکہ ان تمام چیزوں کے انتظام وانعرام کے لئے امیر کی صرورت ہوتی ہے، اس لئے مصنف نے امارت کو بھی ترجمۃ المیاب میں بے لیا، نیز فی سے مزاد مصنف کی صف فی ہی بنیس ہے بلکہ غنیمت بھی اس میں شاہا ہوارت کو بھی ترجمۃ المیاب میں غنیمت اور خس غنیمت کے مصارف سب کچھ بیان کئے ہیں اور ایسے ہی خراج کے ساتھ جزیہ کو بھی بیان کیا ہے۔

كما الخراج كاموصوع اورهاصِل اجاناچائيك كرزاج جوكه زيين كينيك كانام به اورجزيه يون سمجيئه جان كيكس كانام به جوان كانكسكانام به جوان كفار رزيون ساياجالك

جوہ ارسے ملک دارالاسلام میں رہتے اور بستے ہیں، یہ سب چیزی ملک کے اندر کی آمدنیاں ہیں تو کتاب انخراج میں بہی احکام بیان کئے جاتے ہیں، مثلاً جزید سی سے لیا جائے گا اور کسی نظا میں بہی احکام بیان کئے جاتے ہیں، مثلاً جزید سی سے لیا جائے گا اور کسی نظام دی گا اور کسی سے خراج لیا جائے گا، اور کس سے عشر لیا جائے گا اور کھران سب چیزوں کو وصول کرنے کے بعدان آمد نیول کے مصادف کیا ہوں گے ، کون سے مال کو کہاں اور کس ضرورت میں خرب کیا جائے گا . گویا کتاب لیخراج کے موضوع کا صاحب کیا ۔ گویا کتاب لیخراج کے موضوع کا ایک مصدوشعب ہے اور اس موضوع پر علماء نے مستقل تصنیفات ماصل یہ ہے کہ وہ اسلام کے نظام اقتصادی کا ایک حصدوشعب ہے اور اس موضوع پر علماء نے مستقل تصنیفات ماصل یہ ہے کہ دہ اسلام کے نظام ابی یوسف ، انخراج لیجی بن آدم ، الاموال لابی عبیدالقاسم بن کلام ، کما بالاموال

له اوركت الجهاد كربعد مقدلاً جوابواب وكمتب گذري اصحيه، صيد، وصية، فرانفن يرسب بهى جهاد سے مربوط بين، اون تأ فق سے دبط سجو بين آجا آجے ١٢ _

ازنجویه وفیریا، اور بمارے زمان کے مولانا حفظ الرحن صاحب سیو باروی ناظ محیۃ العلماء ہند جو بڑے بید عالم اور بہت می تصافیف کی صحف ہیں ابنوں نے بھی اس موضوع پر ایک کتاب کسی ہے جس کا نام ہی واسلام کا اقتصادی نظام ہے ، چنا نجے مولانا نے اپنی اس تصنیف ہیں مذکورہ بالا قدیم تصنیفات سے ہی اپنی یہ کتاب ترتیب دی ہے چنا نجے مولانا سید دی ہے چنا نجے اور ان کے اقتباسات درج ہیں، اسی طرح مولانا سید مناظرات سی کتاب اور ان کے اقتباسات درج ہیں، اسی طرح مولانا سید مناظرات سی کتاب اور ان کے اقتباسات درج ہیں، اسی طرح مولانا سید مناظرات سی کتاب اور ان کتاب کا مطالعہ کرنا چاہیے کی موجب بصیرت ہے ، والٹر تعالیٰ المونی ۔

بإب مايلزمُ المِامُ من حق الرعية

اس باب میں مصنف نے پیشہور صدیت الا کلکھ راع و کملکھ وسٹول عن رعیت که ذکر فرکانی ہے، یہ صدیت بہت اہم ہے ہر بڑے کو اپنے ماشخوں کے ساتھ معالمہ میں یہیش نظر دکھنے کی ہے، خواہ وہ پورسے ملک کا ذمہ دار ہویاکسی ادارہ کا یاکسی کلہ کایا اپنے گھر، تکا، سیکے لئے ہے۔ والشر تعالیٰ المونی ۔ والحدیث اخرج البخاری وسلم والترمذی والنسانی، قال المنذری۔

بإبماجاء في طلب الامارية

یدا ارت بکسالهمزه ب، اور بوا کارت بفتی الهمزه ب اس کے معنی علامت کے ہیں، حدیث الهاب میں طلب امارت سے روکا گیاہ ، اور آپ نے عمده اور امارت طلب کے ماصل کیاجائے اسی آدی کی من جانات آب رتا الله اللہ تعالیٰ امارت سے روکا گیاہ ، اور آپ نے دی ایک اور امارت طلب کرکے حاصل کیاجائے اسی آدی کی من جانات آب رہ تا مقادم ہوتی ہوتی ہے اظہار احتیاج وانتقاد ہو انتقاد ہو انتقاد ہو انتقاد ہوتی اخرج البخاری مسلم والتر فری والنسائی مختصرا ومطول بنوه، قالد المندری ۔

عن ابی موسی رضی الله تعانی عندقال انطلقت مع رجیلین الی النبی صلی الله تعانی علیه واله وسلم الا اس روایت کامضمون اور دواله بهارت بربال کراب الطمارت برباب کیف یستاک ، کے شمن میں گذر چکا اس کو دیکھا جائے، اس حدیث میں ایک لفظ یہ ہے فقال آت اکٹو کے عندفامن طلب ، اُخُون خیانت سے اسم تفضیل ہے بعدی عہدہ عمل کو طلب کر نیوال تم میں مرب سے بڑا فائن ہے۔

والحديث اخرجا بخارى وسلم قالم المندري زاد الشيخ محدوام النسائي ايضار

باب في الضريريوكي

يعى نابينا شخص كوامور كيين من مع كسى كام يروالى اور ذمر دار بنانا -

عن انس بضى الله تعالى عنران النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم استخلف أبن امرمكتوم على المدينة موتني ۔ ابن ام كتوم كو آب نے مدينر براينا خليعز بنايا دو سرتبر بخطابي فرماتے ہيں كه بيدول بيت ولايت عامد منطقي، احكام اورقضاً بايراً بلكه مرف خارك بارس مين عقي اوريه آب كى جائب سے ان كا اكرام تقا اس فاص واقعه كى بنا پرجس پر آپیصلی انٹر تعالیٰ علیہ والہ وسلم کوان کے یار ہے میں تنبیہ کی گئی تھی (عبس وتو کی ان جارہ الاعمٰی) حافظ ومات بي كر حضورا قدس صلى المتر تعالى عليه وآله وسلم كامعمول غردات ميس تشريف ب جات وقت ان كواينا نائب بنائے کا تھا نمازی امامت میں ، اور یاستخلاف ان کے حق میں تیرہ استخلاف ان کے حق میں تیرہ میں تیرہ استخلاف ان کے حق میں تیرہ میں تیرہ استخلاف ان کے حق میں تیرہ کے حق میں تیرہ کے حق میں تیرہ کے حق میں تیرہ کی کے حق میں تیرہ کے حق میں تیرہ کے حق میں تیرہ کے حق میں تیرہ کی ان کی کے حق میں تیرہ کی کے حق میں تیرہ کے بذل میں مذکور ہیں ،اس کے بعد مافظ لکھتے ہیں کہ وہ جواس روایت میں استخلاف مرتبن مذکور ہے وہ رادی نے لینے عارکے اعتبارسے کہا۔

باب فىانتخاذ الوزبير

یعی خلیف کے لئے ایک وزیر بھی ہونا چاہیتے اور وہ کیسا ہو نا چاہیئے وہ آگے جدیث میں آرہاہے۔ وزیر « و زر « سے ماخوذ ہے جس کے معن ثقل اور بوجہ کے ہیں، دزیراس مخص کد کہتے ہیں جوامیر کالوجھ انطلت اور دورد درادیاں ابیر نے کے رکھی ہیں اس کے ساتھ بوجھ انطانے میں وہ بھی شریک ہو، فغی المجع ، الوزیم من يوازرالامير محل عنه احمله بن الاثقال، الي آخر ما في البذل ..

اس باب میں مصنف نے معبرت عائشہ دخی انٹرتعالیٰ عنداکی صدیرے ذکر کی ہے۔

بابفالعرائة

عراف كيت بين عمل العربف كو، عريف يعن يودهري ادراين قوم كا ذمه دار ، عراضت جود هزا به ط. انلعت يات ديدان مت ولعرتكن اسيرا ولا كاتباولا عريفا-قديم مصغرب مقدام كابحذف الزوائد ، مطلب ظاهرب

عن رجل عن ابيه عن جدلا انهم كانزاعلى منهل من المناهل فلما بلغهم الاسلام جعل صاحب الماء لقوم مئة من الابل على ان يسلبوا فاسلبوا اخ

له اوريه اسطة كدا أرت عامه اور الامت كرى كے ليت كمال خاعت شرطب بنفي بامش المبذل: قال الموفق (في شرا مط الا مارة) يشترط كمال الخلقة فيكؤن متكلما بصيراء وقال بعض اصحاب انشانتي يجوزان يكون أعمى لان شعيب اعبيائسلام كان اعمى الأوفى والهدامير ويشترط فيه شرائط الشِيارة، وقال في باب الشِيارة : لاتعبّل مثبارة الاعي ١٠اس مدست كاراوى معانى اوراس سينيج كاراوى دواؤن تيول مجوليس

جوع فی البید کے جوازی دلیل اس کے بعد قوم کے اسلام لانے کا اور ان کو نتو اون دینے کا اور بھراس بھوع فی البید کے جوازی دلیل اسبدیں دہوع کرنے کا سادی بات اس نے حضور سے عرض کی، آیا نے

فرایا کہ وہ اونٹ ان کو دینا چاہے دے، اور رہوع کرنا چاہے تور ہوع کرسکتا ہے بھراگروہ اسلام پر ہاتی رہتے ہیں نہما، ان کا اسسلام ان کومہادک، اوراگراسلام سے پھری تو ان سے قبال کیا جائے، اس کے بعداس نے جوافت کے ہارسے میں دریا ونت کیا، اس پر آپ نے فرلیا کہ عوافت برس ہے، کوئی نا جائز چیز بہنیں ہے بلکہ لوگوں کے لئے عرفار کا ہونا خروری بھی ہے۔ لکن العرفاء خوالت ارب کیکن ہے ویف لوگ جہنم میں جائیں گے۔

مب کے اس زمان کا منتابہ ہے کہ بیچ دھری لوگ جو ہوئے ہیں اپن چو دھرا ہے میں عام طور پرلوگوں پر

ظلم دریادی کرتے ہیں۔

ا والمحديث سكت على لمنذرى، وعزاه المزى الىالنساني، وفيه طرف يسيرمنه، وهوعندالمصنف ايعنّا(٥١٨٩) فألطيخ محتواميه

بابفاتخاذالكاتب

کآب الخراج کی سرخ میں چو نکہ فی اور امارت کا بھی ذکرہے اسلتے بہت سی چیزیں امارت سے جو متعلق بیان کی جادتی ہیں، اس باب میں یہ کہدرہے میں کہ امیر کے لئے ایک کا تب اور استی کی جی مزورت ہے اس کو جس رکھنا چاہیے

عن ابن عباس رضی الله تعالی عنه ما قال: السِعب گاتب کان للنبی صلالله تعالی علیه والبوسلم
قرآن کریم میں جوآ کہے یوم نطوی المسماء کھی السجل للکت ، اس کے بارے میں ابن عباس فرار ہے ہیں کہ اس
آست میں سی سے مراد وہ محص ہے جو صفوصلی الله تعالی علیہ والہ وسلم کا کا تب تھا، اس صورت ہیں آست کر یکا مطلب
یہ ہوگا کہ ہم بروز قیامت، انها نون کو اس طرح لیسے دیں گے جس طرح سی کا تب تھا، نے ملک رایک فرست کا تمام منتشر اوراق کو یکی البید کر رکھ دیا کرتا ہے ، سی کی تنفیہ میں دوقول اور ہیں ، قیل اسم ملک رایک فرست کا تمام سے ، وقیل اسم الصحیف ، اوراس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ جس طرح برطے دجشر میں اوراق سمیت کر رکھ دینے ، میں اس طرح ہم آسمانوں کو لیسیٹ دیں گے ، ان اقوال میں آسمزی قول کو اصح کہا گیا ہے۔
جاتے ، میں اسی طرح ہم آسمانوں کو لیسیٹ دیں گے ، ان اقوال میں آسمزی قول کو اصح کہا گیا ہے۔
آسے سکے کا میں نے اسمار اوران کے اسمار مذکور ہیں ، بینٹ نام اس میں مذکور ہیں ۔

باب في السعاية على الصدقة

یعی صدقات اور ایسے بی خراج وغیرہ وصول کرنے کے لئے مستقل آدی کی ضرورت ہوتی ہے ہداامیر کے فرائض میں سے عاملین کو بھی مقرد کر ناہے، صدیت الہاب میں دیانت دارعائی کنضیلت اوراس کا تواب مذکور ہے، العامل علی الصدقة بالحق کا لغازی فی سبیل الله حتی یوجع آئی بدیت ہے۔ لین ان عاملین کو بھی ایسا ہی تواب ملہ ہے جس طرح مجا دین کو صفر جہاد میں ملماہے، گھر لوشنے تک ملما ہی دہتا ہے۔ قلت ومثل سفراء المدارس فی صدا الزمان، بشرطیکہ پوری دیا شداری اور محنت سے کام کریں والا عمال بالنیات۔

وأتحديث اخرج الترندى دابن ماجه كالالمندرى ـ

لاید خل الجسنة صاحب مکیس اور صاحب کس کیتے ہیں، دھوالعَشَّاد، یعیٰ چنگی پر بیسے والے ہومال لیکر مشرح الحریث از نکس بعیٰ ٹیکس اور صاحب کس کیتے ہیں، دھوالعَشَّاد، یعیٰ چنگی پر بیسے والے ہومال لیکر مشرح الحریث میں ان کیکسوں کا ذکر ہے ہوفاا ب مشرع طریقہ پر عکومتیں رعایا سے وصول کرتی ہیں، اور جن لوگوں کو اس کام پر مقر رکیا جا گہے وہی صاحب کس ہیں توجب صاحب کس ہیں توجب صاحب کس گند گارہے تو وہ امیر جس کے حکم سے وہ ٹیکس وصول کرر ہاہے بطریق اولی عاصی اور گنہ گار ہوگا، اور عشر وغیرہ جو شرعی قاعدہ کے مطابق وصول کئے جاتے ہیں وہ اس سے مراد نہیں، اس کی نصیلت توادیر والی حدیث ہیں گذری چک ہے۔ (بذل)

باب فى الخليفة يستخلف

عن ابن عبر بضى الله تعلل عنرقال قال عبراني الااستخلف فالدمول الله صلى الله تعلل عليه

والدوسلولم يستخلف وإن استخلف فان ابابكرقد استخلف

مشرح الى ميث المحارث عرض الترتعالى عنها فرات بين ميرك والدغمر نے فرايا يعن المين الوقات مين - مشرح الى مين كما كر مين كي كوفليم نه بناؤل (تب بھي شيك ہے) اس لئے كر حضور صلى الثر تعالى عليه والدوسلم

نے کسی کو اپنا خلیفہ نہیں بنایا اوراگر میں کی توقیہ ہذیاؤں (تب بھی تھیک ہے) اس لئے کہ ابو بکرنے خلیفہ بنایا تھا، آگے یہ ہے ، ابن عمر فرماتے ہیں کہ ان کے اس جلہ سے میں بچہ گیا کہ وہ حضور کے طرز عمل کو ابو بجر کے عمل کے برابر ہنیں رکھیں گے بلکہ بیقینا وہ حضورصلی انٹرتعالی علیہ والہ وسلم کے عمل کو ترجیح دیں گے۔ یہ روایت بہاں مختصر ہے، میج مسلم می

ر میں نے بلا بھینا وہ مصور می انترافای علیہ والدو م مے مل دریع دیں ہے۔ یہ روایت بہاں صفر ہے، یع معم یں مفصل ہے مفصل ہے اس کی طرف رجوع کیاجا ہے، وہاں یہ بھی ہے کہ لوگوں نے ان سے عرض کیاکہ سی کو خلیمہ بنا دیجے تو فرمانے ۔ مگاہ بھی میں کی تاریخ ان از کہ ان میں نے گئی میں مواد کی ان سے ان کے سی محمد میں کیا کہ میں کا ان کے ان کے ان

لَكَةَ اتْحَلَ الركم حَيَّا وميتَّا لَهُ كَمَمُ اللَّهُ وَقِيدُ وَلَدُّ فَي مِنْ الْعُلُولَ اورمرنے كے بعدي في و ديت الن حظى منها الكفاف لاعلى ولالى ميں تو يہ چاہمًا ہوں كه ميرا حصداس خلافت بيں برا برسرا بر ہوجائے ، مذمجے اس بركچه طے ، اجروثواب ،

اورنہ کی مواخذہ ہی ہو بعنی اگر اللہ تعالی کے بہال معالم برابرسرا بر تنط جائے تواسی کو فیٹمت مجیتا ہوں،اللہ اکبرا کیا معکار نہ سے اس خشیت و للہیت کا ساتھ میں امیدورجا عفوی جی ہے الایمان بین الحوف والرجاء ۔ اس صدیت

کی مترح میں امام نووی نے لکھاہے کہ مسلمانوں کا اس پراجماع ہے کہ خلیعہ پراپی زندگی میں مزاستخلاف واجب ہے مذترکہ استخلاف، دو نول صورتیں اس کے لئے جائز ہیں اور پھر آگے لکھتے ہیں کہ علماء کا اس پر بھی اجماع ہے کہ خلافت مردن تا ہذا در مار کی استخلاف میں میں میں ان میں ان میں ان کے استخلاف کے ایک تر میاں میں میں ان میں میں میں م

کا انعقاد خلیفه اول کے استخلاف سے میں ہوجا آگہ ہو اور اگر وہ استخلاف نرکرے تو بھرار باب حل وعقد کے اختیاد کرنے سے اس کا انعقاد ہوچا آہے، اور اس کے جواز پر بھی اچا گاہے کہ خلیفہ اول امر خلافت کو کمی جماعیت کے میرد

كردك، كما فعل عربالسفة ، يزده لكصة بن يه صديث دليل باس بات يركه أي صلى الشر تعالى عليه المرسل في

له حضرت عرض الشرتعالى عندني ابن شهادت كے موقع مير ابولو كؤ كؤه ي كے حملہ كے بعد انتقال سے بيلے خلافت كے مسئل كو جي صحابہ كرام كے مشورہ برمحول فراديا تھا، عنمان دعلى ،عبر الرحن بن عوف بطلح بن عبيدالشر، قبيرين الحوام ،سعدين ابى وقاص وفي شرتعالى بنم كم كرية بس مين مشورہ سے جس كو مناسب مجين الرحن بن عوف كرية بس مين مشورہ كے وقت بي يہ بواكم الن بيس سے بانچ معزات نيع بدالرحن بن عوف كوم بناديا كہ دوايى دائي مقامت كى موجودگ كوم بناديا كوم بناديا بي المجاب كوم بناديا وقت مين دن ايد دوگول كريم مين دن ايد دوگول كي ميعت بون ابراس شرح عقائد)

کسی فلیعذ کی خلافت پرتفریج بہیں فرائی اور یہ تمام اہل سنت کا اہمائی مسئلہ ہے، قاضی عیاض فرہ تے ہیں کاس اجماع کی بعضوں نے بخالفت کی ہے۔ چنانچہ بکراین است عبدالواحد نے دعوی کیا ابو بکرکی تنصیص پر ادر این الروندی نے عہاس کی تنصیص پر واور شیعہ اور روافض کہتے ہیں علی کے بارسے ہیں ، وھذہ دعادی باطلة جسارہ علی الافر ار الی آخر ماذکر (مسلم ج معتلا)

والحديرة اخرام ملم والترمذي قالمالمنذرى

باب ماجاء في البيعة

تالت ما مس النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم بيدة امراً كا قط الاان يا خذ عليها فاذا احث أنه عليها فاذا احث أ

حضرت عائشر رضی الله رتعالی عنها فراتی بین بیعة النساد کے بارے میں کہ آپ ملی الله تعالیٰ علیه وآلد وسلم نے بوقت بیعت اپنے دست مبادک سکے بھی عورت کو منبی تھوا، بس آپ زبانی عمد لیتے تھے، زبانی عمد کو جب وہ بول کرلیتی تھی تو آپ اس سے فرادیتے تھے کہ بس اب مِل جا میں نے تجھے بیعت کرلیا۔

والحديث اخرج البخارى ومسلم والنسائي، قالد لمنذرى . و

مدننا ابوعقيل زيمرة بن معبدعن جدة عبدالله بن هشامراخ

مصنمون حدیث بیر بسی کرعبدالله بن مشام جنبوں نے صنور صلی الله تعلید وآلد وسلم کا زمانه پایا ہے اپنے بچپی میں ان کو ان کی والدہ حضورا قدر صلی الله رتعالیٰ علیہ وآلد وسلم کی خدمت میں نے گئیں ، اور کہایار سول الله اس کو میعت کر لیج کے ، آپ نے زمانی عصوصند و خصصت و است ، لین آپ نے ان کی بیعت سے عذر فرادیا کہ یہ ابھی بیجہ ہے البت این دست مرارک ان کے صریح میردیا۔

میعت چونکدایک فاحقم کاموابده به جوباب تعلیف سے ہے اور نابالغ فیر کلف ہوتا ہے اسلنے آپ نے بعث میں کیا۔ والمحدست خرج ابنجاری ، قالم المنذری -

باب في أرزاق العمال

أرزان يعى وظائف جوعمال كوبريت المال سدديث والقديس-

من استعملناه على عمل فرزيتا لارزقافها احتذبعدذ الكفهوغلول

آب ذبارب بي كرجس فص كوتم عامل بنائيس قواس كى جوتنواه اور دغليفهم مقرركري وه تواس كے لئے طال ب

اس سے زائد سے جو وہ نے گا تو وہ غلول اور خیانت ہوگا۔

من كان لناعاملافليكسب زوجة-

جس خوم ما مل بنائيس تواس كوچا ميئ كان شادى كريد يسى: يت المال كرخ بيرسه اورايسي اگراس كه باس خادم منه و توايك غادم بيت المال سه حاصل كريد، اور رسينه كريد مكن منه و توايك مسكن كانتظام كريد.

باب في هدايا العمال

یعیٰ عمال جب صدقات وصول کرتے چائیں اور صدقات کے علادہ ان کو کہیں سے مدیمیں کھے ملے تواس کا کیا حکم ہے، ابن عبدالبری التم پریس ہے کہ برایا العمال عندالجہور فی حکم الفی ہیں، لہذا ان کو بریت المال میں داخل کرنا چاہیئے، بخلاف حضور صلی الشرائعالی علیہ واکہ وسلم کے کہ آپ کی حدمت میں جو بدیر بریش ہو وہ آپ کے لئے ہے۔ ریاض المہذل و طکمانی المبرد

تنبيه، بعين يى ترجة باب فى صرايا العال آكه كالباهضار ، يرجى أرباب، وبال مصنف في ايك مسرى مديث ذاركة

عن إلى حبيد الساعدى رضى الله تعالى عندان النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم استعل رجسلا

من الازديقال لمرابق اللتبية قال ابن السرح ابن الاتبية على الصدقية الز-

مشرح الى يرت إس رجل ازدى عالى كانام عبد الشرب، يبال نسبت مال كى طرف ب، بو كُتُب أيك تبيله به مشرح الى يرت الماس كى ماك كامعلوم بنس كيا ب وصور صلى الشر تعانى عليه وآلدوسلم في اس كومعد قات بر

عال بنایا، ایک مرتبرده صدقات ایکر آیا ادر کہاکہ یہ اُل توصد قد کلہ اور یہ اُل مجے بدید اُس طاہے ، حصنون کا سرخ تعالیٰ علیہ والدوسلم کی ہونکہ مادت تنریقہ ایسے موقعہ پر ایک عام نصیحت فرلم نے کی ہوتی تنی بلا تحصیص کے اس لئے اپ منر پر تشریف نے گئے اور انشر تعالیٰ کی حدوثنا ہے بعد یہ تنہیہ فرمانی کہ بعض عامل ایسے ہیں کہ یہ شخص اپنی تیا وہ پھر آگر کہتے ہیں کہ یہ الل توصد قد کلہ ، اور یہ اُل میرے لئے ہدیہ ہے، آگے آپ فرمارہ ہیں کہ یہ شخص اپنی تیا باب کے گھرکیوں مزہیر عالی کا محاصل ہے با ایس کے ہدیہ کیا جا آئے ہو آپ نے بیان فرمانی، وہ یہ کہ مال خلول اس طرح کا مال مال خلول ہے ، اور جو خلول کے بار سے میں وعید آئی ہے وہ آپ نے بیان فرمانی، وہ یہ کہ مال خلول میں اگر اوس ہو تو میدان حقر میں وہ اوس اس کی ہشت پر سواد ہو کر آواڈ نکالی ہوا آپ نے گا، اور اگر وہ مال خلول بیری کا وہ بھی امی طرح آپ کے گا، اور اگر وہ ال آخرا کے بیت ۔

عمال کے ہدایا کے بارے میں شراح نے لکھاہے وہ حوام ہے اور رشوت ہے، وہ دوسرے ہدایا کی طرح ہنیں ہے۔ اس لئے کہ عاملین کو لاگ جو ہدایا ہیش کرتے ہیں اس کی غرض فاسر ہوتی ہے تاکہ وہ زکوٰۃ وصول کرنے میں تحفیف کرے

اور پورائق واجب اس سے مذلے۔

یوجیز در لید سے امرک طور کا وہ بھی محظور ہے نے شراح نے یہی اکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہورہا ہے محظور وممنوع کا آق وہ درید بھی محظور وممنوع کا آق وہ درید بھی محظور وممنوع ہوں اس کے دوہ اپنے کہ وہ اپنے گھر بیٹے کہ اس کو وہ بیسے محظور وممنوع ہوں اس کی دات کو نہیں دیا ماہیں، فلا مرہے کہ نہیں ملے گا، تو اس سے معلوم ہوا کہ اس کو جو بدید دیا گیاہے وہ اس کی ذات کو نہیں دیا گیاہے اور وہ وی ہے یہ معنور استیفار تو وہ وہ کی ہے تو اور وہ وی ہے یہ معنور وہ اس کی داخیوں واجب کی استیفار درکو آھ کا جوام مخطور ہے۔

یعنی پوری ذکا ق وصول نہ کرنا، تو یہ بدید ذریعہ بن رہا ہے عدم استیفار ذکو آھ کا جوام مخطور ہے۔
والی دیث اخرج البخاری وسلم، قال المنذری۔

بإب في غلول الصدقة

عن الى مسعود الانصارى وضى الله تعالى عندت و النبي الله تعالى عن العالم الله تعالى على الله وسلوساعيا الا- علول في الصدقة بى ك يارسيس يرحديث ب اوراس يروعيدب جس كامفنون الجي اوير گذرا-

باب فيما يلزم الامامون امرالرعية

یعن امام بررعایا کا بوت واجب ان کی خرگیری ان کی ضرور یات کو پواکرنا دعیره-

ان ابا موسید الازدی اخبروا قال دخلت علی معادید ترضی اللّه تعالیٰ عند قال ما اَنعه منابای ابا فلان الا مصمول صربی الدم یم اندری و وی الله تعالیٰ عند قال ما اَنعه منابای ابا فلان الا مصمول صربی الدم یم اندری و وی الله تعالیٰ الله و الله و

یر حضرت معادیه کا کمال اتباع وانعیادیے که ریایا میں سے ایک شخص نے ان کی تنبیہ کے لئے ایک حدیث سزانی تواس كے سنتے ہی نورًا اس كے مطابق عمل شروع كرديا بغيركسى تىم كى ناگوارى ادر ترش رو ئى ظاہر كيئے ، آ حرضا يعفه تھے امیر تھے بحصرت معاویہ کے اس طرح کے اور بھی واقعات ہیں کڑتب صدمیت میں جوان کے کمال صلم پر دلالست کرتے ہیں اوران کا حامشہور بھی ہے۔

والحديث احرْجِ الترامزي، قاله المت ذري.

عن مالك بن اوس بن الحدثان قال ذكر عبرين الخطاب رضى الله تعانى عند يومِّ االفيُّ فقالَ

مااناباحق بهداالفئ منكروما احد أمنااحق بس احدالااتاعلى منازلينا من كتاب الله عزوجيل

قَسَّغُ رَسُولَه فالرخلُ وتَل مُك والرخل وللإوكة والرجل وعياله والرجل وحاجته-

و عرج المن برہے الین ایک روز حضرت عرفاروق نے او گوں کے سلمنے مال فی کا ذکر کیا اوريه فرمايااس مال في كايس تم مسد زياده ستى منيس مون بلكه كولي

بھی ہم میں سے اس کا زیادہ سختی بنیں ہے (بلکہ یہ ال مشترک ہے سب س برابر کے شریک ہیں، بھرا کے فرمایا گونفس استحقاق میں سب برابر ہیں لیکن فرق مراتب کو ملحو ظار کیھنے کے ساتھ کتاب انٹر کے موافق اور رسول اللہ صلى الترتعالى عليدوا لبوسلم كي عمل تقييم كى روشنى مي ريك اس كى دصاحت سے فراتے بي، ايك شخص سے اور اس کی قدامت بین ایک فض قدیم الاسلام ب اسلام بین اس کی ضرمات ہیں، آور ایک فض ب اوراسس کی مشقین وہا تین وہ اسلام کے بارے میں برداشت کی ہیں) اور ایک فض ب اوراس کی حبیال اوراولاديعي ايكشخص ذي عيال سے اور دُور اغيرذي عيال آور ايكشخص ہے اوراس كى مأجت، يعي ايكشخص واقعی حاجت مندہے اور دوسرہے تنف کی ایسی کوئی حاجت ہے بہیں الحاصل ان تمام چیزوں کی رعایت کرنا تھی

مال في اورغنبريد مس وق إحفرت عرضي الشرتعالى عندى اس مديث بين مال في كاحكم فدكورب مال في وه مال سبوبعيرتبال ك ماصل بوجيد وه ادا مى جنكوسلانول في مشركين سد ال كوجلاف كركے خالى كراليا ہو بغير قبال كے، جيسے ارض بنونغيرو فذك اسى طسرت

ارض مفتو حرکے باریمیں حضرت عمر کی رائے کے اس طرح ارض مفتو حرکے باریمیں بھی حضرت عمرضی استرعنہ کی رائے یہ تھی کا سکوتھیں مذکہا جا كرتانم الول كاحروريات كيك اس ومحفوظ ركعاجاً تاكرب لوك منتقع بوسكيس والمقيم كي موتني تواس التخاص كالمكيت بوجات بعد چناپيانى پيەرىت آگے آرى بايا جارى كم ارض خيرك آخرى ھەيت يى، ئولا آخرامىلىن انتخت قرية الاقىم تباك قىم بول تەلىلانىتالى بايە آلەرلىم خېر الجزائخامس

كسى مقام اور شهركو فتح كرين كے بعد اس شهرك اندركى بوچيزى حاصل بوتى بيں جيسے جزيد وغيره اور معادن يسب مال في سب ، مال عنيمت كاحكم تو قرآن كريم مي منصوص مي كراس كي تميس ك جائي ، يعي ايك تمس كونو على وكرايا جائے اور ياتى او بعترا خاس كوغا خمين يون تقسيم كرديا جائے، بيراس خمس كے بارسے يوس بے كم اس كويا نخ جگه تعتيم كميا جلت جيساكة س آيت بين مذكورس، واعلوا نداغندة من شئ فان بلك خمسه وللرتسول ولَذَى العَرْفِ والْيَسَافِي والسَّاكِين وابنَ السبيل ، اسكِ شروع بس الشرتعائي كانام توبركت كم لغ ب أسكم يا يخ باقى ره كي تو كويا استمس كويا يخ جكد تقسيم ياجاناك اسمورت بيس مرايك كعصد سي مسكس بيضًا بع، أكم ايك متقل باب أرباب وباب مواضع تساخس وبال مزيد تفصيل اس كان شامالترتعال المائي كى بيمال توتبعًا في كے تقابل كى وجه سے بيان كرديا كيا۔

فی کے بار سے میں جورائے حضرت عمر رضی التر تعالیٰ عنہ کی مذکور ہوئی و ہی جمپور علماء اورائمہ ثلاث کی راتے ہے اس میں حضرت امام شافعی کا اختلاف ہے ،ان کے نزدیک جوحکم غینمت کاسبے وہی فئ کاہے بیتی مال فئ کی تخلیس کہتا بيراس مس كومصار ف من مين صرف كياجائي، اورياتي ادبية اخماس كومقائلين برتفير كرديا جاسته، جنامي. سترح اقناع ميں ہے پيخس لفئ فيصرف بخس مصارف كنس، وبصرف اربعترا خاسه في المقاليلة إي المرتزقة القتا خلافاً للائمة المشلامرُ إذ قالوالا تجنس الغي بل جميعه لمصالح المسلمين يله

له حكم في كي الرئيس مزريج هين اوفي المنتق مين والمنافري النجاعة العلمارسوى الشافعي قالوا لأخس في الغي، وقال ابن المنذد لما تعلم إصراقيل الشاخي قال بالخبس في الغيّ. وقال الوغرفي التجديد وحوقول صعيعت لا وجدار من جهتة المنظرا ليحيح وله الماخروفي العالم للخطابى كان داكى عرفى الفي ان لا يخس لكن يكيون لجاعة المسلمين كمصالحيم واليد ذهبطمة اصل الفتى غيرالشانعي فالذكان يرى التخساع وفى تواعدا بن دشدقال قوم الفي يصرف كجيع المسلين لفقيروالغني وتعطى الامام منه المقاتلة والولاة والحكام وينغق منه في النواب التى تنوب لسليين كبنا دالفتنا طرواصلاح المساجد ولاخس فى مشى مىذور قال الجهود وهوا شايت عن إلى بجرو غريض الشرتعالى عنها ولم يعل احذِ يجنيس لفيٌ قبل المشافعي، وانما حدا على ذلك امراكى الفيُ تسم في الآية على عدد الاصناف الذي تسم عليبم دانخس، فاعتقدان فيه (الغيّ) الخس لازنل ان حذه العسمة مختصة بالخسوليس ولك بطام بل الطابران حذه العسمة تخص حميع الغيّ لا برزاً منه وفي الجريد للقدوري بالمخصيرقال اصحابها الغي كل مال دصل البينا من لمشركين بلاقيال كالارأمني التي اجلواعنها وهو والخواج والعشر والمجزية تقرف الىمصالح المسليين وقال لشانى ادبعة اخما مركلني صلى الشرتعالى عليدوآل دسلم وخسديقت م كما يقتسخ شرالغنيمة ، الى آمز ماذكر من الدلس للحنفية، أوربيان العراك بيسب بحوال الرحب سے بلاقه آل حاصل مووه في سے كذا في المواية اموال مونفير ای تبیل سے تھے ادر فدک اور نصف خیر بھی ، آل فی میں ام صاحب کے نزدیک خس ہیں ہے ، اور ان اموال کا حکم یہ ہے کہ سہ

یہ اخترانی سمنا کی باہد اب و عارا اسٹر کین ہیں صدیث کے تبت اس طرح گذر چکاہے کہ شافعیہ کے بہاں بیت المال میں مال دوطرح کا و آئے ہے، ہر تسمر کا مصرف الگ ہے دا) ذکوات وصد قات کا مال اید عامر سلمین غیرغزا آھ کیلئے ہے۔ دری مال فی بیموف غزا آ اور مجابدین کے لئے ہے، صرح بالووی وقال ایصنا و لم یفرق بیٹما الوصنیفة و مالک ۔ مصنف کو حصرت عرکی یہ صدیث آئندہ باب ہی میں ذکر کرنی چاہئے تھی کاس میں بی سستا مذکور ہے تقسیم فی کا مگر میں نے ہیں جو میں اس مصنف بسااوقات ایسا کرتے ہیں کہ سال باب کے اخیر میں السی صدیت لاتے ہیں جو میں اس میں میں موریث لاتے ہیں جو میں اس میں میں میں میں میں اس کے والنہ تعالی اعلم۔

باب في تسمرالفي

ال عبدالله بن عبروني الله تعالى عنهما دخل على معاوية فقال حاجتك يا اباعبدالرجني وقال

مضمون صدرت کیسے آتے ؟ استوں نے فرایا محفرت معادیہ کے باس گئے استوں نے ہو چھاکیا حاجت ہے۔ استعمون حدرت کیسے آتے ؟ استوں نے فرایا محربین کا حصہ لینے آیا ہوں ، اسلئے کہ میں نے حضوصل اللہ تعالیٰ علیہ والد وسلم کودیکھا ہے کہ جب آپ کے باس کہ بس سے مال آیا تھا تو اس کی تقیم کی بتدار محربین سے آپ فرائے ہے ، محربین کے مصدات میں تین تول ، بذل ، میں لکھے ہیں ۱۱) معتقین لعنی آزاد کردہ غلام (اسلئے کہ ان کی ضرورت ظاہرہے ابھی تو آزاد ہوئے ہیں معاش کا مستقل بندوبست اتن جادی کہاں ہوتا ہے) (۱) مکا تبین ، تاکہ وہ اپنا بدل کرآبت اواکر سکیں ازاد ہوئے ہیں معاش کا مستقل بندوبست اتن جادی کہاں ہوتا ہے) (۱) مکا تبین ، تاکہ وہ اپنا بدل کرآبت اواکر سکیں

- بنا رسول الشمل الشمال المدتال عليه وآله وسلم جيساكه روايات كه الفاظ معلى بوتلها اس كه الكريتي اوراس بي بومعارف آپ كو بملك كه و وجو بايا ندبا وه ايساب جيسه الجل اموال برزكاة وصدقه به البته يه اموال بموكد آپ كه بعد محل ميراث ندتي بلكه وقف عقد اور يرخص وصيت بخي رمول الشرصل الشرحة الدول كي دواه الشيخان ، جنا بخه آپ نه اموال بونغير كاكتر مصدمها جرين كو اور الضاريس سه بعض تقييم فراديا، دواه البيبق ، اوربيته مين سه اپنها به وعيسال كو سال بعركاخري وكربوبي اوه مما مان جها دسلال و كراع بين عرف فراديا جا ما الزرايشيخان وغير بها ، اور خيرك آبدنى سه فقرار مها جرين كه اورفدك سه مسافروس كي الداو فراست اخرج الودا و دواين مردوب ، اوربعد آپ كه بيات كي مصافر عن مصافروس كي الداو فراست اخرج الودا و دواين مردوب ، اوربعد آپ كه بيات كريت المواية اوران مصافح مين مصارف شمن مد تخود و بنار قنا فروجسوراور قضاة و بخاله بيل مي على مسافرون مين مشاكين و آبل لسيل مي داخل بين ، وفيه بعد ذلك : اورب تقرير مذكور (جس كو بم في مخترك مي ارت بولي كي مساكرين بي اورشافي كريت اورشافي كرزديك في مين مين من اوران مصافح مين معارف في مين مين من مين مين مواد و المي مواد و المن مواد و ا

٣١ع بادت كذار المرتعالي كي بند مع وكوشر نشين مول -

مديث كى مناسبت ترجمة الباب سے ظاہرہ اس لية كه اول ملجاء مشى اس سے مال في بى مراد ب-

عن عامشة وضى الله تعالى عنها ال النبى صلى الله تعالى عليه والدرسلم آني بطبئية فيها خور وقتسمها المحدوة والامة، يعنى تبدك باس ايك متيلى آئى جس بين بير برج ابرات تقرق آب في الن كوور قول مين حره اور باندى سب بين تقييم كم اوبا، آگر حفرت عائشة فراري بين كراسى طرح مير ب والد بهي حراود كرسي مين تقييم فرايا كرق مقر معنى مال في كو، اورعائشة كي دوه الن بي كام كي جيز بوق به مال في كو، اورعائشة كي دوه الن بي كام كي جيز بوق به

عن عوف بين ما لك رضى اللَّه تعالى عندان ديسول الله صَلى الله تعالىٰ عليه والدوسل على اذا امَّاة الفق

تسمدني يومه فاعطى الاصل حظيين وإعطى العزب حظأ

یعی جب آپ کے پاس مال فی آنا تھا تو اس دن آپ اس کو تقییم کردیتے سے بغیر شادی شدہ اور مجرد کو ایک حصر، اور شادی شدہ کو اس کا دوگنام حمت فراتے تھے۔

باب في أرزاق الذرية

ذریت سے مرادیتیم نابالغ بیجے مطلب یہ ہے کہ اگروہ نقیر ہوں توان کا نفقہ بیت المال سے ہوگا، مدیث الباب کامضموں پہلے گذر چیکا ہے بخطابی کی شرح میں ہے کہ عور تیں بھی اسی حکم میں ہیں بینی بیوہ اور ضرورت مند۔ والحدیث اخرج ابن ماجہ، قال المت ذری ہے

احاديث الياب كمّا بالفرائص مي كذر كمين، فلاحاجة الى شرحها .

بابىتى يفرض للرجل في المقاتلة

شرح المحديث المقاتلة بمراليًا روصيفة المؤنث ياعتبارا لجماعة ،اس سےمراد مقاتلين اور غزاة ہيں ، اور به ذريت مسرح المحديث المحابل ہے جوباب مالت ميں گذرا، قرض كہتے ہيں اس مقرد رہ حصد كوجو بريت المال سے بجابدين كو ملتابہ ، اور جہاد ميں و ہی شخص جاسكتا ہے جوبالغ ہو، تو ترجمۃ الباب كاحاصل يہ ہواكہ آدى كومقاتلين ميں شمار كركة سب يعنى كس عربين اس كاحصة مقردكيا جائے گا؟ اور جواب اس كايہ ہے كہ جب وہ بالغ ہوجائے گا، اور مبال بلوغ ىد دەمقاتلىن كانېرسىتىن أسكتاب اورىداس كومقاتلىن والاحصىل مكتاب

اس باب میں مصنف نے ابن عرفی اللہ تعالیٰ عنها کا واقعہ ذکر کیا ہے کہ ان کو ان کے گھروالوں نے جنگ اصر کے موقع دیر آب کے مماصنے بیش کیا یعنی جہاد میں سترکت کی اجازت کے لئے جبکہ وہ چورہ سال کے تھے تو آپ نے اجازت بنیں دی، اور پھر آئندہ سال غزوہ خذت کے موقع پر جب ان کو آپ پر بیش کیا گیا تو اس وقت آپ نے ان کو اجازت دیدی جبکہ وہ پندرہ برس کے ہوچکے تھے۔

ائمة ثلاث اورصاحبين كامسلك من سه كه حد ملوغ پندره سأل سه، وعنداللهام ابي حنيفة خمس عشرة سنة للانتی، و تثمانية عشر للزكر، وفی البذل صدّا ازالم يحتل، واما ازااحتاق بل ذلك حكم مبلوغه من الاحت لام اص والحدميث اخرج البخاری وسلم والترمذی والنسائی وابن ماجه، قال المنذری

باب فى كراهية الافتراض فى اخرالزوان

ا فتراض بین اخذا لغرض والحصة ، بین بیت المال سے غازی کا اپناحصداور دخلیعهٔ لینا، فرض کے معن حصہ دینا اور ا فتراض کے معن حصہ لینا، مثل الکیل والا کمتیال۔

عد شی ابی ، مُعلیوانه خوج حلباحتی اذا کان باکسویدا و اذا انابوجل قد جاء کاندیطلب دواء اوقه مُنظر حالی رست اسلیم من مُنظر کهته بین که مجه سے بیان کیا میرے باپ مُنظر نے کہ وہ جا ہے ہے ، جب مقام سویدار میں بینچے تو مطرکت بین کہ مجہ سے ایک شخص طابح کوئی دوا تا اس کر دہا تھا، یا یہ کہا کہ محصف تا ش کر دہا تھا، یہ بین ایک دوا کانام ہے جب کو و رُسُوت، کہتے ہیں، عطار لوگ خوب جلنے بین امطر کہتے ہیں اس آنے والے شخص نے مجھے ایک صدیت سنائی جوان کو صورصی الله تعالیٰ علیہ واکدوسلم سے بالواسط پہنچی تھی، وہ یہ معصوصی الله تعالیٰ علیہ واکدوسلم سے بالواسط پہنچی تھی، وہ یہ معصوصی الله تعالیٰ علیہ واکدوسلم سے بالواسط پہنچی تھی، وہ یہ معلومی الله تعالیٰ علیہ واکدوسلم سے بالواسط پہنچی تھی، وہ یہ معلومی الله تعالیٰ علیہ واکدوسلم سے بالواسط پہنچی تھی، وہ یہ معلومی الله تعالیٰ میں اس بین آپ نے یہ بین و مایا یہ بین اور میں اس بین اور میں اس بین اور میں میں اس بین اور میں میں اس بین اور میں اس بین اور میں اس بین جب وظیفہ وظیف میں اس بین جب وظیفہ وظیف میں استعال کرنے گئے تھیں اور طالم کی حمایت میں جب وظیفہ وظیف نہ جب و باطل اور ظلم کی حمایت میں استعال کرنے گئے تا میں اس بین جاتے تو پھوڑ دو، اور اس سے آگی دوارت میں جب و عاد العطاء و مُنشآف دے وہ لین جب وظیفہ وظیفہ نہ بین جب وظیفہ وظیف نہ بین جب وظیفہ وظیف نہ بین جب وظیفہ وظیفہ نہ بین جاتے تو بھوڑ دو، اور اس سے آگی وارت میں جب کو مت فوج کو باطل اور ظلم کی حمایت میں استعال کرنے گئے اس بین جات میں استعال کرنے گئے تا میں استعال کرنے گئے اس بین جب کو میا طال اور ظلم کی حمایت میں استعال کرنے گئے اس بین جب کو میا طال اور ظلم کی حمایت میں استعال کرنے گئے کہ بین میں استعال کرنے گئے کہ بیت میں استعال کرنے گئے کہ بین میں کرنے کی بین میں میں کرنے کے کہ بین میں کرنے کے کہ بین میں کرنے کی کرنے کی کے کہ بین میں کرنے کی بین کرنے کی کرنے کی کرنے کی کرنے کی کرنے کرنے کی کرنے کی کرنے کی کرنے کی کرنے کرنے کرنے کی ک

سله مُشْأجِع دشوة والرشوة العلى لاحقاق باطل اوابطال حقَّد

حق اور ناحق کومند دیکھا جائے تواس وقت کے وظیفہ کی لوعیت وشوت کی ہوجائے گی اور وشوت لینا ناجا کز ہے۔

باب في تلوين العطاء

یعی مجارین کے نامول کے اندراج کے لئے دیوان مرتب کرنا یعی رجسطر۔

قیل اول من دون الدیوان عمر، یعنی سب سے پہلے یہ کام حضرت عرضی انڈرتعالیٰ عمنہ نے کیا، دیوان بمعنی رجسٹر جس کی جمع دواوین آئی ہے، بچاہدین (فرج)کے نام با قاعدہ رجسٹر میں لکھے جاتے ہیں بھراس کے مطابق ان کو دظیمت دیاجا آہے۔ نیز ان کا تبادلہ ہو تارس اسے سال برسال کمانی صدیت الباب ۔

عن عبدالله بن كعب بن ما لك الانصاري رضى الله تعالى عنهما ال جيشا من الانصار كانوا بارط

فارس مع امیرهد دکان عهر یعقب الجیوش فی کل عام فشید ل عنه عبر فلها مرالاجل قدف العل ذلك النفواخ مصمون حدیث این اضار کاایک تشکراین امیر کے ساتھ ارض فارس جہاد کے لئے گیا ہوا تھا، لرطانی کاسلسلہ چونکہ مصمون حدیث اسلسل تھا اس لئے حضرت عربر سرال مشکر بدلتے رہا کرتے تھے، یعن سال پورا ہوئے پرجو مشکر گیا ہوا ہوتا تھا، ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ حضرت عرب اسکر گیا ہوا ہونے پر دومرال شکر نہ جھے سکے، اس شکری جب مدت پوری ہوگی تو وہ وہاں سے جلا آیا، جب حضرت عرب نے ان کو دیکھا تو ان پر عرب الله تعانی علیہ فلا ان اور کی میں اور کو میں الله تعانی علیہ والله دیسا ہوا کہ دیکھا تو ان پر عرب اور کوئے ہوں نے دیا دہ ہوئی تو وہ وہاں سے کہا (دارا ہمت کوئی) میں الله تعانی علیہ والله دیسا ہوا کہ میں الله تعانی علیہ والله دیسا ہوا کہ میں اس خوات نے کہا (دارا ہمت کوئی) میں اس خوات نے کہا (دارا ہمت کوئی) میں اس کے دیکھا تھا وہ جو برجس کا حضورات نے کہا دارہ کوئی ان اس کے دیکھا تھا وہ جو برجس کا حضورات نے ایسا کیوں ہیں ہوئی ہے، آپ نے وہ چیزجس کا حضورات نے ایسا کیوں ہیں گیا۔

کیباں والے کے دانے ڈانٹے دانے اور ڈانٹے سنے والے دونوں ی پیکرافلاص تھے، ہرایک کودوسر سے پر اطمینان اوراغآد تھا، یہ جماعت جانتی تھی حضرت عمر کی شان ان کان دقافات مذکب الله تعالی کدوہ حق باست کے ساسنے فور آسرنگوں موجاتے تھے اس لئے ان حضرات کوجواب دینے کی ہمتت ہوئی، جنانچہ ایسا ہی ہواکہ انکوان کے اس جواب پر ذرانا گواری نہیں موئی۔ رضی انٹر نقب اللہ عنہم ورز قناشیر آمن ا تباعہم۔

من أسية الحديث للترجمة المحاس يسوال بوتائه كهاس حديث كوترجمة الباب سے كيامطابقت ہے، بظاہر من أسية المحديث للترجمة المجاب بياتي يركها جاسكتا ہے كہ مكن ہے كہ حضرت عركے إعقاب بيش ميں جو ديمر

موئی وه شایدای دجسسه بوتی بوگدوه دیوان کے تیاد کرنے میں مشغول تھے، کذائی البذل عن نتح الودودللعلامة السندنی ا یا یہ کہتے کہ بروقت جواعقاب جیش مرم موسکا اس میں اس کودخل تھاکہ اب تک اس قیم کا کوئی دیوان تیار نہیں ہوا تھا جس میں نظر اوں کے نام ہواکرتے ہیں اس لئے متبادل جماعت بھیجنے سے ذھول ہوگیا اور پھراس وا تعریب ش انے براس کوم تب کیا گیا۔

ان عمرور عبدالعزيز كتبان من سال عن مواضع الفئ فهو ما حكوفي همرون الخطاب فرو الهومنون عدلاموافقًا لفول النبى صلى الله تعالى عليدو الدوسلم وجعل الله الدق على لسان عمر وقلب قرض الاعطيسة

وعقدلاهل الإديان ذمة بمافرض عليهم وسالجربية لم بيضرب فيهابخمس ولامعنجرته

بابغ صفايار سول لله صطاللة على عليه واله والم المراد

یہ باب خاصا طویل سے نیز محکاج تو منسح بھی ہے میرسے نزدیک بہت مشکل ہے۔

مرحمد الراكي تشريح إوغرض مصنف الجار في سهالصفي الين الكوارة مجماعات دونون صفى الگ الك بين الكوارة مجماعات دونون صفى الگ الك بين الكوارة مجماعات دونون صفى الگ في الك بين الله و المراكمة و

له مغنى على مال فى بديد منه اس كانتريح دتنعيل أك كابي أربي منه

کے لئے ہے، بین عام حکم، اب جب بیبات ہے کہ آن محضرت صلی الشرت الی علیہ والدوسلم کے زمانہ کا مال فی وہ خالص آپ ک ملک تھا آپ کو اس میں اختیار تھا کہ آپ اس کو جہال جا ہیں عرف فرما ئیں، تو پھراب بیروال بیدا ہوتا تھا کہ اس تم کے صفایا بینی اموال خالصہ لرسول الشرصلی الشرت عالی علیہ والہ وہ کم اگیا ہیں، نیزیہ کہ آپ ان صفایا میں اپنی حیات میں کس طرح تقرف فرماتے تھے کہاں اور کیسے خرج فرماتے تھے اور یہ کہ اس کے بادے میں ما بعد الوفات کے لئے آپ نے کیا فیصلہ فرمایا یہ حاصل ہے ترجمۃ المباب کا جسی تفصیل آگے کہ آب میں مذکور ہے۔

ا در وہ مہم صفی جس کا ذکر آئرہ باب ہیں آرہاہے وہ دوسری ایس سے لئے علینمت میں تدری صبے ہوتے تھے ایس کے کرمشہور ہے یہ بات کہ آپ صلی النبرتعالیٰ سیر سے اس کے کئے علینمت میں تدری سے اس کے کرمشہور ہے یہ بات کہ آپ صلی النبرتعالیٰ

ان صفایا کے مصارف کا بیان است کی غرض ترجہ سے ایک آدیبی ہے کہ ان صفایا کی تعیین ہو، دوسرے فی حیب اندم و بعد و فاتنہ معالم اندر اللہ و الدوسلم این حیات میں ان صفایا کے ساتھ کیا سے علوم ہوتا ہے گان رسول انڈر صلی انڈر تعالی علیہ والدوسلم ہیں فہاعلی از واجہ و علی اسلیس عامة ای فی حیات، وجعلها صدقة بعد و فاتہ حیب ان رسول انڈر صلی انڈر تعالی فہوصد قتر، وفی دوایۃ کمانی الصحیب ان رسول انڈر صلی اندر تعالی فہوصد قتر، وفی دوایۃ کمانی المحین ان رسول انڈر صلی اندر تعالی فہوصد قتر، وفی دوایۃ کمانی الصحیب ان رسول انڈر صلی اندر تعالی فہوصد قتر، وفی دوایۃ کی ایوال سال اندر تعالی اندر میں اور از واج کو اور ان ادران کی مقام اندن کو اپنی حیات مباد کہ میں تو مصارح مسلمین اور خیل جہاد دی خیرہ میں اور از واج مطہدات کے نفقات میں خرچ فراتے تھے، اور این وفات کے بعد ان ہی مصارف کے لئے وقت قرا گئے، اور ان مدر کہ میں تو مصارح میں اندر کے نفقات میں خرچ فراتے تھے، اور ایسا ذاتی ال جس میں آپ کے بعد ابھو میراث تقسم جاری ہو ایسا قرار نہیں دیا بلکہ نمیوں کو آپ نے اپنی جاگیر اور ایسا ذاتی ال جس میں آپ کے بعد ابھو میراث تقسم جاری ہو ایسا قرار نہیں دیا بلکہ نمیوں کو آپ نے اپنی جاگیر اور ایسا ذاتی ال جس میں آپ کے بعد ابھو میراث تقسم جاری ہو ایسا قرار نہیں دیا بلکہ نمیوں کو آپ نے اپنی جاگیر اور ایسا ذاتی ال جس میں آپ کے بعد ابھو میراث تقسم جاری ہو ایسا قرار نہیں دیا بلکہ

له يمسئله كدارض مفوّ مى تقسيم مرورى بي ياغير فردى مخلف فيرسين الاقرب جواكر الياكم الماكا

وتف كافيصله فراكيئ -

ا کیکناس کے بعض ور نتر کا میرات طلب منا کا مطالبہ کیا انہود آپ کے بعض ور ثار نے فلیفہ اول سے میرات میں اس میں ا ان مطالبہ کیا ہیں ، حضرت عبائس کا مطالبہ بحیثیت عصبہ ہونے کے اور حضرت علی کا این اہلی بھندوسلی الٹر تعالیٰ علیہ والدوسلم کی صاحبزادی حضرت فاطمہ کی طرف سے تھا، ان دولؤں کی طلب میراث کی روایات اسی باب میں آمری ہیں بلکہ باب کی میں جو کافی مفصل روایات ہے۔

اتنگے ایک روابیت میں یہ میمی آرہاہے کہ ازواج مطہرات نے میں میرات میں اپنے حصہ کے مطالبہ کا ارازہ کیا تھا۔ اور حضرت غان کوصدین اکبر کی ضرمت میں جیجنا چاہتی تیں سیکن جب حضرت ما نشر رضی انڈر تعالیٰ عنہا کو اس کا پہتر چا تو انہوں نے حضوصلی انڈر تعالیٰ علیہ واکہ وسلم کی حدیث یا دد لاکران کواس مطالبہ سے دوکریا اورا نہوں نے اس کوت ہم کرلیا رضی انڈرعنہن ۔

عن مالك بن اوس بن العدكة أن قال السل الى عمروي تعالى النهار في متروي تعالى النهار في متروي و تله جالسًا على م ويرم فضيرًا الى زُم الد، فقال حين د غلت عليه يأم ال انه متدد فت اصل ابيات من توم في .

نجاء ٤ يَرُفانقال يا امير المؤمنين عل لك في عَيَانَ بن عِنان وعبد الرحِمْنِ بن عوف والزبيرين العوام؟ قال نعم،

له تب کا جسم پینچنے والاتھار ال حمیری طرف مین بدن لگا ہواتھار ال سے ، رمال ک اضافت یمان بطاہر سریری طرف ہے جواد نی الابسة ک دجہ سے بنے اسلنے کہ رمال سریر کے مہیں ہوتے بلکہ حمیر کے ہوتے ہیں طرح دنکہ وہ حمیر تخت پر بچھا ہوا تھا اس لینے اس ک اضافت سریر کرطرف کردی گئی، بذا اخطر مبالی وانٹر تعالیٰ اعلم ۱۲ یرفاً حضرت عمرائے صاحب کا نام ہے، مالک بن اوس داوئ حدیث یہ کہ رہیے ہیں کہ میری موجودگی میں حضرت عرکے دربان نے آکوان سے عرض کیا اور الن مذکورچا دول صحابہ کے نام لیکر یہ کہا کہ بیصفرات کھڑے ہیں آنے کی اجاز لیے دربان نے آکوان سے عرض کیا اور الن مذکورچا دول صحابہ کے نام لیکر یہ کہا کہ بیسے میں خوارت دیدی اور وہ آندر داخل مورکئے، محقول سے ہیں اور آجازت ہیں چنا بجران کو مجسی کہایا امیر المؤمنین حل لک فی العباس دعلی، مین عباس اور علی کھڑ سے ہیں اور آجازت چاہتے ہیں چنا بجران کو مجسی اجازت دے دی گئی، اور وہ اندر داخل ہوگئے ہیں حضرت عباس نے عرض کیا کہ میرسے اور اس کے درمیان فیصلہ فرادیجئے۔

حضرت على المنظ الوراس كى توجيب البداؤدكى دوايت مين توصف بين هذا المها أور دوايت بين به معنى المعديث بين به معنى المعديث بين به المحديث بين به معنى المعديث بين به معنى المعديث بين به معنى المعديث بين المعالم مين الرباب معنى المعنى المعرف ال

مستف کی ایک عادت سرلفہ کمال ادب کی اے مصنف ک داد ہے کہ وہ جب کی جدیث یں کی شخص کے بارسیم کون سنت و عید ہاکون سمنت نے ایسا کون سونت کے اسلام کا دبا سون کرنے ہیں ہے کہ اور کھی اس کی طرف جملاً اشارہ بھی کردیتے ہیں ہے کہ البخائز میں مصنف نے ایسا کیا جائز ہے ہیں ہے کہ مصنف نے ایسا کیا جائز ہے ہیں ہے کہ مصنف نے ایسا کیا جائز ہے ہا ہے ہا کہ مصنف نے ایسا کیا جائز ہے ہا ہے ہا کہ مصنف نے ایسا کی جو انہے در وازہ کے قریب پہنچے قو محمد کئے اور دیکھا کہ ما مصنف سے ایک مصافے وفی ہے تو ہو گئے اور دیکھا کہ ما مصنف سے ایک عورت آرہی ہے ۔ داوی ہے تارہ ہو ہا کہ جائز خیال ہے آب ہے اس کو بہنچان اللہ عالم استف سے ایک علیا ہے ہوں ہے ہو گئے ہوں ہے جب وہ آب کے قریب آبیل آبیل ہو دی مصنف نے ایسا کہ میں ہوگئے ہو گئے ہو گئے ہوں کہ ہوگئے ہو گئے ہو گئے

ا ہو بکر کوخاتن غادر کا ذب بھیا۔ اب اس دوایت پراشکال ظاہرہے کہ ایک صحابی دومرے صحابی کے پارسے میں اسطرح سخت الفاظ اور برگمانی کرہے. آمام نووی ج من<u>دیم مازری سے نقل کرتے ہیں کہ ب</u>یض علمار نے تو اس سب کو دہم رواہ كى طرف منسوب كياسے اوراس كوائي كماب مص حذف بھى كردياہے، ليكن اگرتسليم كيا جائے تو بھراول كا جواب يہ ہے كہ حضرت عباس على كے بڑے تھے بمنزلة باب كے اور بساا وقات جب بڑا اپنے كسى جيو تے كو تنبير كرتاہے تواس كوبسن ايسى بأيس مي كه جالك حس كه بارس مي وه خود مي جانبات كه ياس مين منين من وذلك على جهة الادلال، ادريا یہ کہاجاتے کہ مطلب پرہے کہ اے علی جو کچے تم کررہے ہو اگر پرسب کچھ تم اس صورت بیں کرنے کہ تم ارسے زمن میں جسی وہی ہو اجومیرے دہن میں ہے اور تماری رائے اس مال کے بارسے میں وہی ہوتی جومیری ہے اور مجرتم وہ کرتے جواب كريه بعبوتوليقينًا فائن غادركا ذب بوتے، اور آگے حضرت عركے كلاميں جو آيا ہے اس كى توجيد يہ ہے كہ حضرت عمر كامقصديه بياكمة تم دونون كا ابومكرصديق سياس طرح سوال كرنا اورايين حق كااس طرح مطالبه كرنا اورتمها رأان يرخفا بهونا اس سب كأمقتضي توييه ب كركويا وه تمهار سي نزديك ايسے ادر ديسے بيس وا منٹر تعالى اعلم (حكذا في البذل والحاللهم صد) نقال بعضهم اجل يا امير المؤمنين اس بران عافرين سي من كا وير ذكرا حكا بعض في المال ايرالمومنين طرورفيصله فرماديجية، قال مالك بن ادس الأجب ان حاض بن في الدولول كي اليركي تواس برمالك بن اوس كيت بين كمير سے دين ميں يہ بات آئ كه اس جاعت كوان دوسى في اين آنے سے يہلے دريار عرى ميں بهياكمًا (بطورسفارش) نقال عموات عداشه اتبل على اولتك الرهط فقال انت دكعربالله الذى باذ ندفقوم <u>آء دالارض، اب حضرت عمرنیصلہ کے لئے تیا</u>ر ہوکر حاضرین کیطرفہ متوجہ ہوگئے اوران دو**نوں سے خطاب کرتے ہوئے** فهایا که دیچھوجلدی مترموا طبینان دکھو، اوداس جاعت کی طرف قطاب کرتے ہوئے فرایا کہ تم سے اس الٹرتعالیٰ کا واسطہ اورقتم دیکر پوچھتا ہوں کہ جس کے حکم سے آسان و زمین قائم ہیں ، کیا تہیں اس بات کا علم ہے کہ حضوصال شرتعالیٰ عابرالمرسلم نے اپن حیات میں برفرایا تھا لانورٹ، ماتوکناصدة ، کرہادا (انبیارکا) کوئی وارث لمنیں ہوتا ہم جوکھ چور جاتے ے مددتہ ہوتاً ہے،اس پران سب نے اس کی تصدیات کی، پھرامیرالمؤ منین،حضرت علی اورحصرت عباس کی طرف متوجه موستے اور ان کو اس طرح الله تعالی کی تمر دیکر حضوری حدیث کے بارسے میں یہی سوال کیا فقت الانعسم، امہوں م مجى اس مديث كے جانے كا اعتراف كيا۔

قال نان الله خص دسولہ صلی الله تعالیٰ علیہ والدوسلہ، حفرت عمرک جانب سے یہ بیان ہے اس چیز کا جس کو حضورصلی الٹرتعالیٰ علیہ واّلہ دسلم صدقہ کرکے چھوڑ گئے ، اوراس موقعہ پر انہوں نے اموال ہونفیہر کا ذکرفسہ مایا۔ ک

له حضرت عربے اس کلام سے ستفاد ہور ہاہے کہ آیت کریمیہ و ماافار اشرعلی ربول مہنم نما ادجفتم علیہ من خیل اب رئین بنو نضیر و مال فی کقا اس کا ذکر ہے ، اس پر ایک اشکال بھی جو آگئے آئے گا۔ نوالله مااستان بهاعلیکه ولااخذها دونکو بین آب صلی الله تعانی علیه وآله والم نے اس ارض بونفنیر کے ماتھ مذتو بہارے علاوہ سی اور کو ترجیح دی اور مذتب بین آب صلی الله تعانی علیه وآله وایت میں مذکور ہے، وکان رسول الله صلی الله تعانی علیه واله وسلم یا خت منها نفقة سنة آباد بینی آب صلی الله تعانی علیه آله والم اس مال میں سے ابنا اور اپنی ازواج کا ایک سال کا نفقہ کینے تھے ویجوں ما بعتی اسو تھ الممال، اور اس نفقہ کے علاوہ باقی سب کو مال غینمت کے برابر، باعتباد مرق کے کہ جس طرح خس فینمت کو باقی سب کو مال غینمت کے برابر قرار دیتے ہے بعن خس فینمت کے برابر، باعتباد مرق کے کہ جس طرح خس فینمت کو کراع اور سلاح اور مصالح مسلمین میں صرف فراتے۔ ای طرح اس ال فئی کو عرف فراتے۔

متعراقبل على اولئك الوهط تُعراقبل على العياس وعلى اليي حضرت عمر في حصور صلى الترتع وآلہ و لم کے طرزعمل کو بیان کرنے کے بعد اولا صحابۂ کرام کی جماعت سے ٹانیا ان دونوں سے آینے اس بیان کی تقسیق طلب کی ان سیے نے آپ کی تصدیق اور تا ئیر کی کہ ہا ل واقعی حصوص المترتعا لیٰ علیہ وآلہ وسلم کا طرز عمل اس مال فی مح مأتهم بحكائقا وفلها توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه والموسلم تال الدبك إناؤلئ رسول الله صلى الله تعالى عليد والدوسلور اب حضرت عريبال سيان دواؤل حضرات برحجت قائم فرمارم بين كدد يجموتم اس سي جائ ، باو بود ظیمة اول کے یاس برات طلب كرنے كے لئے آئے، عیاس اپن میراث (عصب بونے كى وجرسے) اور حصرت نے حصور صلی الله تعالیٰ علیه وآله وسلم کی مذکورہ بالاحدیث لا اورث، ما ترکتا لاني، والله يعلم اندُ صادت بار راشيه تا يع للحقّ، مهال يراس كامقا بل محذوف ميحس كا ذكر ہارے بیباں پہلے آ چکا، نو لسفاایو سیکہ پس اس ارض بنو نفیر کے ابو بکر ہی متولی رہے بینی امہوں نے وہ زمین **تر** كورن يطريق ميراث دى اورن بطريق توليت. خلها توتى ابوبكر كيرجب ابوبكر كى دفات بوكى اوري الناكى جگه آيا اور کھے زمانہ میری خلافت کا گذر گیا بس اس وقت تم اور یہ دولوں میرسے پاس آئے تھے، اس وقت تم دولوں باہم وال كما_ مال اس كاتفريح بنين كدر سوال اورمطاليكس لحاظ يسع كما، بابط بن تولیت، - مگر آگے حضرت عرکے کلام میں بطریق تولیت کی تصریح آرجی ہے، فقلت ان شئم إن إد نعما المكماعلي إن عليماعيد الله إن تلياها ما لذي كان رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلومليها ويعن ميسية تمسيد إس وقت يركها تقاكه الرتم جا بوكدمين تم كووه زمين اس عبد كم سائة دول كهتم اس كى ولايت اورانتظام اسى طرح كروجس طرح حضور فها لَيْ تقع تودي سكما بون، چنا يخه تم في وه زمين الى ئى يىنى مشرك تولىت ير بالقيم ك. شوجئة انى لاقضى بينكما بغيرة لك، يعى مجر

له اى ارصل الثرتعالى عليه آله وسلم لم يجعل عذا لقئ وحومال بن النفت مؤكما لنفش خاصة بل بعداخذه حسيالحاجة يصرفر فى مصالح لمسلمين -

اب دوسری مرتبه میرسے پاس آتے ہوتاکہ بیلے فیصلہ کے خلاف اب فیصلہ کروں ، بعنی بجاتے مشترک تولیت کے ہرایک ى توليت الگ الگ ، وجلت، واللُّه لا اقتضى بينكما بغير في لك ، معنى بخدا يبلے فيصله كے فلاف بيس اب كوئى فيصل بنیں کروں گا قیامت تک، مجراگرتم اِس طرح تولیت کرنے سے عاجز ہوتو بھراس زمین کومیری طرف لوادو۔ ت ميں ہے: قال ابو د اؤ د ادا دان لايو تع عليه اسم تسب مصنف فرارہے ہيں کہ حضرت عمر کا منشار پر تھا كريمان يرتعتيم كانام مجى يز أسيّر، يعي خواه وه بطريق توليت بي كيون مرتاكر تطاول زمان كي بعدادر بات يراني ہوجا نے کے بعد ہوگ یوں بچھنے لگیں کہ یہ میراٹ کا اُل ہے حضوصًا جبگہ میراٹ کی تقتیم ہیں البنت والعم ہے ہی نصف ہے براین کرمیلید) میس جانتا چاہئے کہ اس مقام کی توضیح د تنقیح میں ایک ددسوال ہیں، اول یا کہ ان · دواؤن حضرات فيحضور ضلى الشرتعالى عليدوآلد وسلم كى صديت كيم وتقروت اصديق اكبررض الشرتعالى عنه مع ميراث كامطالبه كيول كيا ؟ جواب اس كايه ديا گیا ہے کہ ممکن ہے ان دولوں کے علم میں بیر مدیث نہ آئی ہو. اور یہ می ممکن ہے کہ سننے کے باو جود ذخوں ہو گیا ہو لیکن جب صدیق اکبرنے ان دویون کو یہ حدیث سنائی توان کو تننبر موگیا اور پیرخاموش ہو گئے، پیراب دومرااشکال یہ و کا کہ جب صدیث مستحصر ہو تی تو عمر فاروق سے ۔ ان کی خلافت کے زمانہ میں دوبارہ کیوں مطالبہ کیا، اس كابحاب اولأيهب كجحفرت عمرصه ان حفرات كامطالبه ميراث كالمنين تقابلكه توليت كالمقا اورقرية اس يريب كه أكماك كامطالبه ميراث كابموتا لؤحصرت على كم اذكم اين خلانت كے زمان ميں تواس پر قادر تھے كماس كوميرات قرار ديكرتقيم فرماديق، ليكن امنون في السامنين كيا، والانكربيض دوسر مدما لل مين جن مين رائع كا ختلاف مقا ان میں حطرت علی اپنی دائے برقائم دہے جیسے متعہ الحج کے مسئلہ میں کہ حصرت عمر دعثمان دغیرہ اس کومنع فرماتے مقبے

لیکن حضرت علی کی رائے جوازی تھی وہ اس مسلم میں اپنی دائے پر قائم رہے ادر حضرت عمرو غیرہ کی اس میں انہوں نے پر واہ بہنیں کی، لبذاکوئی اشکال کی بات بہنیں، اور اگر بہتلیم بھی کرلیا جائے کہ عفرت ہوئے پاس طلب میرائے ہی کیلئے ہے۔ آتے تھے تواس کا خشا حضرت گنگوی کی تقریم (الکوکب الدری ہی مثلا) میں یہ لکھا ہے کہ دراصل بات یہ ہے کہ ان حضرات کے دہمن میں اس حدیث کو مرف منقولات پر محول کرتے تھے ان کے بزدیک غیر منقولات بعن اراضی اس حدیث کے مفہوم میں داخل مذتھیں، اس کے یہ ددنوں حضرات کے موریث عام بہیں بلکہ خاص بے ان کے اس و تحریث کے موریث عام بہیں بلکہ خاص بے ان کے اس و تحریر کہ ممکن ہیں بلکہ خاص بے ان کے دولان کے اس و تحریر کے ممکن ہیں بلکہ خاص بے ان کے دولان کے دو

له كذا قال الشراح ليكن صيب المباب بي تقريح ب كرحفرت عرك وال بران دوان حفرات ني بلدتمام بى عافري ني اس صديت كعلم من مون كا عشراف كياس فالاولى في الحواب ماسياً في من تقرير الشيخ الكنكوئ ١٦٠

باس طلب میراث کے لئے آئے لیکن عمر فار دق کو بھی ان کی اس راتے سے اتفاق مزہوا۔ والحدیث اسخرج البخاری وسلم والترمذی والنسائی مطولاً ومحقراً، قال المنذری۔

عن مالك بن اوس بن الحدثان عن عمر رضى الله تعالى عنرقال كانت اموال بني النضاير مسا

افاء الله على رسوله ممالم يوجف المسلمون عليد بخيل ولاركاب-

منا دجفتم علیمن خیل دلادکاب، بعن ارض بونفیراوراته وال بونفیراس آیت کریمه کامصدان بیں، وما افار انشاعلی رسوله منهم فما ا دجفتم علیمن خیل ولادکاب، بعن ارض بونفیرایس بے کہ جس کو حاصل کرنے اور فتح کرنے میں سلمالان کو ایجاف خیل ورکاب کی بونبت ہنیں آئ لہذا ہر مال فئ ہوا جو حضور صلی انشر تعالیٰ علیہ والہ وسلم کے لئے خالص تقاجس ہیں سے آپ ایپنے ازواج پر انفاق فرماتے تھے سالانہ قوت کا، اور بھر جو یا تی بچرا تھا اس کو کراع بعی خیل جہاد اور جہاد کی دومری تیاریوں میں صرف فرماتے تھے۔

ارض بن نفنيرك مال في موني من اختلاف الجانا چاہئے كاموال بونفير كے في مونے ميں كت تغيروغيره ارض بن نفير كونج كرنے كيك

قبل و قبال اور کا صره وغره سب جزول کو فربت آئی ہے اسی پر ان او گول نے مصالحت علی الجاباری ابنا یہ اموال تو فیم سب کے مذکورہ بالا آیت کا مزول ارض بونفیر کے بار سے بیں بنیں ہے اس لئے کہ وہاں تو ایجاف خیل ور کاب بولہ، بلکاس کا مصدات ارض فدک ہے بونفیر کے بار سے بیں بنیں ہے اس لئے کہ وہاں تو ایجاف خیل ور کاب بولہ، بلکاس کا مصدات ارض فدک ہے وہاں ان جیزوں کی واقعی نوبت بنیں آئی، اور بعض کی رائے یہ ہے کہ اس کا مصدات ارض یو تفییر ایک ہے، اسلنے کہ وہاں کی وزیت بنیں آئی، اور بذکوئ خاص مسافت طے کرنے کی صرورت کہ وہاں کی وزیت بنیں آئی، اور بذکوئ خاص مسافت طے کرنے کی صرورت بیش آئی، کیونکہ یہ لوگ مدیب ہو تقریب میں بیا باد تقے صحابہ کرام وہاں بدل ہی بنی گئے تقریبی سور اربیں میں اس لئے اس کو ان اموال سے قراد دیا گیا جو بغیر قبال کے حاصل بوتے ہوں (من البذل میں ا

والمحديث اخرج البخارى وسلم والترمذى والنسائى، قالالمنذرى

عن الزهري قال قال عمر رضى الله تعالى عندوما أذاء الله على رسول منهم ونها أوجفتم عليه من في الزهري قال قال عمر وهذا لا لرسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم في المتحقق على الله تعالى عليه والدوسلم في المتحقق على الله تعالى عليه والدوسلم في المتحقق الله على رسوله من أعل العرى مثلله وللرسول -

ا چنانچراسکے موانق ایک صدیت آگے قریب بی اور ہے اس علی یا نفظ عاری مبندی نشخ میں اس طرح ہے عُرَسنے سے

مشرح الحدريث المصرت عمريض الشرتعالى عندن يهمال بيردو آيتين ذكر فهايش آيت اولى كابتزار وماافارالثر سے سے حرف عطف کے ساتھ اور دوسری آبیت کی ابتدار ^{۱۱} ما افادالٹرعلی *تبو*لہ مسے سے بیز ہرف عطف کے، اوراس دوسری آیت میں بچائے منہم کے من اصل القری ، ہے ، حضرت عربیلی آیت کے بادے میں فرارب بیں کہ اس آیت میں اس مال فی کا ذکر ہے جو فالص حضوصلی اسٹر تعالیٰ علیہ واکہ وسلم کے لیے تھا، اوراسس کا مصدات ابنوں نے ال مقامات کوبیان کیا قری عربیہ اور فندک، اور ان کے علاقہ اموال کی طرف انشارہ کیا، کذا وكذا سے يه اشاره اموال بن تفنير كى طرف بے جيراكداس سے اوپر والى حديث ميں مذكورہ اور حضرت عمرى سے مروی ہے، اور دومرے کذامے نفسف خیبر کی طرف اشارہ بوسکتا ہے جس کو آپ نے تقییم نہیں فرمایا مقا اس بنایر كدوه صلى فتح بوا تقاعلى اقيل؛ (اس كے بيدح فرت عردوسرى آيت كے بار سے بين فرمار اسے بين جس كے اندر رسول کا ذکرہے اور ذوی القربی، یتامی اور ساکین اور این انسبیل اور فقرار مہاجرین اور انصار اور ان سب کے بعديس أف والون كا ، كداس أيت في تمام سلمان كاستيعاب اوراحاط كرايا، اوراب سلمانون بين كوتى ايس فرد بسرباتی منیں رہاجس کا اس مال فی میں حق نہ ہوسوائے فلا موں کے رکیونکہ غلام میں مالک بنینے کی صلاحیت بنیں ہونی وہ تو خود می دومرے کامملوک ہوتاہے ابوداؤد میں توبیا ترعمراتنا ہی ہے اورسنن نسائی میں اس کے بعديه زياد تآسمه ولنن عشت كن مثارالشركيا تين على كلمسلم عقر ادقال حظر وحفرت عمرصى الشرتعالي عد ذواج بین که اگریس کچه اور زنده ریا توان شارابتر برفردمسلم کو بالصردراس کاسی ^{به ب}ی کرر^سه گا بادی الرائے میں اس حدیث سے بیمعلوم ہوتا ہے کہ آیت اولیٰ میں صرف اس مال فی کا ذکر ہے جو

بادی اور استان علیہ وآلہ وکم کیسا تھ قاص تھا اور آپ کی ملک تھا، اور دوسری آیت میں ان اموال فئ کا ذکر ہے جوحفور صلی الشرتعالی علیہ وآلہ وسلم اور باتی مصارف مبعہ مذکورہ ٹی الآیت کے درمیان مشترک ہیں، حالانکہ ایسا بہنیں کیونکہ جومال فئ آپ کی حیات میں حاصل ہوگاوہ آپ ہی کی ملک ہوگا ادراس کی تقییم آپ کی رائے پرمفوض ہوگا کہ مال کامذ طور پر اس کو جہاں چا ہیں اور خصوصًا ان مصارف میں جو آیت میں مذکور ہیں تکتیم فرما دیں، ہر اسس

حب با دون بعدالیا انتخانیة تصغیر تنه ، اورتیخ نون المعیودیس بھی ای طرح ہے ، اورشادے نے اس کوامی طرح صبط بھی کیا ہے اور پھرسکے کھیا ہے موضع برقری کا نہ بخاص ایشنا کو کی مطاقہ ہے جس میں متعددگا دُن ہیں ، شایدا طراف شلم میں اے اورالودا فاد کے اکثر معری نیون میں قری عربیہ ہے اور حرف کی کمنے ہیں وہاں کے عربیہ ہے ، شیخ محدی اس اختکاف کو توب بسط سے لکھا ہے ، وہ لکھتے ہیں کرنران سن کمری دھنی ان دولوں ہیں بھی محربیم ہی ہے ، اور بھی بہت کی کمتی تغیر وغرہ کے توالے دیتے ہیں جن تیسی بعض میں معربینہ ہے الا بعض میں عربیہ ، اوران قری کے اماریہ نقل کئے ہیں۔ العدی اس والینوی ووادی القری ۔ اور فعشا برمارے باس جوانسان کا تسخہ ہے اس میں جیسا کہ میں تاکہ عربینہ مکھا ہے ۔ ج

مال فی کا بہی حکم ہے جو آپ کی حیات میں حاصل ہوگا، اورکسی ال فی کے بارسے میں یہ کہنا ورست متہ ہوگا کہ فلال آپ کی ملک خاص ہے اور فلال آپ اور آپ کے غیر میں مشترک ہے، بھر آئیت میں دو قسمیں کر کے کموں بیان کیا ہے اس کا جواب یہ سمجہ میں آ ماہے کہ پہلی آئیت میں ان اموال فی کا ذکر ہے جو مزول آئیت کے وقت حاصل ہو چکے تھے، اور دارکسری آئیت ہیں یہ بیان کیا گیا ہے کہ ان اموال فی کے علاوہ بھی اس کے بعد جو حاصل ہوں گے ان کا حکم بھی میں ہے کہ وہ آپ کی ملک ہیں آپ اپنی صوابد ریدسے جیسے چا ہیں ان مصارف مذکورہ میں ما لگام: تصرف وا هندیارکیسا تھ معتبر فرائیں ومستفادی بیان القرآن للیشنج المتعالی)

فائد لا: اس حدیث عربی، قری عُریهٔ کاذکراتیا اور بعض نسخوں میں ، قری عُربیتہ ، ہے اس کے بادے میں آتفصیل حاشیہ میں دکھی جائے ، بہاں پر ایک لفظ اور ہے ، وادی القری ، وہ بھی الاوا دُد میں چند مقامات پر آیا ہے مثلاً کہ آلئے ہاد باب نی تعظیم الغلول و نید ، قال فوجہ رسول الشرصلی الشر تعالیٰ علیہ وآلہ رسلم خو وادی القری الغرامی آئد ہوگا ہا ہوڑی ہی بہا ہی باب نی استراج الیہود میں باب فی احراج بیل المن بھلا والعرب ، فا ما الوادی فائی اری انتما کم بھی میں میں میں اس فادی کی مشرح وادی القری سے کہ ہے ، اس طرح باب احیاء الموات بین ایک طویل مدیدے کے اخیر میں فلما آتینا وادی القری قسال مشرح وادی القری شرک مصاوری ہیں میں مذکور ہے اس میں قری عربیت کے مصاوری ہیں وادی القری ہیں وادی القری بھی مذکور ہے ، وقد ذکرت صوالم نے دوائی ہو الطالب ۔

عن مالك بن اوس بن الحد دُثان قال كان فيما احتج به عمران قال كا نت الرسول الله صلى الله تعالى

عليه واله وسلع ثلاث صفايا بتوالنضير وخيتبر ويتدك، فاما بنوالعندير انخ-

یریمی مالک بن ادس کی روایت ہے، دراصل باب کے شروع میں منازعت عباس وعلی رضی انٹر تعالیٰ حنہا والی طویل روایت ہوگذری ہے اس کے رادی بھی مالک بن ادس ہی ہیں، اس کے بعد بھی مالک بن اوس ہی کی چند روایت گذر چکیں، اب یہ بھی ان ہی کی روایت ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مصنف کو بہ صدیب متعد داسا نید وطرق سے گذر چکیں، اب یہ بھی ان ہی کی زیادتی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مصنف کو بہ صدیب متعد داسا نید وطرق سے بہتے ہی ہوتا ہو داؤد اس روایت کو مختلف طرق سے لارہے ہیں تاکہ وہ جو زیاد داؤد اس روایت کو مختلف طرق سے لارہے ہیں تاکہ وہ جو زیاد داؤد اس روایت کو مختلف طرق سے لارہے ہیں تاکہ وہ جو زیاد دائد اس میں وہ سامنے آجا کیں۔

سرح الحرست التربی اورات کامضمون به سه که حفرت عباس وعلی کے باہمی نزاع کے سلسلہ میں حفرت عمر نے جو مسرح الحرست القریر اورات تدلال ان دونوں کے سامنے فرایا تھا، اس میں بیصی تھا کہ آپ میں اللہ تعالیٰ علیۃ الدیم کے لئے تین صفال تھے۔ فلاں دفلاں۔ اور مچر ہرایک کے بادیے میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ داّلہ وسلم کا طرز عمل کہ اس کو کہاں صرف فراتے تھے، ہرایک کی تعیین بالتقصیل امہوں نے بیان کی، اور بظا ہرغرض حصرت عمری اس ستھے یہ ہے کہ

حضوصلی الشرتعانی علیه وآله وسلم اپنته ان صفایا واموال فالصه میں سے صرف بقدر مزورت لینے تھے، این مزورت اورا زواج مطہرات کی، باقی سب کو کراع اور سلاح ومصالح مسلمین میں صرف فرما دیتے ہتھے، اور آپ نے ان چیزوں کو اپنی ملک اور جاگیر بنیں بنایا ، بینی ایسی ملک اور جاگیرجس میں میراث جاری ہو، یہ تو ہوا آپ کا طرز عمل، اور قولاً آپ نے اس طرح تقریح فرمادی ۔ ما ترکت بعد نفقہ نسانی و کونہ عالمی فہوصد قدید وائٹر تعالیٰ اعلم بالصواب۔

عن عائمتة رضى الله تعلى عنهازوج النبي صلى الله تعالى عليه والدوس لموانها اخبرته ان فاطمة

منت وسول الله صلى الله تعانى عليه والدوس لمدارس لمت الى ابى بكر الصديق دضي الله تعانى عنه تسأله ميوانثها الخ مشرح الى رمث اس دوايت مين يدب كرحضوصلى الترتعالى عليه وآله وسلم كي صاحبزادى حضرت فاطمه وخي الترتعالى عنها

کے صدیق اکبرے پاس اپن میرات طلب کرتے کے لئے کسی قاصد کو بھیجا۔ بظاہر یہ قاصدان کے شوہر

على ہى ہوںگے، جيساكہ گذرشة روايت سے معلوم ہوتاہے اس مال فئ سے جو آپ كا مدیمة میں ہے نعی ارض ہو نفیہ زاور ارض فدک سے اور فیا كا مدیمة میں ہے نعی ارض بو نفیہ زاور ارض فدک سے اور فیا كم خيبر كئے شس سے ، بعی جس نفسہ خيبر كو آپ نے سلمانوں كے درمیان تقسيم فرما دیا تھا اس مال فیمت میں جو آپ كا حصہ بعی خمل محمد بندی خمل میں ہوتا ہے ، اس كی میراث ، بھر آگے مدیث میں صدیق اكبر كا جواب مذكور ہے جس كا خلاصہ بہرے كہ آپ نے حضرت فاطمہ كوميراث دینے سے انكار فرما دیا ۔

يرحضرت عائشه رضى الشرتعالى عنها كى صديت بطريق عروه سهر اس كومهنف في آگے مى دوطريق سے ذكر كيا ہے اس كے ایک طریق میں آگے يہ آر ہاہے ، فلما صد مقة بالمد دینة فد فعها عبد الی علی وعباس فغلبہ علیها حضرت علی وعباس فغلبہ علی علیه اس كے درمميان عنى مريد ميں جوآب كى موقو فرزمين متى يعنى ارض بنو لفنياس كو حضرت على الاحتام مين افتال من من الله من الله من من الله من

کولیتر میں احملاف کا منسل اس زمین کی تولیت برغلبرد بایدی اس کے انتظام دانفرام میں بڑھ چڑھ کر مصدایا، گویا حضرت علی پیش قدی فرماتے ہے اس کے انتظامات میں میں فیصفرت شیخ سے بہاں سبق میں سسنا تھا کہ دراصل حضرت علی کے مزاج میں بہت زیادہ مخادت اور فیاضی تھی ، وہ اس کی آمدنی کو خوب لٹاتے ہے ، نے بھائی اور نے بھائی ، إو مرجی اور و خوب ان کے مورت عماس کے مزاج میں بہبات تھی بہیں وہ بہت احتیا و سیخرپ کونا چا ہے ہے۔ کہ منابی اس کے مزاج میں بہبات تھی بہیں وہ بہت احتیا و سیخرپ کونا چا ہے ہے۔ کہ منابی اس کی خارج میں ، اس برنا پر ان دونوں میں اختلاف اور نزاع کی اوب آئی جس کو لیک وہ فاروق اعظم کے بیمال پہنچھتے ہولیت کیلئے کما سبق مفصلاً فی الورین الول من الباب، آگے روایت میں واماخی بروف دونوں کی تولیت میں مرف ادض بونفیر دیگی ، اور ادض خیبر وفدک کو حضرت عمرف ایس نونفیر دیگی ، اور ادض خیبر وفدک کو حضرت عمرف ایس نونفیر دیگی ، اور ادض خیبر وفدک کو حضرت عمرف ایس نونفیر دیگی ، اور ادض خیبر وفدک کو حضرت عمرف ایس نونفیر دیگی ، اور ادض خیبر دونوں کی تولیت میں بہیں دیا۔

قال صالح النبي صلى الله تعالى عليه واله وسلم اهل خداك وقرى - قد سهاها لا احفظها - وهو معاصرة وما الخوري فارسلوا البه بالصلح -

قری سے مراد دہی قری عربینہ برادی کہ رہاہے کوان قری کے نام مجے محفوظ بنیں رہے۔

سورہ حشر کی آبیت کا نرول اس اٹرزہری کے سیات سے یہ تجومیں آرہا ہے کہ یہ آبیت کریمہ فدک کے ہارے ارض فدک کے بارے میں ارض فدک کے بارے میں کہتے ہیں کہ بونفیر کونٹج کرنے میں تو قبال کی نوبت آئی می وقد لقد مرا لیکام

علیقبل ذلک، لیکن اسکے بعد امام زہری ارض بونفیر کے بارے میں بھی یہی کہ رہے میں کہ اس کو بھی صفاہی فیج کیا گیا مقااب ان دونوں ہاتو سے ملانے سے یہ تکا کہ آئیت کا نزول تو فدک ہی کے پارے میں ہوالیکن حال بنونفیر کا بھی ہے۔ آگے اموال بنونفیر کے ہادسے میں یہ ہے کہ آپ نے اس کو مہا بڑین کے درمیان تقییم فرایا، انھمار کو اس میں سے آپ نے کچے بہیں عطا فرایا سوائے درخفصوں کے جو حاجت مندیقے، اس کے بارے میں یہاں پر بنرل میں یہ لکھا ہے لم اقف علی شمیر ہما، کی ن آگے و باب فی خبر بی نفیر میں ان انھمار کا تسمیہ بندل میں حضرت نے تفریر پرسے نقل فرایا ہے اور وہاں تمین نام مذکور ہیں، الو دچانہ ، تنہل بن صنیف، انجارٹ بن الصمة۔

عن المغيرة رضى الله تعالى عنله قال جمع عمرين عبد العزيزيني مرطان حين استخلف فقال ان

رسول الله صلى الله تعالى عليه وألم وسلم

حضرت عمرس عبد العزیز کا کمال الفاف این کی جب خلیفربنائے گئے قرانہوں نے اپنے فاندان کے لوگوں کو جمع کی ادرایک تقریر فرائ جس میں بربیان کیا کہ یہ ادمن فدک چفوصلی الٹر تعالیٰ علیہ والدوسا کے لئے تقی جس کی آمدنی آپ بنو ہا شم کے بچوں پر خرب فرماتے تھے، ادر بیوادُں کی شادی میں ۔۔۔۔۔ اور آپ کی صاحبزادی فاطمہ نے اس فدک کو آپ سے مان کا تھا آپ نے انکار فرما دیا تھا، غرضیکہ آپ بی حیات میں اسکواسی صاحبزادی فاطمہ نے اس فدک کو آپ سے مان کا تھا آپ نے انکار فرما دیا تھا، غرضیکہ آپ بی حیات میں اسکواسی

طرح خرج والترب جرات رہے جو آپ کے بعد جب حضرت الو بکر فلیفہ ہوئے تو ابنوں نے بھی اس میں وہی طرز عمل رکھ ابھو حضور کا تھا اور اس کے بعد بھراسی طرح حضرت عرفے بھی بھرجب ہارے جوا مجد فلیفہ ہے نیون مردان تو ابنوں نے اس پر قبضہ کا لکانہ کرلیا۔ کی بعد بھراسی طرح حضرت عرف بھی بھرجب ہارے جائے ہوگیا۔ اس پر دہ فراتے ہیں کہ میں نے یہ سوچا کہ جس چیز کو حضور صلی اسٹا نہ قالی علیہ والہ وسلم نے اپنی صاحبزادی فاطمہ کو بہیں دیا تو میں اس کا حقداد کے سے ہوسکتا ہوں ، اور دیکھو! میں تم سب کو گواہ بنار ہا ہوں کہ میں اس باغ فدک کو اس کی سابق حالت پر لوفا رہا ہوں جو ہوسکتا ہوں ، اور دیکھو! میں تم سب کو گواہ بنار ہا ہوں کہ میں اس باغ فدک کو اس کی سابق حالت پر لوفا رہا ہوں جو المان سے سلی اس کا علیہ معرف ہیں ، خاص ان کی میرت پر بھی کہ بیں ، ابن عبد المحرب ہوں کہ بیں ، ابن عبد المحرب ہوں کو گواہ دائے ہیں ، ابن عبد المحرب ہوں کہ کو گاہ مان کو کہ اور اسکی اسابق میں اس کے محاسن کا ذکر اور اسکی استا ہوں ہو کہ ابہ تا میں کہ کوئی شخص حصرت عرب عبد العزیز تکھی ہے ، امام احمد بی صبل فرا وراسکی استا ہوت ہوں ہوں تا ہوں کہ بیں ، اس کے محاسن کا ذکر اور اسکی استا ہوت ہوں کا اہتمام کرتا ہے تو اسکا نتیجہ انشاء الشرت کا کی غیر ہیں ۔ کہ اہتمام کرتا ہے تو اسکا نتیجہ انشاء الشرت کا کی غیر ہیں ۔ کا اہتمام کرتا ہے تو اسکا نتیجہ انشاء الشرت کالی غیر ہیں ۔ کا اہتمام کرتا ہے تو اسکا نتیجہ انشاء الشرت کا کی غیر ہیں ۔

ابوداؤرك بعض سنون يس بهال ايك عبارت بع جوبذل عجود كے ماشير برعلامت سنخ بناكر لكسى سعد

قال ابود اؤه وَلِي عهوُ بِنَ عبدِ العَرْبِ وَالحَلَافَةَ وَعَلَمَّهُ اربعونِ الفَ دِينانِ وَيَوَفَ وَعَلَمَّهُ ادبِعَالَ ولوبِعَي لَكان احتَّلَ يعيٰ عُرِن عَبِ العَرْبِ ذَلَ اللهُ آمَدَ فَ ظا نت سِقِبل چاليس مِرْ الدَّدِينارِيَّق، اورخليف بينن كے بعد وہ آمد فی گھٹے گھٹے چارسودینا دہر اثر آئی تھی، اوراگر کچے اور زندہ رہتے تواس سے بھی کم رہ جاتی۔

له خطابی کی شرح معالم استن میں ہے انما اقطع ماموان نی ایم حیاۃ عمّان بن عفان رضی استر تعالیٰ عد ، یعی مروان نے فدک کا اقطاع اپنے لئے حضرت عمّان کی حیات میں کی بیا اور یہ من جملہ ان اعتراضات کے ہے جوان پر کئے گئے ہیں۔ پھر آگے امہوں نے اس کی حضرت عمّان کے جانب سے تاویل و توجید کی ہے وہ یہ کہ اس کا منشاد ہو سکتا ہے حضوصی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم کی یہ حدیث ہوجوان کو چہنی ہو اذا اطعم اللہ نیمیا طفۃ نبی للذی یقوم من بعدہ ، بعیٰ جب اللہ تعالیٰ کسی نبی کو کوئی فاص مال عطافر مائیں قوہ اس نبی کے بعد اس کے لئے ہے جوان کے قائم مقام ہے ، اور چونکہ حضوصی اللہ تعالیٰ علیہ والدو ملم ارض فدک سے ایست اوپر مجمع جی خرج ذرات مقد اور اپنی عیال کے لئے ممالانہ قوت بھی اس سے لیت سے اور باتی کو آپ مصرف فی میں مرف فرا و بیت تھے ، اب جب حضوصی اللہ تعالیٰ کو بہنی تواس ارض فدک میں ان کا جب حضوصی اللہ تعالیٰ خود کی ایست کے اور باتی کو آپ مصرف فی میں مرف فرا و بیت تھے اس کی اندی کو آپ میں اس سے سنتی تھے اس کی اندی کو آپ میں اس سے سنتی تھے اس کی آب دن کو آپ نے اور وہ اس میں سے اپنے اوپر مغربے کر سکتے تھے لیک وہ جو دک آپ خوال کو جہ سے اس سے سنتی تھے اس کی آب دن کو آپ نے اور وہ اس کی آب دن کو آپ نے اور اس کی آب دن کو آپ نے اور باری کو آپ نے اور بین کی آب دن کو آپ نے اور بین کو آپ نے اور بین کو آپ نے اور بین کی ایک کے اس کی آب کی آب دن کو آپ نے اور کو آپ نے اور کو آپ کی کہ دور کی کو بین کو تو بین کی کی تو بین کی کہ بین کی کی تو بین کی کی کی تو بین کی کیا ہے ۔

مله عمر من عبدالعزيز رحمد الشركة الله ميزموره كي كورنورب اوران كيدواند مرك كورنريقي اور دوسري جائدان ي بونك اسلة يمستهومين -

حاءت فاطبة آلى الى يكروضي الله تعالى عنهما تطلب ميرايتها من النبي صلى الله تعالى عليه والروسلم قال فقال ابوب كمراع يعن معرت سيده فاطروض الشرتعالى عبراص اكبريضى الشرتعالي حدك ياس أيس ميراث ليبيغ ليتة تواننول نے فرايا كريس نے مفتوصلى الله تعالى عليه وآلد وسلم سے ستا بيے كدات خواتے منے كدالله رتعالى جرب سي نبی کوئمی چیز کا مالک بنایا ہے تو میروہ اس <u>کے لئے</u> ہوچاتی ہے جوا^ل بنی ک کا بڑاے مذکورسے کہ ابنوں نے حدمث سنا کردینے بیسے انکارفرادیا الينى حصرت فاطررضى الترعنها صديق اكبررضى الشرتعالي عنه كياس جوار ے کما م کمرلیا آخرجیات تک بحضرت فاطہ ہے اس طرز پر ہجران سلم کا اشکال مشہورہے کہ ہجران ہے، اس پرلائع اور حاشیۂ لائع میں صفرت شیخ وجمہ الشر تعالیٰ نے تقصیلی کلام ذمایا ہیں اور پیرا خیر میں حصرت شیخ اح حدیث نے اس اشکال کے مختلف جوابات دیتے ہیں، کبھن شراح نے بیٹیادی طور مر ہے کہ بچران مسلم جو سرام ہے وہ توبہ ہے کہ ان بلتقیا فلالیسلم احد حماعلیٰ ہ مة مين گذر بوريا بو تو ايك دومرك و يكي كراس سيم مورك اور المام وكلام مصاعراض كري اور صرف ترك ملاقات، بعنى قصداً الماقات كي لين مذ جب انا اور س کوچپوٹر مبیطنا بیمنوع ہنیں،اور مہاں ان دو نوں کے درمسیان بیر ثابت مہیں کہ تمسی موقع ہمہ بتدأال مح بنين تعاكبونكم خصه کی جوکد بخاری کی روایت میں معرّج ہے اس کا منشأ پر ہے کدان کے نزدیک الوبحر کا اب وُدِلُ مُعَى ادر دَهِ اس ارسے مِن تحقیص کی قائل مُعَس ادر غوّلات ہے کماتقدم فی شرح حدبیث عمر اور دوم ترك كلام في المال والميرات بي جبيها ب كم حضرت فاطمه كم مجران سے مرادجو بخارى كى روايت ميں ب شبرى روايت ميس بعريق معرظم تكلد في الدال ، ما فظ كيت بين كدايس بى المرتر مذى في اين بعض

مشایخ سے نقل کیا ہے کہ ترک کلام فی المیرات مراد ہے، اس جواب پر بعض مشراح کو اشکال ہے کہ روایت میں خصبت ى تقريح بي جس سيم علوم مو تاب كو ترك كام مطلقاً تقاليكن يه اشكال وى نهيس اسك كرم به كيت بين كو غصه بي كيوج س تودوباره میرات کاسوال ننیں کیاکہ جھاا مت دوہم بھی آئندہ کبھی سوال بنیں کریں گے۔ اور ایک جواب یہ دیا گیاہے کہ یغضب اور ترک کلام وقتی طور پر بھا بعد میں کے صفائی ، موگئ تھی ، چنا پنے بیہ تھی نے روایت کیا بطریق شعبی کہ صدیق اکبر عفرت فاطمه ك عيادت كم لئة الناك دروازه يرميني اس برحضرت على في فاطمه يسه كها صدا ابو يحرب تأذن عليك، كم الوبكر الدرائف كاجازت جاه رسيمي اس بروه أوليس كدكيا أب ك نزديك برمناسب ب كدي ان كواجازت ديدول ، حضرت على في اس كا الثبات مين جواب ديالس حضرت فاطمه في اجازت ديدى خدخل عيها فترضلها حتى بضيت كم حضرت الوبكرية النك باس جاكران كوراض كركيا اورمناليا، قال الحافظ وهووان كان مرسلافاسناده الى الشعبي صحے وید برول الاشکال فی تمادی فاطرة علیها استدام علی بجرابی بحراس سب کے بعد حاضیہ لائع میں شیخ نے اپنی رائے يه بيان فوانى ك كراكم مذكوره بالاتوجيهات كونظرانداز بعى كردياجات ادريتسليم الياجائ كرحضرت فاطمه كى ناراصكى ا ورترك سُلام وكلام ميراث بي كي وجه سيستها تب تعبي كوني -- اشكال بنين بلكه ليحضرت فاطرير صي الشرتعالي عنها كا تصلي في الدين مي الدركيين من شرى كاجوان كے نزديك شرعًا داجب دنابت سے اس كامطالير تقا ادرير بات مخابد كرام کے احوال سے علوم ومعروف ہے کہ وہ امردین میں بڑے پختہ کار اورُضبوط تقے، اور وہ اس میں بومتہ لائم کی کوئی پرواہ زكرية يقفه چونكرحفزت فاطمه رصى الترتعائي عنداكية من مين به بات تقى كه حديث إذت عام بنيس لبذا ميراث من ال كا حق شرع تابت سے اس لئے وہ اینے می شرعی کی طلب ہیں مصر ہوئیں اورصدین اکبر کے مذر پینے مرزاً دامن ہوگئیں، پس ان کی به ناراضگی خدانخواستیمسی حرص اورطمع وطلب دنیا کے کیا فاسے مرتقی ، ان کا زہرو قناعت اور اعراض والدینا تو اظهر من تقمس ہے بلکہ یہ نا را صنگی ان کے نزدیک ^{میں ہ}یں اکبڑے جی شرعی کے انکار کی بٹا پر بمقی اھ والٹر تعالیٰ اعلم بالصواب ۔ عن ابى هربرة رضى الله تعالى حشرعن رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس لوقال لايقتشم ورثتى

دينارا. ما تركت بعد نفقة نسائى ومؤينة عاملى فهوصدقة -

آپ زمارہے ہیں کدمیرہے ورثار میرے مال کو بطریق بیراث ندلیں ،اس لئے کہیں جو کچھ تیھور کرجار ہا ہوں وہ بعد نفقہ از داج ۔ اور مؤنیۃ عامل کے باقی سب صدر قہہے۔

عال كى تغيير مين اختلاف ہے، نقيل المراد مالى غليغة ، وقيل العالى على الصدقة أوَحَا دم صلى الله تعالىٰ عليه وآله وسلم والحديث اخرچ البخارى وسلم والترمذي، قالم المنذري .

عن البَحْ مَرَى قَالَ سَمَعَتَ مَدِيثًا مِن رِجِيل فاعجبی فقلت اکتبدی. فاتی برمکتو با مُذَبِّزُلُ ابوالبخری کہتے ہیں کہ میں نے ایک شخص سے ایک حدیث سی تو تجھے وہ بہت پسنداً نی اسلے میں نے اس سے کہا کہ بیر حدیث مجھ کولکھ کر لاد ہے، چنا بخے وہ اس حدیث کولکھ کولایا بہت عمدہ - آگے روایت میں اس مدیث کابیان ہے بیروہی اختصام عب اس دعلی کی صدیت ہے ۔۔۔ جو ہمارے بہاں بلب کے شروع میں مفصلاً گذری، اور بھر بعد میں مختلف روایات میں اس کے قطعات گذر چکے ،جس کے راوی بالک بن اوس بن الحدثان ہیں، اس روایت میں رجل بہم سے بہی مراد ہیں۔

من عائشة وضى الله تعالى منها قالت ان ازواج النبى صَلى الله تعالى عليه والدوسلوجين توفى الخريد اس روايت كامضمون بأرسيها باب كه باكل شروع بين گذرچ كاكد ازواج مطهرات نے بحى صديق اكس وفئ التر الله الله الله الله الله كم منه كادراده كيا مقا اور مجرح صرت عائش وفئ التر تعالى عنها كه حديث يا د دلات براينا اداده النوب في ملة ى كردا تقاد

والمحديث اخرج البخارى ومسلم والترمذى والنسائي قالم المنذري

الحديشرتعالى كرباب فى صفايا أرسول الشرصلى الشرتعائى عليه وآله وسلم جوايك طويل اوراجم باب تقااسى احاديث كى مشرح اور يحدث إورى بوئى -

بأب في بيان مواضع قَسُ الحِيْسُ سهم ذي القربي

گذشته باب اوراس کی احادیث کا تعلق تومال فی سعد تھا، اس بائے اندوش غیرت کا حکم اور بہ کہ وہ اب کن کن مصارف میں تقتیم کیا جائے گا بیان کررہے ہیں۔

 علیها ابخا بخلاف نینمت کے کہ وہ اشرف المکاشب میں سے ہے، اسلنے اس کی ابتدار اپنے نام سے فرمائی، اور صدراً جو تکہ اوساخ الناس ہیں وہاں انٹر تعالیٰ نے اپنانام ذکر نہیں فرمایا اور پھرا گئے انہوں نے بعض علمار کا یہ مذہب نقل کیا ہے کہ ان کی رائے یہ ہے کہ فینمت میں سے انٹر تعالیٰ کے نام کا بھی پکالاجائے اور پھراس کو کعبۃ انٹر پرجنسر ہے کر دیا جاتے . الی آخر ما ذکر اس بعض سے مراد الوالعاليہ ہیں۔

الشرف المكاسب ك بحسف المسهدة المنادة الما الما المعطفة المستوسلسة الما المراد المراد الميور عين ايك باب تالم المن الشرف المكاسب ك بحسف المسهدة المراد المرد المراد المرد الم

دیاجاتاہے، حق لوصرف الی صنف واحد منہم جاز، امام نسانی نے بھی مہم ذوی القربی کے بارسے میں ابنی رائے یہی کھی ہے جو صنفیہ کی ہے۔ چنانچہ وہ فراتے ہیں: وقد قبیل انزللفقیر مہم دون الغنی کا لیرتابی وائن اسبیل و ھواست بالقولین بالعراب عندی، والتراعلم - اھر

نیزجانما چاسیئے کرتفتیم خمس میں ذوی القراب کے مصدات میں بنو ہائتم کے ساتھ بنوالمطلب بھی داخل ہیں جسسا کے حدیث البًا بیس اس کا ذکر آر ہاہے، البتہ مسئلۂ زکا ق میں بنو ہائٹم کے ساتھ بنوالمطلب کا داخل ہونا مختلف فیہ ہے دقدم نی کتاب الزکاق ۔ اخبری جبیرین مطعم اللہ جاء حدوجہ تمان بن عفان دینی الله تعالی عن مسایک ماں درسول الله صلالله

تغالى عليدوالدويسلعرف ماقسهمن الحنمس بين بنى حاشعروبنى للطلب الار

الكروايت بي يه مع وكان ابوبكرين مراهمين عوقسم ديسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم ما كان النهى مسكل الله

تنان عليدوالدوسلم بعطيهم. قال فكان عمرين الخطاب بعطيهم مشروعةان بعدلا-

سه حصوصی انترتوالی علیه وآلدوسل کے جدرا ہے عدمتاف کے چار پیٹھ تھے ، ہاشم ، مطلب، لؤخل عیرشمس۔ ابدایہ چارخاندا ہ ہوستے ، بو ہاشم جبیرحضوصی انترتوالی علیہ وآلدوسلم ہیں ، بو المطلب، بونوفل پوعیشمس۔ معزت جبرکاملسلائن ہے جبیرین طعم میں حدی میں نوفل ہی عدمتات ہونہ عمان کا پہنے عمان ہیں مغان ہیں الماحل ہوا میں ج یعنی ابو بحربیمی خمس کواسی طرح تقسیم فراتے تھے جس طرح حضورصلی انٹر تعانی علیہ وآلہ دسلم، بس فرق یہ تغسا کہ حضورصلی انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ دسلم تو ذوی القربی کوان کا حصہ عطا فراتے تھے ، لیکن حضرت ابو بھر نہیں دیتے تھے ، اس کار عمرا ورغتمان بھی حضور کی طرح دیتے تھے۔

حدرت صدیق اکبروشی النترتعالی عذکے اس عمل سے حضیہ کی ذوی القربی کے مسئلہ میں آئید ہوتی ہے کہ ان کامستقل حصہ نہیں ہے بلکہ عندالحاجة والفقر "بذل میں لکھا بسے غالباً صدیق اکبروشی النتر تعالیٰ عنہ کاان کورند دینا اسی بنا پر تقاکہ وہ ان کے زمانہ میں اغنیار تقے، اور انہوں نے غیرذوی القربی کوا توج سمجھا ان سے اسی لئے ان کودیا۔

والحديث الخرج البخارى والنسائي وابن ماج مختقرا والالمنذرى

عن السدى فى ذى القربي قال صدينوعبد المطلب

حفرت نے بذل میں نکھا ہے کہ تمام طبوعہ اورقلمی نسخ نامیں ای طرح ہے۔ لیکن شخہ مصرید میں ہجائے اس کے بنوالمطلب ہے، اگر بنوا آلمطللے ہے اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ بنو ہاشم کے ساتھ اس میں صرف بنوا لمطلب شامل ہیں یعنی بنوفونل اور بنوعیشمس ذوی القربی کے مصداق میں داخل ہنیں، اوراگر یہاں روایت میں بنوع بد المسطلب ہے تو چونکہ دہ تو ہو ہاشم سے بھی احض ہے چہ جائیکہ بنوا لمطلب کوشامل ہو، اسلئے یوں کہا جائے گاکہ اس تفسیر سے قصود حربہ ہیں ہے۔

اخبرنايزيدبن هرمزان نجدة الحرورى حين حجى نشئة ابن الزبيرام سل الى ابن عباس يسا كدعن سهددى القربي ويقول لهن توالا ؟

مصمون حدست کے مال میں جب اس نے جج کیا تو صفرت ابن عباس رضی الله رتفی الله رتفائی عنها کے قبال مسلمون حدست کے مال میں جب اس نے جج کیا تو صفرت ابن عباس رضی الله رتفائی عنها کے پاس ایک قامسد بھیجکر سبم ذوی القربی کے بارہے میں موال کیا کہ ریکس کو ملنا چاہئے آپ کی رائے کیا ہے ؟ حضرت ابن عباس نے فرایا کہ رسول الله تعالیٰ علیہ والدوسلم کے اقرباء کے لئے جیسا کہ خود صفور صلی الله رتفائی علیہ والدوسلم کے اقرباء کے لئے جیسا کہ خود صفور صلی الله رتفائی علیہ والدوسلم سے اس کا حصد لگائے متے۔ آگے ابن عباس فراد ہے ہیں کہ ایک مرتبر حضرت عرف اس حصد میں سے ہیں کچہ بیش کیا تھا کم رہم نے اس کو اپنے حق سے کم مجھ کراس کو درکر دیا تھا۔

اس روایت سے ایک جینیت سے صفیہ کی تا کر بہوتی ہے مہم ذوی القربی کے سلسلہ میں وہ یہ کہ ان کا حق وحصہ عندالحاجة وبقد رالحاجة بیش فرمایا ہوگا، اور ابن عباس کے طرز عمل سے شا فعیہ وحنابلہ کے مسلک کی تا ئید ہوتی ہے جن کے نزدیک ن ، حصم طلقًا برصورت میں واجب ہے۔

له بنوالمطلب إور بنوعبد للطلب ورميان فرن ظاهر بك كعبد المطلب بوابن بالتم والمطلب بوانو بالتم ١٠٠

ية قبال ابن الزبيركا وانعداوراس كابياك كتاب كمجيل كذرجيكا-والحديث اخرج سلم والنسائي، قاله المنذري-

عن عبد الرحمن بن الي ليلي قال سمعت عليارضى الله تعالى عند يقول و لا في رسول الله ممالى الله تعالى

عليه والدوسلم وخيس الخبس نوضعة مواضعه حياة وسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم وحدياة

اس كے بعدوالى روايت على ميں بھى اس طرح آرباہے اس كو بھى بہى كماجائے گا. اوراس ميں يہى آرباہے كہ حتى افذا كانت اخريس نة من سبنى عمرفاند اتالامال كشير فعن ل حقنات ارسل الى، فقلت: بناعند العام عنى - وبالمسلمين اليه حاجة، يرضمون اس سے بہلى روايت مد بھى گذرج كا-

الكروايت بن بن علميد عن اليداحد بعد عمر فلقية العباس بعد ماخرجت من عند

مهر فقال ياعلى ومن الغداة شيئالاير علينا ابدًا، وكان رجلاد اهيا-

حضرت على فرماد ہے ہیں كہ ميرے ایك مرتبہ رد كرنے كے بعد ميركسى نے مجھے اس كى طرف بنيس بلايا، حضرت عركے بعلا

آگے یہ بھی ہے کہ جب میں حفرت عمر کی مجلس سے باہر تکا کر آیا تومیری ملاقات حضرت عباس سے ہونی تو امہوں نے مجھ سے فر ایا اسے ملی؛ آج تو تم نے ہادسے *حصہ سے بھیں محوم کر*ڈالا، اب مجمی ہمیں یہ نئیں ملے گا، حصرت علی کیتے ہیں کہ واقعی تقر معرَت عباس برس فهم ادر تجرب كار-

اخبرني عبدالله بن الحارث بن توفيل الهاشين ان عبد المطلب بن ربيعة بن الحارث بن عبد للطلب اخبري اندايا لاربعة بن الحارث وعياس بن عبد المطلب قالا لعبد المطلب بن ربيعة وللفضل بن عياس ائتتيارسوله اللهصلي الله تعالى عليه والدوس لمرفقولا لديارسول الله قدبلغنامن السن ماتزى ولعبب

صربیت میں مثادلوں کے مساتل ایہ مدیث طویل ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ ربیعتہ بن الحارث کے بعیض المطلبہ کتے ہیں کہ مجھ سے میرے باپ ربیعہ نے، اورنفنل بن عباس سے ان کے والدعباس في يركباكه جاد رسول الشرصلي الشرتعاني عليه والدوسلم يعامس،

اورجا کرعرض کرناکہ یارسول انشر ہم دولوں کی جوعر بوکی ہے وہ آپ دیکھ رہے ہیں دیعی شادی کے قابل مو چکے ہیں) اور اب م شادی کرنا چلہتے ہیں، اور آپ لوگوں میں سیسے زیادہ احسان اورصلہ رحی کرنے والے ہیں، اور ہم دونوں کے با یوں کے پاس اتنا بنیں ہے کہ وہ ہماری طرفسے مہر کا انتظام کرسکیں ابذا آپ ہم دونوں کوصد قات وصول کرنے برعال بناليجية جس طرح عمال اموال ذكاة لاكراك وببنجات بين اس طرح بمريمي بهنيات اورجو كيد بهارات موكا وه جيس بل ماياكري كا. بعي ما ل كي تنواه اور وظيفه به ربيعة جن كے بيلے عبد المطلب بي أب كے جيازا دمعاني بي اور حضرت عباس کا آپ کا ججا بمنا تومشہور ہ ہے ، تو گویا بیعبدالمطلب آپ کے جیازاد مجانی کے بیسے ہوتے اور فضل جیازا د محائی۔ یہ قصہ ان دوسی سے تعلق ہے، آگے روایت میں ہے عیدالمطلب کیتے ہیں کے سمجلس میں ماری یکفت کو اور مشورہ ہور ہا تھا، دہاں علی بن ابی طالب اتفاق سے پہنچ گئے (جب ان کے علم میں وہ بات آئی ہو یہاں مجلس میں چل رہی تھی ، تواس پر دہ فرالمنے لگے بخدا رسول الشرصلی الٹرتعالیٰ علیہ وآلہ وسلم تم میں سے سی کوعاً مل علی الصدقد بہیں بنائیں کے اس برعب المطلب كے والدربيعہ بوك كرتم كو بوحضور صلى السّرتعالى عليه وآلدوسلم كى دامادى فى سب بىم ف تو تم سے اس بر مجمع مشدكيا بنيس (مطلب بدكه بيرتمبين كبول بارس اس متوره سے بريشان اور علن بورت سے) خالعتی علی ا رداء لا شعراصطبع عليه فقيل انا ابوحسن القرم ويعن حفرت على كومبى ربيعه كايه جلسن كرطيش أكيا اور اوراین چادر جوادر مد سیستے اس کو بچھاکراس پر لیٹ گئے اور لیٹے وقت فرمایا (نومیں بھی کہیں نہیں جاآ) میں بھی اپنے نام کا ابوحس بہادر ہوں، والٹرمیں بہاں سے مہنیں ہٹوں گاجب تک تم دولوں کے بیٹے حضور کی المعلیم ملے كا جواب لے كريذاً جائيں۔ (متورمبعن جواب) عبدالمطلب كيتے ہيں كرميں اورفضل دونون مشورہ كيمطابق مصورا للمعاليم

ک خدمت میں چلدیئے، جب ہم وہاں پہنچے توظہری نماز کھڑی ہوچکی تھی، ہم نے لوگوں کے ساتھ نماز پڑھی، نمازیسے فاسخ ۔ مجرہ کی واف کئے ، اس دن حصرت زیرنب کی باری تھی اس لیتے آپ ان کے بیماں تھے ، غرمنیک ہم آپ سے پہلے ہی دروازہ پر جاکر کھڑے ہوگئے ، تعوری دیرین حضور ملی الشرقعالی علیہ والدوسلم تشریف ہے آتے ،اور الاكان يكوكر فراياكرايية جى كابات بتاذكركياس (بمفاعض سب) محراب الدرتشريف ہم دونوں کوبھی اندر اسے کی اجازت دیدی ، ہم اندر چلے گئے ، ہم دونوں میں سے ہر ایک دوسے مِنِ كرنے كو كہتا، غرضيكہ ہم دو نول ميں سے كسى ايك نے اُدى كو تعيين ميں شك بور ہاہے جعفور كے ى جس كا بهارسة بالون في مكم كيا تقاحضور الدرتعالي عليه وآله دسلم عادى بات من كرفا موسش رہے اور اپنی نگاہ چیدت کی طرف انتمائے رہے رجیسے بعض مرتبر سوچ میں آدی کرتا ہے) جس میں کانی دیر موکئی، ہم تھے شايد كي يواب بنس مل كالهم كي الوس سع بوسة) يهال تك كرمفرت زينب كوم في ديكما بوم ارد ملعدي حانب ميں بس يرده مقيس وه اسين بالته سيدا شاره كرنے لكيں جس كامغ وم بر تقاكہ جاري مزكم ئىلە كاھل سوچ رہے ہیں، بھركانی دير بعد آپنے سراد برسے نيچے كى طرف كىيا اور فرما ياكہ ارسے مجعالی مصدقہ ب كاميل يحيل سه يرمحد رصلي الترتعالي عليه وآله وسلى اورآل محد رصلي الترتعالي عليه وآله وسلم كيليك ملال بين سف ال كرمستله كاجومل موجا تقااس كوفهايا) اورفهايا آب في كدنونل بن الحارث كوملاق بيس فوفل مصاب فْ وَمَانِ كُمْ عَبِد الطلب كَا نَكاح كردو، نوفل في مِيزِ نكاح كردياً، ادرفها يا بلاد ميرے ياس تجييزين بَرْ ، كو، راوى كماسے كريميرات أخماس كيمنتنظم تنف تواتي في فرمايا محميد سعد كرفضل كي شادى كردو اور ميم عامل سعيد فرمايا كمان دولون

یه برواس صیب کا آخری جله سه آصَدِی منهه آمی العندی ای سے ترجمۃ الباب ابت بود بلہ ہے، ایسے موقع پرشراح لکھا کرتے ہیں فیہ الترجمہ بمصنف کی غرض اس قصہ تو پہاں بیان کرنے سے یہ ہے کہ حضوصل لا تقالی علی الزائم خمس میں سے اپنے ذوی القربی کا مصدن کا لئے تھے ، کیون کہ عبد المطلب بن دبیے اور فضل بن عباس وونوں ذوی القربی عمد سے ہیں ، اس قصہ سے یہ بھی بھی ہی ہی آ ہے کہ بیا ہ شادی میں زیادہ فکر کی چیز وہ بس مہر (اور نفعة) کامسکہ ہے اور میس بین بیز دلیمہ سے جس کا ذکر ہے حضرت علی کے قصہ میں آر ہاہے ۔ دوسرے لوازمات فضول ہیں۔

والحديث الزجرم لم والنسال، قاله المنذري_

ان العسين بن على رضى الله تعالى عنهما لغبرة ان على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه قال كان لى شارف من نصيبى من المغنم يوم بدر وكان دسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم اعطانى شارف امن الحنيس يوم عند الخ

الايا تَمُ لِلمُتَّرِف البنوار وص مُعقَّلات بالهندار من الليات منها وفرِّجُن تمزة بالديار

جس کا ترجہ بیہ کہ اے حزہ دیکھویے سائے جوان اور فربراُ ونٹنیاں ہیں جو گھر کے سائیے بندھی ہوئی ہیں ان کے گلوں پر چری چلا و اوران کوخون ہیں لت بیت کردو، شرک جھ ہے شارف کی بعن ہوان اونٹنی، اور لوار جمع ہے ناویہ کی بعنی فربہ ، حضرت جمزہ گانے والی کا پیشخرسنگرا پی تلوار کی طوف لیکے اور بیسب کام کرگذرہ ، حضرت بلی فرائے ہیں کہ بیسب کی مسئکریں حضورصلی انٹر تعالی علیہ والہ وسلم کی فدمت ہیں گیا، اس دقت ہیں کے پاس حضرت زیرین حارثہ تھے ہیں نے میرے جہرہ کو دیکے کراندازہ لگا لیامیری پر لیٹنان کا اور پوچھا کہ کیا ہوا؛ بیس نے عرض کیا یا رسول انٹر آج جیسا ناگوار منظریس نے پہلے ہی نہیں دیکھا اور سارا واقعہ بیان کیا، اور بیس نے پر بھی بتلادیا کہ وہ ایک گھریں بحلس ہور ہی ہے شراب نوشی کی اس میں ہیں (سخر بی خرے پہلے کا واقعہ ہے) اس پر حضورصلی انٹر تعالی علیہ والہ وسلم نے اپنی چادر منظری اوراس کو اور کر چلا ہے جس اور زید ہی ہے بیجے بیجے ہیے۔ یہاں تک کہ آپ اس گھریک بنچ جس میں حمزہ تھے آپ استیزان کے بعد اندر داخل ہوئے جہاں سب لوگ موجود سے، آپ میلی انٹر تعالی علیہ والہ وسلم محزہ کو ملامت

کرنے لگے ان کا اس حرکت برجمزہ کا حال پر تقاکہ وہ تٹراب کے نشہ میں مست تھے آ تکھیں مرخ ہورہ تھیں، اب حزہ نے حضور صلی انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی فرف تیز نگاہ سے دیکھنا مٹروع کیا، اور نشر کے ایک فاص انداذیس پہلے تو حضور کے بیاوس کا فورتے دہے، پھر نظر کو حضور کے بیاوس کا فورتے دہے، پھر نظر کھی اور اوبرا مطانی آپ کی ناف کے قریب تک، دہاں حورتے دہے، اسی طرح بچرجہ کو کھورتے دہے، بیگھور نا تو بالک فاموشی کے ساتھ رہا، اور پھر اخیر میں بولے تیز لہج میں وجہ استم الاعبید لاتی کہ ادر ہے، اور حمزہ باپ کے غلام ہی تو ہو (جو بحد مخرہ کے باپ حضور کے بھی اور علی کے بھی دا دا اور بڑے ہے، اور گویا سردار ہے، اور حمزہ باپ میں اور محرہ ہے اور حمزہ باپ میں اور محرہ ہے۔ اور محرہ بالا دور میں اور معالم کر بڑے ہے اس کے بطور فریب جگہ کہا) علی کتے ہیں حضور صلی انٹر تعالی علیہ والہ والم ہی ہوں ہوگئی و تاکہ ہیں داری مدرہ میں باور خوشی کہ آپ وہاں سے بحل آپ والہ دیم سے بھی آپ کے ساتھ .

گے کہ یہ تو مست ہیں اور معالم کر بڑے ہے) اسلیے حضور صلی انٹر تعالی علیہ والہ دیم الیے پروں ہوئی کے درائی ہوں ہے کے ساتھ درازی مدکرہ بیٹ ہی اور غرضی کہ آپ وہاں سے نکل آئے اور ہم سب بھی آپ کے ساتھ .
واست درازی مذکر میں اور خوشی می اور خوشی کہ آپ وہاں سے نکل آئے اور ہم سب بھی آپ کے ساتھ .
واسے درازی مذکر النے ادر معالم کر فرا للے الم الم کی سے میں آپ کے ساتھ .
واسے درازی مذکر النے ادر میں اور خوشی کہ آپ وہاں سے نکل آئے اور ہم سب بھی آپ کے ساتھ .

و عدیت اسرج باری و سم، فاد سردن . پاتصد مارے لئے بڑا وابل عبرت ہے کہ دوجہان کے سردار کی صاحبزادی کی رخصتی مورسی موجیکے ولیم کے انتظام کملیتے

اب ك داما دمحرم جنكل معد كعاس المطاكرة بعرب، ادراس بين بعى بحرصب منشأ كاميالي مراء

مد تنى عياش بن عقبة العضر في عن الفضل بن العسن الضري ان ام الحكم الصباعة

معنی است می است میں اسام الحکم ادھ است میں اسام کے بعد اور این داسہ کے نیخ دوافقاف دئیھنے۔ است ہمارے معنی اس کے بجائے۔ اس ایسن میں اسام الحکم ادھ است میں اور دوسرا اختلاف اس کے بجائے۔ اس ایسنام الحکم ادھ سباعت میں اور دوسرا اختلاف اس کے بعد لفظ، حدثته ، میں ہے ہمارے اس کے بجائے وار ایک دوسر سے نسخ میں کما علی المامش ، حدثته . بھید مذکر ہے ، یہ دوایت ابوداؤد میں کمر دہے دوبارہ مصنف اس حدیث کو کتاب اللاب باب فی الشیخ عند النوم میں بھی لاتے ہیں بعید اس سندسے اس مدیت کو جب ذکر کیا تو اس میں بھی اس حدا حدا حدا اور سمند میں اس مدیت کو جب ذکر کیا تو اس میں بھی اس حرب میں ہم دارجے ، امتاز جع اور سمند میں اس مدیت کو جب ذکر کیا تو اس میں بھی اس حرب میں ہم میں کم میں است میں کم جوسام الحکم اس داسے دوبار میں کمی ایک سند ہے ، امتاز جع اس داست دوبار سام کی دوبارت کو ہوگی اور اس می دوبار اس مورت میں سستد کا مطلب یہ ہوگا، فضل برائحس کہتے ہیں کہ جوسام الحکم دونیا عرب میں سکی ایک دست دوبارت کرتے ہوئے ۔ اور اس میں عامل عدم میں ایک دست دوبارت کرتے ہوئے ۔ اور اس میں عامل عدم میں ایک دست دوبارت کرتے ہوئے ۔ اور اس میں عدم میں ایک دست دوبارت کرتے ہوئے ۔ اور اس میں عالم کے بیسط نے بیان کیا، ان دونوں (ام الحکم دونیا عرب میں سکی ایک دست دوبارت کرتے ہوئے ۔ اور اس میں عدم کے بیسط یا صباع کے بیسط نے بیان کیا، ان دونوں (ام الحکم دونیا عرب میں سکی ایک دست دوبارت کرتے ہوئے ۔ اور

ا بناراوی بیاموا اورمردی عداس کال یا فاله

بهارس موجوده ننحذى صورت بي مسندكام موريه بوكاك نفل بالحس كيته بي كرمجه سعام الحكم ياضبامة كسي ايك في روايت كيا دوسرى سے، معنى نصل كوشك مور بلے كرميرااستاداس صديت ميں ام الحكم ہے ياصباعة اور مبرصورت ان ميں سے ایک دوسری سے روایت کرر ہی ہے ، جونکرصاحب عوالم عبود کا بھی سختہ یہی ہے اسائے ابتوسی سندگی مترح اسی طرح ک ہے، لیکن اس نیخ کو اگر اختیار کیا جاتے تواس می عن کے تعاظ سے یہ اشکال ہے کہ جب حضور کی خدمت میں جانے والی یہ دواؤل بہنیں تقیں میساکدروایت میں تفریح ہے فلد عبت اناواختی تو پھرایک کے دومرسے روایت کرنے ک كياوج؟ دونون صاحب وانتعريس نيزكت رجال سيمجى النابس سيد إيك كادوس ك سه روايت كرنا تابت بنيس، كما في البذل. بخلاف ننحة تأمير ككروه اس اشكال مصيحة وليب ، مرحص تشيخ البند في السيد من بارسي وجوده تشخه كى سندى اس طرح توجيه وماويل فرائ ب جس بريه اشكال وارد نهين بوتا ، حضرت يضخ المبندك تاويل كا حاصل يب كرعن اصلابها بطورلب لباب كي برل واقع بورباب اين سابق سي دنسل البحسَ روايت كرت بي ان دوعوراً ال یں سے سی ایک سے، بدل قرار دیسے کی صورت ہیں اوپر والا انٹیکال بدیدا بہنیں ہوتا، بھارسے صنرت مہادیپودی نے سند كامفهوم توتيمي متعين ذمايلب جونسحرابن داسه والى سند كلب مكراس مين يه توضيح وتشريح بهنيئ سے كه بهاري پرسـند محاج اول سے امنیں، بلکاس سے میں آنے کہ ارسنے کی عبارت کا مفہوم می وہی ہے جودومران کی مارت كاس، والامركماني ماشية يضح المندرهمان تعالى، وصلاجهد المقل في شرح بالاسندوالله تعالى اعلم بالصواب مضمون مدين واضح م كريد دولون ادر تيسري حصرت فاطرخس فنيت مي سے فادم طلب كرنے كيليے في كيات توآب فعذر فرماديا سبقكن يتآمى بدركم يتاى بدرتم سے بيد چونكر طلب كرف آگئ عضاس لئے سادے فلام ان کودیدیتے گئے اوریامطلب یہ کریتای براستھاق کے اعتبار سے تم پر مقدم اور رائے تھے اسلتے ان کود سے دیا يا ديا جلت كا، اس صورت ميس صديث حنفيد كي مؤيد موسكتي بعدكدوه اس سند مي ذوى القربي كوحق كا مدار إفتقار اوراصتيارج برركھتے ہيں، پيراكب نے ان تيوں كى دلجون اور آلمان ميں خادم كابدل، تعنى بدل معنوى تحويز فرمايا جوسيع فاملم کے نام سے معردف ہے۔

من ابن آغر کم قال قال صلی رضی الله تعالی عند الا احد مناف عنی وعی فاطعة آن اس حدیث اور پہلی حدیث کا مفنون تقریباً ایک بی ہے ، اس میں یہے کہ حفرت علی نے فاطمہ رمنی الله تعالی عندا اس میں یہے کہ حفرت علی نے فاطمہ رمنی الله تعالی عندا الله عندا الله الله تعالی علیہ والدو الله میں مائے ہیں الله تقریب الله تعالی علیہ والدو افد والنسبائی من حدوا دمن بن الله تعالی عند بذا محدیث بخود، وسیمی ان شرقعالی مند بذا محدیث عبود الرحن بن الله تعدد من ان شرقعالی عند بذا محدیث بخود، وسیمی ان شرقعالی مند بذا محدیث بخود، وسیمی ان شرقعالی من مقدید من ان شرقعالی من مندال عند بذا محدیث بخود، وسیمی ان شاد الله و الله مند بذا محدیث من ان شرقعالی مند بذا محدیث بخود، وسیمی ان شرقعالی مند بذا محدیث بنا حداد، قال المندری -

حدثنا محمدين عيسي ناعنسة بن عبد الواحد القرشي، قال ابوجعفرييني ابن عيسى --

كنانغول اندمن الاسدال قبل أن نسبع ان الاسدال من الموالي-

محدین میسی استاد مصنف جن کی کنیت ابوج عفر ہے وہ اپنے استاد عنبسہ کے بادے میں کہ دہے ہیں کہ ہم لوگ یہ جمتے سے عنبسہ کے بادے میں کہ دوہ ایدال کی جماعت میں سے بین قبل اس کے کہ ہم پر سنیں کہ ابدال موالی میں سے ہوتے ہیں بین غلاموں میں سے۔

مطلب بیرہ کو عنب تو موالی میں سے نہیں ہیں اہداوہ ابدال میں جی نہیں، اہدا ہمارا پہلا خیال غلط شکلا اختار صدا لعی شیخنا فی اندنل، اورصاحب مون لمعبورہ نے موالی کو ممالیک کے معنی میں بنیس لیا بلکہ مرادات کے معنی میں لیا بعی مولی اعلی، اور عنیسہ جی نیس سرادات ہیں سے بیس، اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ شروع میں توریہ ہا دا گمان ہما بعد میں بھر وہ گمان یفین سے بدل گیا اور ہمیں ان کے ابدال میں سے ہونے کا یفین ہوگیا، بذا المعنی عکس المعنی السابق۔

اہدال واوتاد کا شوت احادیث سے ایمان اس روایت کی سندس ابدال کاذکر آیا، ابدال کاذکر ابداؤ دس

مان الناس دلک آناه ایدال الشام وعصائب اصل الواق فیبا بیورد جس کامضون پرہے کا فیرزانہ میں جب الم مهدی افاوا کی الناس دلک آناه ایدال الشام وعصائب اصل الواق فیبا بیورد جس کامضون پرہے کا فیرزانہ میں جب الم مهدی کے ہاتھ پر مکہ مکرمہ میں جواسود اور مقام ابرا ہے کے درمیان تو آب ان سے بیعت ہوں گے تو اس کے معدان کے مخالفین کا ایک نشکراسے گا ملک شام سے جوان سے لائے ملئے کا تو ان کو الشرتعالی داستہ ہی ہیں مکہ مدیر نے درمیان ذمین کے عباد میں دو سال کی الشرتعالی داستہ ہی ہیں کہ جنا پی مراق میں دو سال کے عباد و کرتم اور ملک شام کے ابدال آکر ان کے ہاتھ پر بیعت ہوں گے وضر سیسے فرح انشر کے حاصی بندل میں ہے علام سیدولی سے فور میں ان کی برخوات کے ورمیان کی محد سیس ان کی برخوات کے معام سیدولی سے فور میں ان کی برخوات کے موات ہے ہیں ہوائے ابوداؤد کی اس دوایت کے ، واحز جانما کم وصحہ ، وورد فی فیرانسی کے موات ہے ہیں ہوائے اس حاسی میں ایدال کے بارے میں مہت می محد سے میں ایدال کے بارے میں مہت می محد ہے میں ایدال کے بارے میں مہت میں مہت میں ایک دور ورجال آنا کی کے موالے کو پر فرمائے ہیں ہوائی اوران والور تا دوالا والور تا دوالا قبال میں میان مورج ورجال کا نقیار والور تا دوالا والور تا دوالا والور کی اس دوایت میں المون و حاست میں میں ایک دور دوروں میں لکھا ہے ۔ والا میان میں ایک دوروں ورجال المون کا میں میں میں ایک دوروں والور المان اوران اوروں کی دوروں والور کی اس دوروں کے است میں میں ایک دوروں کی المون کا میک کے وال شنت قلت میں والور تا دوالا ہوائی الا دوروں کی اس میں کھا ہو تو دوروں کی دوروں شنت قلت میں والور تا دوروں کی دورو

مدتنى الدخيل بن إياس بن نرح بن مُجّاعة عن هلال بن سراح بن مجاعة عن ابد عن عدة مجاعة المراق النبي صلى الله تعالى عليه والدوس لم يطلب دية اخيه قتلة بنوسدوس من بني ذهل.

مه محص محرم مولانا حكيم مودما حب (المعروف بعليم جري) في ذكر كيا كميس في على ايدال ميتعلق تقريبًا منظر روايات جع كى بين ١٢

بابماجاء في سهم الصفي

عن عاشتة رضى الله تعالى عنها قالت كانت صفية من الصفى

یعن آپ کی زوج کتر مرحفرت صفیدر رض الله تعالی عنها آپ کوسیم فی میں بلی تھی، یہ روایت آئندہ استے والی مفصل روایت کے فالات ہے، اور سیح بات وہی ہے جور وایت مفصل میں آئری ہے ابذا اس روایت کی آویل یہ کیجائے کہ مراد من حیث المال ہے اور وہ جو آئندہ روایت آربی ہے اس میں اس طرح ہے: عن انس رضی الله تعالی عند قال جمع السبی بخیب رفعاء : حیلة فقال یارسول الله اعطی جاربیة من انسبی، قال اذھب فخذ جاربیة فاحن اسبی بخیب رفعاء : حیلة فقال یارسول الله اعطی جاربیة من انسبی، قال اذھب فخذ جاربیة فاحن ا

حضرت صفیق آب کے حصر میں کیسے آب کی خدمت میں آتے اور آپ سے ان فیدیوں کو جب جمع کیا گیا تو دحیہ کلی وفی الشرتعالی عنہ ایک حضرت صفیق آب کے حصرت میں سے ایک ایک خدمت میں آتے اور آپ سے ان فیدیوں میں سے ایک ہاندی کی فوائش کی، آپ نے ان کو اختیار دیدیا کہ ایک جاریہ لے ہو، انہوں نے صفیہ کولے لیا، تو ایک شخص آپ کی خدمت میں آتے اور موض کیایار شول انشر آپ نے دحیہ کوصفیہ دیدی وہ قو بوقر بیظ اور بونفیر دونوں کی مرداد ہے وہ دحیہ کے مناسب ہنیں آپ ہی کے لئے مناسب ہنیں آپ ہی کے لئے مناسب ہنیں آب ہی کے لئے مناسب ہے، اس پر آپ نے دحیہ کوصفیہ کے ساتھ بلایا، اور آپ نے ان پر نظر ڈال کر فرایا کہ کوئی دوسری جاریہ لیاد، اور پھر آپ نے حضرت صفیہ کو آزاد کر کے ان سے نکاح کر لیا۔

کہاگیا ہے کہ صفیہ کانام حضور صلی اللہ تعلیہ والدوسل کے اصطفار سے پہلے زمینی تھا پھر جب وہ مہم فی میں سے قرار دے دی گئیں تو ان کانام صفیہ رکھدیا گیا، کذانی البذل، لیکن عون العبود میں امام نووی سے نقل کیا ہے کہ صحح یہ ہے کہ ان کانام صفیہ پہلے ہی سے تھا۔

سمعت يزييد بن عبد الله قال كمنا بالهرب نجاء رحبل اشعث الرأس سيدلا نطع فقلنا كانك من اصل الماديات.

مضمون مدست إياسياب كأنزى مديث بسيس كاذكر بارسيهان الجي قريب مين آيا بقا الركام عنون يسب يزيدب عيدان أكية بين كم معام مربدس مقر (موضع بالبصرة) توايك في مراكده بالون والاآيا جس كم بالتدين من جرام كالك عرائقا رجس بركيد لكما بوائقا) بم في السيم كماكدة ديمان معلوم بوتاب اس نے کہاں ہاں، ہم نے کہا تیرے ہاتھ میں جو یہ نگراہتے ذراہیں دسے اس نے ہمیں دے دیا تو ہم نے دیکھا اس میں يه لكما بوا تحا، من محمد رسول الله حسكي الله تعالى عليه والدوس لعرالي بني زهيويون أ تيش الكعران شهدتعران لاالدالاالله والمامعمداديسولي الله واقتمتم الفتلؤة وآتييم الزكاة وإديتم العسمي المغنموسهم النبي صلى الله تعالى عليه والدوس لعروسهم والصفى انتم آمنون بامان الله وريسولد آب کی اس تخریر میں آپ کے دوحصول کا ذکرہے ایک مہم غنیمت اور دوسرام معنی ، اور ان دو اول کے بارسیں یسے کداگر تم بدو اون اداکرتے رم واک رمع ان باتی امور کے جو تخریر میں مذکور بیں) او تم ہاری طرف سے امن میں مو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آید کے اور اور صعبے مطلقا کتے ، شرکت فی انغروہ کی تید نہ تھی ، مہم فنیت کے بارسیس تو روایات میں بھی اتفاق سے اور علمار کے مابین بھی لیکن مجھ فی کے بارسے میں باب کے شروع میں جو صربیث گذری ہے وہ اس کے خلاف ہے، حضہت گنگوی رحمۃ الٹرعلیہ کی دائے اس اس خری صدیت کے بیش نظرعدم تقیید ک ہے، اور گذرشتہ اب یں پرگذرجیکا کہ حنرت نے بزل میں یہ لکھا ہے کہ کتب نفریں مجھے اس کی تفریح بنیں کی ۔

مديث يزيدين عبدالتُدرمكت عليالمنذريُ وكمتب مجرعوام النالمزيع اه الي النساني-

ابكيفكان اخراج اليهودمن المدينة

ا ترجمة الباب بعنى كيعنيت اخراج يهود كن المديمة كے بارسيس آپ يہ تجھتے كريميود جن سے آپ کوغزوات کی نوبت آئی دوطرے کے تھے ، بیعن تو دہ تھے جو مدمین سے باہر خیریں آباد تھے، یہ خیر جوایک بڑی بستی ہے مدینہ سے شال مغرب میں تقریباً ڈیڑھ سو کمیو میٹر کے فاصلہ برواقع ہے، اوربعض قبائل ببودوہ تقے جومدیمہ اوراس کے آس یاس بس مصلے ہوئے تقے، اس لیے اولاً تو غزوہ کی توبت آئی يبودىدىمذكى سائقة جن كومديد مصد فارج كونيا كيا يا قتل كرديا كيا جس كي تفصيل آك آرى سے ، اور يهود فيرس قبال كى نوبت بعدين آني ليكن بعد الفتح ان كوو بال سع مكالا بنيس كيا بلكه أيصلى الشرتعاني عليه وأله وسلم كاأن سع معابره بوكيا کہیمسلمان ماہیں گے شکالدس گے

اس کے بعد آیٹ تھے کے جب حضور صلی الثر تعالیٰ علیہ والہ وسلم بجرت فرا کر مدینہ مؤدہ یسنیے تواس وقت وہاں کی آبادی جیساکہ صدیث الباب میں از باب مخلوط تھی بین المسلین والمنز کین واکیبود، مشرکین کے دومشہور قبیلے تھے اوس ا ورخز درج جن کا لفتب ان کے منٹرف باسلام ہونے کے بعدائعاً دموا ، اُور میہود کے تین بڑے ہے تبییلے وہاں آ با دیتھے ، بولفیتر رجن كاشار استراف مين تها) اوربنو قريظ (جوكم درجرك سمجه جات بتع) ادر بنو قيينقاع (عيدالشرين سلام رضي الشرنعا في عنه ك قوم) آياصلى الله رتبال عليه وآله وسلم في مديد بيني عن بعداواتل بجرت بي مين ميهود مديمة مصدمعا بده فراليا عقاامن لمان عدر شکی کرتے رہے جس بران کے سائے تنال ہوتارہا ،چنا بخد سنتے بہد عبرشکی بوتینقاع ه كاب، جب حضور صلى الترتعاني عليه وآله وسلم في ان سعة قال كا اراده فرمايا تووه لوك مقابله سے بچکر قلع مبند ہو گئے، آیپ نے ان کا محاصرہ فرمایا ،جب وہ محامرہ سے تنگ آھئے تو وہ جلا وطنی منظور کر سے تلعہ سے پنچے الترات اورملک شام صلے تھے: اس کے بعدر بھک و میں میود مؤنفیر نے مسلما لان کے ساتھ بدعبدی کا ان کی اس بدعبدی كاوا قعر ٱئنده باب في خبرالمضير مين متن مين آرياسيه جنائجدان سيدمقابله كالذبت آئي تو وه نجي قلعه بند بوگئے حتی كه عاجز بهوكرجلا وطنى منظوركى اوريه لوك مديرة بصيف ككر خيريس جابسه اوركويا خيريم ودكامركز اوران كاساز شوكا اداه بن كيا، بنوقريظ سے اس موقع برمصالحت بوكئ تى، چنانچ آكے روايت ميں أدبائ عن ابن عران بيود النفيروقرليظة حاربوا دسول المترصلي الثرتعائ عليه وألمرسل فأجلى دسول الشرصلي الشرتعاني عليه والدوسلم ين النضيروا وتريظة المحديث يعى اس موقع ير بنوقر بيظ كومديمة مين برقرار ركها كيا. ليكن ان لوكون في غزرة احزاب كيموقعه يرمشركين كأساعة ديا جنا يخيه ہے نے غزوہ احزاب سے فارغ ہو کرسے ہے ہیں ال پر ح صائی کی وہ بھی قلعہ بند ہو گئے اور امہوں نے مجبور مو کمر قبیلانوس سلمانوں کو پیچ میں ڈال کرمفرت معدین معاذ الادسی رمنی النٹر تعالیٰ عهٰ کوچکر بنایا، امہوں نے اِن کے قبل کا فیصلا ہیا جس پر میبود بنو قریظ کے مردوں کوجن کی تعِداد روایات میں چارسوآئی ہے سب کو مایسز منورہ میں تمسل کیا گیا، اور میا دمیر معلوم ويكاب كرمني نضير مربه بيدا جزاكر خيبرها بسيئق اورم وقت ملان كحفلاف مازمتيس كرته رسية مح عديد من آب نے ان پرخروج فرایا مسلمان کوفتح ہوئی غینمت میں سلمان کوبیت ال ودولت ماصل بوئى ،حضرت على فانتخ خيېمشېورېس، باقى اس فتح ئىں ان كووبال سىيە ئىكالا بنيس گيا بلكىمەابدە بوگياكە وە وېي*ن دى ين كر* رہیں گئے، مزید برآں ان و گوں نے حضور صلی اختر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے برگذارش کی کہ آپ حضرات کو تو اپنے دین کے كاموں ہى سے فرصت بنيں ہے آپ كا كام كام تكارى بنيں ہے، الن زمينوں اور باغات كو ہمار سے ہى توالد فرما يس ہم ہی ان زمینوں کیں کاشت کریں گئے اور آپ کوتیا رغلہ ملا کر ہے گا، آپ صلی انٹرتعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان سے اس پر مزارعت کامعالمہ فرمالماجس کومخابرہ بھی کہتے ہیں، اور یا غات کا بھی معاملہ کرلیاجس کومسا آباہ کہتے ہیں یہ بہت بڑے مزارعت كامعالمه فرمالياجس كومخابره بحي كيتة بين، اوريا غات كالبحي معامله كرلياجس كوم بڑے مجوروں کے باغات تھے لیہ اور ان سے اس وقت پہلے ہوگیا کہ تم پہاں رہتے ہوئے کاشت وغیرہ کرتے رہوجب مسلمان چاہیں گے تمہارا پہاں سے اخراج کردیں گے ، حضرت صدیق اکبر کی فلانت تک تو وہ ہاں بستے رہے ، حضرت عمری خلافت کا جب زمانہ آیا تو امہوں نے ان کو ادبحار اور تیمار کی طرف نکال دیا تھا جیسا کہ آگے روایت میں آرہا ہے۔ مشروع میں پیمخ قرتا ہے غو وات بہود کی اور ان کے ساتھ جہاد کی مجلا لکھدی تاکہ آئندہ الحاب اور ان کی احادث کے مجھے میں مہولت ہوجائے۔ والمشرق الی المونی والمیسر۔

عن عبدالوصلی بون عبدالله بن کعب بن مالك عن ابیان و کان احد الثلاث الذین تیب علیهم عبدالرخمن این باپ عبدالله بن کعیدسے روایت کرتے ہیں، آگے دوایت میں ہے: و کان احد الثلاث ہ ضمیر بظاہر عبداللہ کی طرف نوٹ دہی ہے ، مگرم او وہ ہنیں بلکہ ان کے باپ کعب بن مالک مراد ہیں (یہ امرقابل تنہیج ور نہ ظاہر عبارت سے خلاف واقعہ کا ب بہرتا ہے

كعب بن الاسترف يمبودي كي قتل كاقصته اورشاع تسم كا آدي تقاا وريزاموذي تقام صفور الأرقال العلال المالة المالية المالية

ک اشعاریس بچوکرتا تھا، اور کفار قریش کومسلمانوں کے خلاف ابھار آگے داوی کہتا ہے کہ جضور کی لا تعالیٰ علی الدم م میں انتریف لاتے تو وہاں کہ آبادی مخلوط تھی سلمین اور مشرکین اور بہود سب ہی وہاں بستے تھے اور یہ بہودی حضور و اور آپ کے اصحاب کو ایڈ ار بہنچاتے بھے، انٹر تعالیٰ اپنے بنی کوعفوا در صبر کا حکم دیتے رہے، چنا نچہ آپ ان کو درگذر فراتے رہے، خلیا آبی کعب بن الانٹرف ان یہ نوع عن اذی النبی صلی انڈ و تعالیٰ علیہ والدوس لمو اموالسنی

اله جنائيدان بافات من ايك باغ كانام كتيب بيدكاذكر باب اجار في هم اوض فيبزس ايك روايت من اسطرت ب كدامام الك سدان كد شاكر نے اوچها كم كتيب كيا چيزب توامنوں نے جوب رياكہ خير كاليك باغ ہے جن من جاليس بزار كھوركے درخت تھے۔ لیکن مرف اس سے ترجمۃ الباب سے منامبت ظاہر نہیں ہوتی اس لئے یہ کماجائے گا کہ اس صیت میں معاہدہ کا ذکرہ یہ توسیب بناان کے اخراج کا کہ چوبکہ وہ اپنے معاہدہ پر قائم ہنیں دہے اور نقض جد کیا ای پر ان سے قبال اور اخراج ہوا اس روایت ہیں ہے کہ آپ نے قبل کو ہے کا کہ ہونکہ الب فی العدم اس روایت ہیں ہے کہ آپ نے قبل کو ہے کا معام معان معاذ کو دیا ، حالا نکداس سے پہلے کہ اب الجماد میں مہاب فی العدم نور قبل علی خروجا کہ آپ نے فبایا ، من لکعب بن الانٹر ف، وقام محدون سلمۃ الحدیث بطولہ جس میں اس کے قبل کی تفصیل مذکورہ ہے ، اس اشکال کا جو اب بقالہ و ہال گذر جے کا بوگا ، وہ یہ کہ اصل قو وہی دوایت ہے جو پہلے گذر جی کہ کی جب محدین معاذ دخیرہ کو محدین مسلمۃ تاری و کہ تو آپ نے جا ہا کہ ان کے ساتھ چند آدی اور کردیتے جائیں چنا پنج سعد بن معاذ دخیرہ کو ان کے ساتھ جی دیا۔

یقمل کعب ربیع الاول سیسته میں بیش آیا، اور اس روایت میں یہ سے کہ میہود کے مماتھ معامیرہ اس واقعہ کے بعد ہوا، اس سے یہ نیتے نکلاکہ میہود کے مماتھ معاہدہ کی ابتدار سیسہ سے سے۔

وقد خرج البخارى وسلم والبواؤد والنسائ مَثلَ كعب بن الانترف تم من بذا، وقد تقدم في كمّا بالجباد ، قال لمنذري ـ عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال لها اصاب رسول الله حسلى الله تعالى عليه واله وسلم قوليشا يوم بدو وقدم اله دينة جمع اليهود في سوق بني تينقاع ، فقال يامعشر يهود اسلموا قبل الله يصيبكم وسشل

مضمون صربت کی اور فرایک تر بوگ بدر میں قریش پرفتج پالی اور بدر سے مدینہ واپس پنچ کے تو آپ نے میودکو جمع مصمون صربت کی اور فرایک کے تو آپ نے میودکو جمع امنوں نے کہ برد میں مدینہ آئے ہو قریش پر آئی، اسس پر امنوں نے کہ یہ جو اس کے کہ تم پر وہ مصیبت آئے ہو قریش پر آئی، اسس پر امنوں نے کہ یہ جواب دیا کہ دیکھے آپ کو یہ چیز دھوکہ میں مدلا انے کہ آپ نے ای قوم قریش کے چیز افرادکو قبل کر ڈالا کا دوا اعتمال کرنا ہمیں جانے ، فنون حرب سے واقف ہنیں، آپ ہم سے قبال کرکے دیکھے تو آپ بہچان جا تیں گئے کہم میں میں میں میں میں میں موان کے کہم میں میں میں میں اور آپ کو ابھی تک ہم جیسوں سے مابعہ بہنیں ہوا استعلادت و محتشدہ دن اللی جہندہ

حدثتى بهنت معتبصة عن ابيها معتبصة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم قال من ظفرت مده من رجال يهود من سعة وجي مل اسعة من كروال المعتبرة من رجال يهود من سعة وجي مل اسعة من كروال المورين سعة وجي مل اسعة من كروال المورين بعن محيصه من المراب على كمين المراب على كما يك يهود كالمشبيه ناى جو تجاريه وسعة الوران محيصه كالمستم من من من من الدرا المحال المراب ا

پیٹ میں بہت ماری چرنی اس کے مال سے بیدا ہوئی ہے جس کو توسف تل کردیا۔

عن الى هريدة وضى الله تعالى عندان قال بينانحن في السجب اذخرج الينارسول الله صلى الله تعالى الله تعا

مرصنمون صربت المصرت الوہرمری دصی الشرتعالیٰ عه ذرائے ہیں کہ ہم بہت سے لوگ سجد میں بیعظے تھے، اجا نک مسلمون صربت المحصورصلی الشرتعالیٰ علیہ وآلہ وسلم تشریف لاتے ہماری طرف، پس فرایا کہ چلو یہود کی طرف، ہم آپ سے ساتھ جلدیتے حتی کہ آپ ان محریہاں پہنچے، آپ نے وہاں کھڑے ہوکران کو پیکا دکر فرایا یا معشد کر چھود آسیلٹوا تسلیوا

کہ اے میںودیو! اسلام نے آوسالکہ میچے سالم رہو (ورمز تمہاری خیرنہیں) امہوں نے پیسٹکرکہا میں بلغت یاآباالقاسیم ر کہ اے میںودیو! اسلام نے آوسالکہ میچے سالم رہو (ورمز تمہاری خیرنہیں) امہوں نے پیسٹکرکہا میں بلغت یاآباالقاسیم

کہ آپ نے اپنی بات ہم بک بینچاری ہے جفنور نے چریمی قرایا انہوں نے بھی پھروہی اس کے جواب یں کہا، اس پر آپ فرایا دلاف اردید کہ بان بس میں بھی بہی جا استان کا احرار کروی اور اس کے بعد پھر آپ نے یوسسر مایا:

مان لوکہ با شک پردس انٹراوراس کے رسول ک ہے، اورسی تم کو یمان سے نکالنے کا ادادہ کررہا ہوں، پس جوفس

تمیں سے اپنے ال کے بدلدس کے حاصل کرسکا ہو۔ تواس کو ذوحت کردے، یعی جو ال تمہارا ایسلسے کم امثاکر

يجاسكة بواس كوامطاكر بيجاف أورجس كوامطاكر بنيس بجاسكة أوراس كاعوض تبس يبال المسكة بويعي كمى خريدار

سے تواس کو فروخت کر دو، اوراگر نہیں بیچو گئے تو نقصان تم ہی اٹھا دُ گئے اور یہ اچھی مارے جان لوکہ زمین تو ہماری ہے۔ معالی میں میں میں میں اور اگر نہیں بیچو گئے تو نقصان تم ہی اٹھا دُ گئے اور یہ اچھی مارے جان لوکہ زمین تو ہماری

بنونفیر جوسلمان کے عامرہ پر تلد بند ہو گئے تھے تو وہ جاادطیٰ کی شرط منظور کرئے نیچے اتر سے تھے اس طور برکہ جوسلمان قابل نفل ہے اس کوئم جس طرح بھی لیجا سکتے ہولیجا ۔ ، زمین جو ہے وہ تو انٹر تعالیٰ کے رسول کے لئے ہو گئی

بوسان فان سر سر منقولات کومنتقل کرنے میں کوئی کسر ہنیں چھوٹری، دروازے اور خو کھٹے تک آثار کرساتھ لیگئے

اس أيت كريم مي اسى كاطرف اشاره به يُحفِّد يُون بيوتَهُ مُعرباً يُدينه عرواً يدينها المؤمن ين

ایک اشکال وجواب اسک مدیث میں ظاہر یہ ہے کہ بہود بنو نفنیر کاذکر ہے، سیاق روایت سے یہی ظاہر ہوتا ہے۔ ایک اشکال وجواب اسکے کہ رنہ تو وہ خاص میریز کے اندر نقیے اور بذ زیادہ فاصلہ پر تقے جس کیلئے کہی توری منسا

مع كرى برسي ياسوارى كى خرورت برسيم محقرسى مسانت تقى جهال بيدل چل كريم بني كين جيساكه روايت مع متفاد

ہور ہاہے، نیکن اس پر-اشکال یہ ہوتا ہے کہ ان کا اِجلار قسی ہے میں ہوا تھا اور بہاں پراس تصد کے رادی حضرت ابو ہر مریہ ہیں جن کا اسلام عصری میں ہے قو بھرا بوہر برہ کا خروج حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والدوسلم کے میا تھ کیسے

بوسکا تھا، اس کی توجیہ یہ کی گئے۔ ہے کہ اس سے چلہ بولفنے مراد نہیں بلکہ ان میں سے بیفن اور بقایا جو وہاں رہ گئے ہونگے

اوريا بيريه كهاجات كرمديث مرسل محابى ب، كما تقدّم هُذا الوّجيد في عديث ذى اليدين-

والحديث اخرج البخاري ومسلم والمنسائي قالم المنذرى

باب في خبرالنضاير

ای فی بیان افعلوا بالنی صلی الله تعالی علیه وآله دسم داصحابه دما آل الیه امر بهم من افزاجهم دا جلام بهم من المدینة -اس باب بین مصنف نے وہ عدیت ذکر کی ہے جس میں بنو تضیر کے نقض عبد اور غداری کا ذکر ہے جس کے نتیج میں مصنوصلی الله رتعالیٰ علیه وآله وسلم اور صحابہ نے ان پر حرط صائی کی، جس پر عاجز آگر دہ جلاد طنی کی شرط پر بنیجے اتر سے اور مدین تھو دکر جائے گئے گئے گئے۔ کار

مى رجىل مى اصحاب النبى صلى الله تعالى عليه وأله وسلم ان كفار قريش كتبوالى ابن أبي ومَنى كان معد الدوس والفريري .

ہے ایہ ہے کہ جنگ بدر سے پہلے کاوا قعہ ہے کہ کفار قریش نے رأس المنافقین عبداللہ بن ال جو کہ مشرکیین یس سے تھا اور جواس کے ساتھ دو مرسے منزک تھے اوس وخزرج میں سے ، ان کوریا کھی کر بھی اکہ تم نے ہارسے آدی کویناہ دی ہے اوراس کو لیسے یہاں تھرکا یا ہے دیعی مفصلی انترات الی علیہ واکہ وسلم ، ہم تم کو خروار ار سے ہیں کرماتو تم اس کے ساتھ قت ال کرویا اس کا وہاں سے اخراج کرو، در منہ ہم قسم کھا کر کہتے ہیں کہ ہم سارے مک والے تم مرحظ حالی کردیں گے، تم ارسے مقاتلین مین مردول کوقتل کر ڈالیس کے اور تم ماری عور نوں کو اسے لیے مد كريس كي جب عبدالله بن إلى كياس ان كي يتحرير اور دهمي بيني تووه حصنور صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كم سائقة تسال جصفوصل اللانتعالى علييد وآلمه وسلم كواس بإت كى خبرونى تو أيبصلي الله رتعالي عليق آله ملم ان کے پاس تشریف نے گئے الماقات کے لئے ، جب آپ وہاں پہنچے تو آپ نے ان لوگوں کے سامنے یہ بات رکھی کہ مجھے علوم بواسے که تمیارے یاس قریش کا حد درجرتی وعی رئینی ہے، دیکھو! یرقریش تم کواتنا نفقهان نہیں ہینچا سکتے جتناتم خوداینے آیکونفقمان بہنچانے کا ارادہ کررہے ہو، پھرا گلے جلسے آیا نے اس کی تشریح فہائی توبیدون <u>ان تقامتلوا ابن اء كعروا خوات كركياتم ثودا پيغ بائد اپن بى اولادا در بيما يُوں كو تسل كرنا ياست بو بمطلب پرتقاكم </u> تم میں سے بعض کی اولاد اور بعض کے عمال اور دوسرے اعزہ اسلام لاکر سمارے ہوگئے ہیں تواس صورت میں مسلما بوں مرحما بمرنا منو داینے نوگوں مرحما کر ناہیے۔ اُسکے روایت میں ہے کہ جب ان لوگوں نے حضور کی لڈیلیہ والہ دسلم كى يەتقرىرسىنى تودەسب لوگ جوتى الكىلىنى تېمىغى بوگئے تقے مىنتىز بوگئے اس مارى يات كى اطلاع كفار قرليش كوجى بوگئى، تواب غار قرلیش نے دو مارہ تخریر لکھی اور یہ جنگ بدر کے بعد کی بات ہے، اور اس مرتنبہ بچاتے مشرکین کے یہود کی طرف۔وہ تحریر تکھی جس کامفنمون پر ہے کہ بیشک تم ہتھیار والے ہو قلعوں والے ہو (لیسے ہواور و نیسے ہو) یا تو تم ہمارے آدى كوقت ل كرو درى بم تمبارا يكردي كے دو كردي كے ادر بارسے درميان اور تمبارى ورتوں كے ياز بول درميان کوئی چیزمانی مدرسے گی، یعی ہم ان کی عصمت دری کریں گے۔ رفکرم جن خکر متر کی یعی بازیب جس کوراوی کہدرہا ہے ،
وحی انخلا خیل فلما بہلغ کتابہ والمنبی صلی اللّه تعالیٰ علیه والدوس لم یعی پس جب ان کی یہ تحریر حفوصلی الله طیروسلم
کے باس پہنچی۔ یہاں پریداشکال ہے کہ وہ تحریر تو یہور کے نام محق حضورصلی الله رتعالیٰ علیه والدوسلم کے پاس کیسے بہنچی بینانچہ درمنتور کی روایت میں سے فلما بلغ کرا بہم الیہود، بواب یہ ہے کہ تقدیر عبارت یہ ہے فلما بلغ خرکرا بہم اصل کا برائیس بلکم اس کی خراک ہم اصل کا برائیس بلکم اس کی خراک روایت میں ہے۔ اجمعت بنونض پر بالغدر فلاسلوا الی المنبی صلی الله تعالی علیہ والله وسلواله کرا بھی دوسلواله کے الیت فی شلات بین رجلامن اصحابات ۔

ا يعنى يهود بنونفيرن كفارقريش كى اس دعيد يرمصنور صلى الترتعالي علیروآ لرواغ کے ساتھ غدر کا ارادہ کیا، لیٹی آپ کے قبل کی خفیر ارش دھوکہ دیکن بینا بخہ آپ کے مامنے بات رکھن گئ نہ باسلام کو تبول کرنے مذکرنے کی، وہ یہ کہ انہونے خصورال الٹرتعالی علیے السلم کے پاس بہلوایاکہ تیس آدمیوں کو آپ لے کر چلتے اور تیس آدم ہارے اُحبار علمار مہود تکلیں ، اور سی عین جگر مراا قات مرین اور بارسے احبار آپ کی بات سنیں، بس اگر امہوں نے آپ کی تصدیت کر دی اور آپ برایمان مے آتے تو ہم سے بھی آپ پرایمان ہے آئیں گے مصنف نے یہ واقعہ اتناہی ذکر کیا، آگے کیا ہوا اس کو میکہ کر چھوڈ دیا فقصی خبرہ کے یعیٰ داوی نے پورا قضہ بیان کیا، اس قصد کو معزت نے بزل میں سیوطی سے نقل کیاہے وہ اِس طرح کہ حسب قرار داود و اوں طرف سے ستيس نفر جلدية ، يمنظريكه كريعص بيودكو تردد بواكرب محداصل الشرطية الديم كيسات تنش أدى بي توجرتم ان تك كيس بنع سكوك، ان مي سے تو برايك كا دال يہ ہے كہ دويہ جا بتا ہے كہ آپ سے يسلے ميرى موت ماست، تو الغول لے مصور الدرتعالى عليد والروسلم كويه كهلا بعيجاكم بمسب ل كرسائة إدى بوكة ،سائط أدميون كدرميان مسلم كييص ہوگا، بعنی پربڑی جماعت ہوگئ اس میں سب کا ایک رائے پرمتفق ہونا مشکل معلوم ہوتا ہے، بہذا آدمیوں کی تعداد میں کمی كرنى چاہيئے، بىجائے تيس كے تين أب ليس تين بم جنانچه پيرايسا بى بوا عرف تين اتين بو كئے، ليكن ان خبية ل نے خنجر اب ساته خفيه طوربرك له كذفي الواقع مناظره مقصود بنيس تما بلكه دهوكه سے قبل كرنا چاہتے تھے، الله تعالى فيد آپ کی حمایت کی بصورت پریدا ذمانی که ایک بهبودی عورت کا بھالی مسلمان تصااس کو ایسے بھائی کی فکر ہوئی تواس <u>نے جیکے</u> سے اپنے معالی کے پاس میروک اس مفید سازمتنس کی خبر پہنچادی اس کا بھائی فوراً دوڑا ہوا حصوراکرم ملی اللہ تعالیٰ علی و آلد کم کی خدمت میں بہنچا اور آپ سے اس بارسے میں سرگوش کی مصنوصلی اسٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ابھی تک میو د کے پاس مہنچ ہنیں متقاسلة آپ لوٹ آئے، پھرا گلے دن آپ نے ان پُرعلی العباح پڑھائی گردی جیساکہ پہال دوایت میں ہے

ئە تقى كاخىرادى كى طف راجعىد، دوماحد جون لىمبودىدىم بىال برىزىك بون كەربوں فراسكى خىرخورى الىزىلارىم كى طف لوطاك، كذا فالبذل

فلها كان العند عنداعليه عروسول الله صلى الله تعالى عليه وألدوسلم والكتائب فحصه هم ارب دن ان سه تمال بوا اور يم الطروز على الصباح بوقريظ برات من براها في ادر يونفير بولك تقان كواس حال من بوقر المربوق في المربوق الم

عن ابن عمريضى الله تعالى عنهما ان يهود النصير وقريظة حاربول سول الله صلى الله تعالى عليه والدوسة ما ابن عمرين من الله تعالى عليه والدوسة ما روايت كا يغرض يدب كر مدين من من يعن يبودى من الله وسلم الله يعالى عنه الله ويهود بن من من الله والله والل

بابملجاء في حكم ارض خيبر

بعقت اقبل، گذشت دوآیات کے خمن میں یہ آچکاکہ آپ سلی الله تعالی علیه وآلہ و کم جب احزاج ایہود کن المدین المدین ا سے فارغ ہو گئے تو پھر سے میں آپ خیر کی طرف متوجہ ہوئے ان کے ساتھ قبال اور محاصرہ وغیرہ سب پیزوں کی فرست ای اور آخر کا دانٹر تعالیٰ کے نصن سے سلمانوں نے میہود کو ذیر کرکے خیر کو فتح کو لیا، اس میں علمار کا احتمال سے سہود کو ذیر کرکے خیر کو فتح کو لیا، اس میں علمار کا احتمال سے سے کہ پورا خیر عنوة فتح ہوایا بعض صلحًا، اس کی بحث اس باب کی بہلی حدیث کے ذیل میں آر ہی ہے۔

و بَحْتَتْ ثَانی: آپ می الله تعالی علیه والدوسلم فے نصف ارض خیر کو تجابدین کے درمیان تعتیم فرایا، کمآب الجہاد میں مجتمع بن جاریہ انصاری کی روایت گذرت کی، اور آگے پہاں بھی آرہی ہے اس میں تعتیم کی تفصیل اس طرح مذکورے کہ مجاہدین کی کل تعداد پندرہ سو تھی جس میں بارہ سو رَاجِل اور تین سو قادس تقے، اور چونکہ قادی کا حصہ عندالحقنیہ دوگ ہوتا ہے اسلے تین موفارس تی مورا جل کے برابر موگئے بارہ اور چید کل اعظارہ ہوتے تو اس تفسف ارض کو آپ نے اعظارہ سہام پر تقسیم فربایا، ہر تبہم مشتمل مقاسوحھوں پر، اور جس دوایت میں یہ آیا ہے کہ آپ نے ارض خیر کو جھتیس سہام پر تشمیم فربایا وہ بھی اپن جب کہ درست ہے بعنی مجوعۂ زمین کے اعتبار سے، اور نصف کو آپ نے اپنی اور اپنی ا دواج اور مصالح مسلمین کے لئے باتی رکھا۔

مبحث تالت اوران کی دون الله کی می الشان کی می الشان کی دارا ام الک کی دائے یہ ہے کا سی کوت ہے ہیں کہا اور دون کا دور مصالح مسلین ہیں اس کوم ف کیا جائے گا،
اور حنفیہ وحنا با کے نزدیک اس کی تقسیم اور عدم تقسیم علی رائی الله مہاس کو دونوں کا اختیار ہے ، اسس ہیں حضرت عرضی النظر تعالیٰ عنہ کا عمل الفتان کے مسلک ہوت تقسیم اور عدم تعلیٰ کوت ہے ، لہذا حنفیہ اور حنا بلہ کے مسلک پر تو کوئی اشکال وار دہنیں ہوتا ، اس طرح الم مالک کے مسلک پر تو کوئی اشکال وار دہنیں ہوتا ، اس طرح الم مالک کے مسلک پر تو کوئی اشکال وار دہنیں ہوتا ، اس طرح الم مالک کے مسلک پر تو کوئی اشکال وار دہنیں ہوتا ، اس طرح الم مالک کے مسلک پر تو کوئی اشکال مندی ہے مسلک پر اشکال ہوتا ہے کہ لم ایک کے مسلک پر اشکال ہوتا ہے کہ لم ایت میں مواج اس کی اجازت اور ان کی دضا مندی سے ، لیکن اس جواب پر اشکال ہے جنا نے ابن قیم فرائے ہیں ، ولا ایسے ان ایقال اندام تعالیٰ کی اجازت اور ان کی دضا مندی سے ، لیکن اس جواب پر اشکال ہے جنا نے ابن قیم فرائے ہیں ، ولا ایسے ان ایقال اندام تعالیٰ کی اجازت اور ان کی دضا مندی سے ، لیکن اس جواب پر اشکال ہے جنا نے ابن قیم فرائے ہیں ، ولا ایسے ان ایقال اندام تعالیٰ کی اجازت اور ان کی دضا مندی سے ، لیکن اس جواب پر اشکال ہے جنا نے ابن قیم فرائے ہیں ، ولا ایسے ان ایقال اندام تعالیٰ میں ان اندام تعالیٰ کی اجازت اور ان کی دضا مندی سے ، لیکن اس جواب پر اشکال ہے جنا نے ابن قیم فرائے ہیں ، ولا ایسے ان ایقال اندام تعالیٰ میں ان اندام تعالیٰ اندام تعالیٰ کے اسال کی دونوں کی ایک کی دونوں کو میں کی دونوں کی کی دونوں کی دون

له ادراگر فارس کے لئے تین سہام ہوتے کما قال الائمۃ الشلاثہ والصاحبان، تو پھراس کامقتفی یہ تھا کہ ارض خیبرکواکیس سہام پرتقتیم کیا جاتا یہ بحث کتاب الجہاد میں گذر صکی ہے۔

ارض فتوص کی نقیم و ترکیف می کری بیت این تیم فراتی بی کیم بوصی با اوران کے بعدائم کی دائے یہ بے کہ اون مفتوح فتائم میں داخل ہی بہت ہے ۔ اون کے اصحاب نے بوب حضرت بحر سے مطالبہ کیا اس ہات کا کہ وہ زمین جس کو انہوں نے عزوۃ نیج کیا ہے وہی ارض الشام وہ سو لہا کا س کا خصرت کا کر دیکوں گاتم اور سب سلمانوں کی ضروریات کے لیے ، سیکن نہاں کر باقی کو تقسیم کر ناذیبین اس میں داخل بہنیں ہے ملسلے میں قواس کو دوک کر دکھوں گاتم اور سب سلمانوں کی ضروریات کے لیے ، سیکن اس کے بعد بھی حضرت بال اور ان کے اصحاب نے تقسیم ہی براصراد کیا تو اس پر حضرت عرف فرایا: الله ہوا کھنی بلا لا و فروید ، باتی تمام جا بہ کو حضرت عربی اس دائے سے اتفاق ہوا ، پھرا کے این تیم فے حضرت عربی اس دائے کی بہت ذیادہ تعریف اور اس کے تمرات و فرا مذکھے ، حضرت عربی اس طرز پر حضرت بلال و فرو دید ، باتی تمام ہا موجود ہے ، اس طرز پر حضرت بلال و فرو دید و باقیاران تی موجود ہے ، اس کی ایک طویل صدیت میں ہے داویوں ایک انواز کی طرف اشارہ حضرت عربی کا مربی ہے ، بخادی کی دوایت میں بھی موجود ہے ، اس کی ایک طویل صدیت میں ہے داویوں ان اور ان کے اور ان کے اور ان کے اور ان کی انواز کی موجود ہے ، اور ان کا دار انواز کی انواز کی دوارت کے دوارت کی دوارت ک

نفوسهم ووقفها برصابهم قامنم قد نازعوه نی ذلک و مویانی علیهم و دعاعلی بلال واصحابه، بینی حصرت بلال اوران کے بعض کھیں کو حصرت عمر نے جب وہ فعل عمر برراضی متر ہوئے تو امہوں نے ان کو بدد عارجی دی۔

مبتحث رابع : زمین کے عُشری اور خراجی ہونے کے اعتبار سے جو تفصیل ہے مدہ اس طرح ہے مزید تفصیل کیلئے مطولات کی طرف رجوع کیا جائے جھیزے شیخ کے حاشیۂ بذل ہیں اس کے بارے میں بہت ک کتب کے حوالے اور کچھ عبارات درج ہیں۔

صاحب بدائع نے معی اس رتفقسیل سے کلام ذمایا ہے

جانناچاہیے کہ ارض کی اواؤ دو تسمیں ہیں ، مفتق اور غیر فقو تھ ، غیر فقو صدے ماد دہ زمین جس کو فتح کمر نے کی نوبت

مہنیں آئی بلکاس کے بات ندگان خود ، کو واسلام ہیں واض ہوگئے جیسے ارض ہیں و مدیر نہ دطائف و بحرین ، یہ تسم ٹانی زمین
کی حشری ہے ، اور تسم اول بعنی ارض عقور اس کی پھر دو تسمیں ہیں ارض تعذہ ، وار قرص بلح ، عنوہ ، جس کو قست ال کے
ذریعیہ فتح کمیا گیا ہو، جیسے ارض عواق و مصر ورشام و خیبر ، اور دو سری وہ ہے جس کو خواج معیش پر
صلح کرکے نتح کمیا گیا ہو، جیسے ارض نجوائ ، مسرق م ٹانی کا حسکم یہ ہے کہ جسس چیز پر ان سے مسلح
موری ان سے لسیا جائے گا، و ہی اس کا خواج ہے اور قسم اول لینی ارض عنوہ اس کی دو تسمیں ہیں ایک وہ
جس کو غائمین کے درمیان تقسیم کردیا گیا ہو جیسے نفسف ارض خیبر اور دو مرک وہ جس کو نتح کے بعد کفار سے نہ لیا گیا ہو بلکہ
جس کو غائمین کے درمیان تقسیم کردیا گیا ہو جیسے نفسف ارض خیبر اور دو مرک وہ جس کو نتح کے بعد کفار سے نہ لیا گیا ہو بلکہ
خواجی دامی البدائع ،

نیز بدائع میں لکھاہے کہ تمام ارض ع ب عشری ہے جس سے مراد ارین حجاز و تہامہ دلمین اور مکہ کمرمہ وطائف ہے،اور یہ زمین عشری اس لئے ہے کہ حضوراکرم صلی انٹر تعالیٰ علیہ والدوسلم اور آپ کے بعد خلفار را نتدین نے ارمن عربنے خراج وصول بہنیں کمیا،اس سے ثابت ہو تاہیے کہ وہ عشری ہے اس لئے کہ زمین اِحدی المؤونتین سے خالی نہیں ہوتی یا اس سے عشروصول کمیا جائے گایا خراج۔

اراضی منرعشری بین یا حراجی ؟ ایمان یسوال بوتلهد که اداخی مندکیا بین عشری یا خراجی به اس کے بارسیس اراضی منرعشری بین یا حراجی ؟ فتادی پرشیدین اس طرح سد، مسئله: بهادست پهان که ادضیات عشری بی خراجی کا

له مضاری نجان سے مصالحت کیڑے کے دوم ارجوڑوں پر بول بھی جیساکہ آگے۔ باب ٹی افذا بحزیۃ یس آریا ہے صالح دیوال مترصلی استرعایی سلم اہل نجان علی آئن گُلّۃ ، النصف فی صغروالنصف فی رحب ہؤ و ونہا الی اسلین احدیث ۔ کله ایسے بی کد کور کی ترمین بھی کیونکہ کر مرکوعوۃ تح کیا گیا اور اسکی زمین کواسکے ارباب پر چھوڑ دریا گیا ، خانمین میں تقسیم نہیں کیا گیا ، لہذا قیاس کیا تقاضا تو یہی ہے کہ وہ متواجی ہو لیکن چونکہ خراج میں صغار معنی ذات کے معنی بائے جاتے ہیں ہوئ کی شان کے خلاف ہے اسلے اسکے اسکے اسکے اسکون کی باریمیں آگے مستقل باتہ ا ا در عملداری جائز سے یا بہیں؟ الجواب: ارضیات ہند بعنی عشری بیں بعضی خراجی. نقط والشرتعانی اعلى رسشیدا عرضی عند نیز اس بیں یہ سوال وجواب بھی مذکورہے، سسئلہ: یہاں زمیدوں میں سرکاری جمعے اور معانی بھی ہیں، لہذا ایسی زمینوں می عشر سے یا بہیں؟ امجواب: زمین معانی ہویا اس میں مالگذاری سرکاری ہو، محصول بجائے خراج تو کا فی ہے گر بجائے عشر کانی بہیں ہوسکتا، بیس اگر زمین عشری ہے توعشرا داکر تا جدا چاہیے، اور اگر خراجی ہے تو خراج اس کا مالگذاری سرکاری میں محسوب ہوسکتا ہے۔ نقط والٹر تعالی اعلمہ۔

بعض على ، نے ہندوستان کے دارالی بونے کی بناپر یہاں کی زمینوں کو دولوں قسم کی مؤنتوں عشرو فراج سے تنشی کر دیا ہے ۔۔۔۔۔۔ بحکومت اگرارض عشریہ سے خراج وصول کرے تویہ ناجائز ہے اوراس سے عشرادا ہنیں ہوگا کیونکہ حکومت مصرف ذکوۃ ہنیں ، نقط والشرسبے اندونتائی اعلم حررہ العبدم محبود کنگوی عفا الشرعة معین مفتی مفالم علوم مہازیوں ۱۸رم رسٹ ہے ، ابجاب محصدیدا حدیث فرارمفتی مدرسے مظام علوم مہار نیور (فرادی محدودیہ مشاہ)

مول الورش الم ما حب كى رائے القرير به كه اداخى بنديس عشروا به بنين اس لئه كه ده دادا كوب كاراضى بيد عكذا حصل لى من كتب لفقة ، اور آگے دارا كوب كى توليف به فهائى به كه دادا نوب ده مقام به كه جس بين نصل الا مور بينى حضومات ومقدمات كا فيصل كفار كے ما المح و المعرب كا توليف به فهائى به كه دادا نوب وه مقام به كه جس بين نصل الا مور بينى خصومات ومقدمات كا فيصل كفار كے ما تول كا فار كے توان كا بات فيصل كرنے و الے مسلمان ، وں) اور وه جو بعض يوگوں نے دارا كوب كى توليف به كه دارا كوب وه كلك بے جس بين سلما نول كوادا ، فرض صوم وصلوق سے دو كا جاتا ہوں به يوب منين ادراس تعرب كى كوئ اصل بنين ادر مولانا كه داخلى تقانى كارى تصنيف بين

ذکرکیاہے کہ ادا صی مبند نہ عشری ہیں۔ خراجی، بلکہ اراضی موزہ ہیں بینی آراضی بیت المال والمملکة، اور میں ہے سناہے کہ والنا عسنگر ہی مرحوم نے یہ فتوی دیا ہے کہ جس اس وقت جو زمین ہے اوراس محصر کے جس یہ بات ہمیں کیاس کی یہ زمین کفار کی طرف سے منتقل ہو کر آئی ہے قواس پر عشر واجب ہے اور اس موضوع پر ایک ستقل تقسیف شیخ جا الله یں محقا نیسری دیمۃ الشرطید کی جوشی و فیرعشری ہونے کی سے تقیق وائی من علما دیاس سے بونانچ قرآوی محمود رہے کہ مسلم کا کوئی درخ واضح نظر ہمیں آتا، الجواب: جا مراوم صلایا: علیار نے تحقیق وائی من علما دیاس سے لوایسا انجاد یا ہے کہ مسلم کا کوئی درخ واضح نظر ہمیں آتا، الجواب: جا مراور وصلایا: علیار نے تو میں محتاج میں کئی سوسال پہلے سی خوال الدین تھا نیسری دھۃ الشرطید نے جو فلیف خاص محقے حصوت شیخ حصوت کے اور مولی ہوتوں دور میں بھی مختلف درسائل لکھے گئے آئی مولانا محمد اس میں دھیۃ الشرطید کے ایک مولی الدین تھا دور میں بھی مختلف درسائل لکھے گئے آئی مولانا محمد اس میں دھیۃ الشرطید نظام کے اخریس اس سکہ پرکسی قدرتفیل اس میں دھی جو السام کا اقتصادی نظام کے اخریس اس سکہ پرکسی قدرتفیل حفظالر حن صاحب دھۃ الشرطید نے بھی ارتب اس میں دور ہیں۔

اب ان تمبیدی امورکے جانے کے بعد حدیث الباب کو نیجے۔

عن ابن ممرر منى الله تعالى عنهماان النبي صَلى الله تعالى عليه والدرسلم قاتل اهل خيار فغلب

على الايض والنعنل والجأه حالى تصرف مونصالحولاعلى ان لوسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم الصفر اء والبيضاء والحلمتاة ، ولهرها حملت ركابه من

غروہ خیبرکا بیان کے حضور صلی افترتعالی علیہ والدونتے خیبرکا بیان ہے ، حصرت ابن عرصی الشرتعالی عنہا فرار سے ہیں کے خورہ خیبرکا بیان کے حضور صلی افترتعالی علیہ والدوسے الن خیبرکے ساتھ قتال کیا، اوران کی زمینوں اور باغات پر غلبہ بالیا اوران کو مجبور کر دیا قلعہ بندہونے پر ، قلعہ ہیں محصور ہونے کے بعدا مہوں نے آپ سے اِن شرائطا پرمصالحت کی مجبور کی ہمار سے پاس سونا چاندی اوراسلی ہو کہ جس کو وہ منتقل کے مجبور سے ہوئی کہ کہ می چیز کو (سونا چاندی وغیرہ) چیبائیں گے ہنیں اوراس کو غامت بنیں کریں گے ، اوراگرا ہوں کے مسلی اس طور پریصلی ہوئی کہ کہ می چیز کو (سونا چاندی وغیرہ) چیبائیں گے ہنیں اوراس کو غامت بنیں کریں گے ، اوراگرا ہوں

نے ایساکیا تو پیمران کے لئے کوئی عبداور ذمرہ ، وگا، فغینیوا مَسْ کا لئے تئے بن اخطب قد کان مثل قبل خیبرکان احتل معدیوح بن النصار حين اجليت النصار فيه خليهم، يعن النهول في فلاف معامده حيي بن اخطب كايم ه كامشكيزه جس مي النك نیورات اورسوناچاندی تقے اس کوغائب کردیا، لکھا ہے کاس کے اندر دس ہزار دینار کے بقدرسونا تھا، برحی بن اخطب صنت صفید من الشر تعالیٰ عنبا کایاب بی توسع بنو قریط کاسردار، توجو نکدایی قوم کاچود حری تصااس لئے غالباً یوری قوم کے زبورات وغیرہ اس کے پاس محفوظ ہوں گے، رادی کمدر إہے کہ یہ ابن اخطب خیبرسے پہلے ہی ادالیا تھا، چونکہ ہو قریظ میں مع تماس لي ان كرسات سع على من قل بوكي بوكا، جنگ بونفيرجواس مد ايك سال يهد ، ون سع جب ان كا اجلار کیاجار یا تھا اِس وقت اس نے وہ سٹکیزہ اٹھالیا تھا، روایت میں ہے کے حصوصلی الشرتعانی علیہ وآلہ وسلم نے معید (امع پیودی) سے دریا نت فرمایا کریمی بن احطب والامش کیزہ کہاں ہے ؟ تواس نے کہا اخصیت الحسروب والنفقات ، بین الوائیوں اور دوسری ضرور یات میس خرج موگیالیکن بعدیس وه مل گیا تھا جیساکہ روایت میں مذکورہے، فقت ل ابن ابی الحقیق، یعیٰ آپ نے ابن الی انحقیق (جوکہ قبیلہ بنونضیر کے سرداروں میں سے تھا اور حضرت صفید کا سابق سٹو ہر بھی میں تھا) انسس کو توتت كي اوران كي خور نون اور بيحون كوتب كيا، يجرجب ان يهود خيبرك مردول كي الراج كا آب في اراده فرايا توام ون خ كها: يامعهد دغنا نعمل في هذه الارض ، يضمون ماريهال كبيل كذرجيكا يعنى يهود خيبر ني اي سير مي كواجس کیسا تھ عرض کیاکہ بیٹک اِب ال سب زمینوں کے اپ مالک بیں لیکن کا شتکاری آپ لوگوں کے بس کی مہنیں ہے آپ ہیں يهان تفرنے كى اجازت دين تأكدان زميون ميں كھيتى اور باغات كى خدمت بم كريں اور ان كى بديا وار ميں سے نصف بمارى ہو جاتے اورنفف آپ کی، آج نے ان کی اس رائے کواس شرط کے سائے کہ جب ہم جا ہیں گئے تہارا بہاں سے اخراج كردينك منظور فرالياء وكأن رسول الله حملي الله تعانى عليه والدوسسلم يعطى كل اصراً لا صن انسانه الثمانيان ويستقامن تتودعش عن ويستقامن شعيو، يين حضورسل الترتعالى عليه والدوسل غرائم غرائم خرس سعايي بردوج كوسالاند نفقة انتى دمن تمراور بيس وسي شيرعطا فرات بنف، اورا كلى روايت بيس ستووس تمركا ذكرب، تو بوسكتاب مشردع میں شانین موادربعکر میں ایک تشوکر دیا مور اور یا یہ کیئے کہ احدالعددین کا ذکر بالتخیس (تعربیم) اور دوسرے کا باتھی ت ہے، یا پیرکسی سال پیمقدار اورکسی سال وہ مقدار، پیدا وار کی کمی زیادتی کے لحاظ سے۔ ما صليما اس روايت كے شروع ميں تقريح بندا إلى خيبر كے ساتھ تبال كا اور يدكما ہموں نے كا مجور بوكر أيسي مصالحت كي حضرت في بذل مين لكها ب كماس كوفت صلى ابنين كهاچائے گا گوصورةً لفظ صلح مذكورہے جقیعة يَّيه بھی فتح عؤةٌ ہی ہے ، میں كہمّا ہوں ویسے سنلہ فی نفسہ مخلّف فيرسے اكے ايكروايت ميں تقريح أربى ہے، عن ابن شهاب ان خيبركان بعضها عنوة وبعضها صلحًا والكتيبة اكثيصا عذة وفسهاصلع اورايك دوايت ميم أكر حرف عؤة بجى آدبا ہے اسى لئرايك جاعت ا مام لحاد كا الم شافنى اور بيبقى كى رائے يہى ہے يعنى بعث با صلحاً و بعن باعزة اور پيراس پرايک اشكانى مسئله بھى متفرع ہے وہ يہ كر دهنت الم شانعى كے نزديک ارض هنوه عزة كى تقسيم عزورى ہے حالانكر محضور ملى الله تعالى عليه والدوس نے مون نفست ارض فيبر كوتھ مولى، تواس كا بواب الم شانعى يہى ديئة بين كہ جونف في برعوة فتح بواتھا اس كوآپ في تقسيم في موردى بنيں وہ فتح بواتھا اس كوآپ في تقسيم بى عزورى بنيں وہ فتح بواتھا وہ مال فى بوااس كوآپ في تقسيم بنيں كيا، اور منفيہ دحنا بلہ كے نزديك ارض هنوه كي تقسيم بى عزورى بنيں وہ حضور ملى الله تالى عليه والدوس كوآپ في اول الباسب و حو محضور ملى الله تالي عليه والدوس كي الله الباسب و حو البحث المثالث، محضرت في معضور عنوق اس پر عضرت في على الله تعرف الله تا بالله تا بوالله تا بالله تا بعد تا بالله تا بالله تا بالله تا بالله تا بالله تا به بالله تا بالله

عسعبدالله بسعبر صىالله تعالى عنهماات عمرقال يايهاالناسان رسول الله صلى الله تعالى عليه

والدوسلم كان عامل بهود خيبر على ان بخرجه حراف اشتنا ، رمن كان لدمال فليلحق بدفان محزج يهود فالفرجهم مضمون مرين المسلم وربيد المان كيار حضوت عروض الشريق الله تعالى عنه في ايت زمائه ظائت من ايك دوزيه اعلان كيار حضوت عروض الشريق الله تعالى عنه في ايت زمائه ظائت من ايك دوزيه اعلان كيار حضوت عرف الشريق الله تعالى جها بين محت كونكالي المحصوت عرف الداسي بيم على المربي وتو وه اس كوماكواس سعد في ادراسي بيم المربي ويربي المحسن المربي ا

له ين نتح صلى الويد ب كرتمال كى نوبت إلى فريت إلى فرقم الريش أف ك بعد عاجز أكر ملى كيات وينتح ملى ابني بالمعوة بي ب م

عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه فاصيناها عن قاس من من الله عن قاس من الله عن قاس من الله عن قال الله من الله عن قال الله عن ا

قسمها بینهم علی شهانیترعشرمهها اوراس کے بعدوالی روایت بی ہے۔ قسمهاعلی ستہ و شلافین سهها۔ پہلی روایت بیں جسیں اعظارہ سہام کا ذکرہے وہال نفسف ارض کی تقسیم مرادہے اوراس دوسری روایت میں کل زمین کی تقسیم مرادہے، اوراس سپ کی تفصیل ابتدائی مہاحث میں گذر کی ۔

نعزل نصفها لنوائبہ وماینول باہ الوَطیعة والکتیبة روالسلالم (کمانی الروایة الآیة) ومالحیومهها۔
مشرح الی ریٹ ایعنی نصف ارض خیبر کواپن ضردریات اور چووفود اور مهان وغیرہ آپ کے پاس آتے تھان کیلئے
مشرح الی ریٹ اروک لیا اوریہ وطیح اور کتیبہ چوکہ زمینوں کے نام بن یاسی نصف کامصداق بین جس کو آپ نے تھیم
منین کیا، ویٹا اُحیوم عہما کامطلب کے بوزمینیں وطیح وکتیبہ سے ملی تھیں الشق والنطاء قاوما اجوزه عہما، یہ وہی
زمینیں بین جو آپ نے غانین کے درمیان تقسیم فرادی تھیں، آگے دادی کہدر ہاہے کہ حضور ملی الفرتعالی علیه والدی کے مصدان زمینوں میں تھا بولئی بالشق والنطارة کھیں، آگے دہ مجمع بن جاریہ انصاری کی دوایت ہے جو کہا ہا الجہاد
میں بھی گذر میں ۔ اسی لئے اسی کو میم یہاں ذکر نہیں کرتے ۔

بقیت بقیة من اهل خیر فی حضن این بین بعض صون خیر کوتو آپ نے نیخ و مالیا اور بعض فی سے باتی دہ گئے اس سے مراد وطن اور شالم ہیں۔ توان بقیہ کے بہوری ان تلوں ہیں جان بچانے کیلئے داخل ہوگئے (تحصن کا نوان کو ایک من اور قلع ہیں داخل ہوئے و کو ان بھول نے کہ جو ان کا نوان کو ان کو کہ بھی بھاری جان کو کہ معنوظ کر کے ہمیں بہاں سے چلتا کو دیں ،آپ نے اسکو منظور فرمالیا، جب اہل فدک کواس کی خربوں توا ہنوں نے بھی آپ سے اس طرح صلح کا معاملہ کر لیا ، فیک انت نوس فی اللہ سے بات کی تو نوان کو انہوں نے بھی آپ سے بھی نواز کو منظر خدک اور بھی ہوئے اور اس کا تعلق مالم ہوئے ہار سے بی بعض ہما بھی نواز کو کہ اور اور بھی ہے اور اس کا نیز ہوتی ہے ان صفرات کی جو نوج خیر کے ہار سے بی بعض ہما عنوۃ و بعض ما صلح ایک کا کی بھی ہے اور اس کا نوب کا منا میں ہوئے اور دو مری بات یہ بھی ہے کہ خیر ہیں توجنگ کا سلسلہ قائم تھا اور فدک ہیں ہیں وار دوج ایفنا اسلنے کا آخر بو دی ہے اور دو مری بات یہ بھی ہے کہ خیر ہیں توجنگ کا سلسلہ قائم تھا اور فدک ہیں ہیں منا وانٹر تعالی اعلی علی ۔

قال ابردارد رقري على الحارث بن مسكين وإناشاهيد-

مصنف کے حارث بن کیان روایت کرنیکا طرز اسطرح آناہے۔ قرارة علیہ وانااسم، اور بہاں ابوداؤدیں بھی

تقریباً اس طرح به اسان میں جونکہ مکترت آبا ہے اسلے اس کے بادے میں میٹیمور ہے کہ حادث بن سکین کوا مام اسان سے کچھ کدورت تھے جس کی وجسے ایام اسان کے سامنے نہ بیعظتے تھے بلکہ چپکے سے کونہ بیں بیچھ کرسن لینتے تھے، اسی لئے امام اسانی جب ان سے روایت کرتے ہیں تواس کے بارسے میں یہ فراتے ہیں ۔ مجھے اس پر پی خلجان ہوتا ہے کہ اگر امام اسانی کی اس تعبیری میں وجہ ہے تو کیاحادث بن سکین امام اودا دُدسے بھی تارابن تھے، اس پر اور مزید کام الفیانی کی سن النسانی کی جمعت اس پر اور مزید کام الفیانی کی سن النسانی کے مقدم میں کیا گیا ہے۔

قلت المالك: وما الكتيبة بابزام مالك كمثنا كردكة بين كريس في الم مالك سدويها كدكتيرجس كاذكر روايت الم الك سدويها كدكتيرجس كاذكر روايت الم المدين بي اليس بزار مجورك ورفت تقد من ابن شهاب قال حَسَّى رسول الله تعالى عليه والله وسلوفيه برين عرف على من الله تعالى عليه والله وسلوفيه برين عرف عنها من اعلى الله تعالى عليه والله وسلوفيه برين عرف عنها من اعلى المديدية ،

یعی حضور سلی الترتعالی علیه وآله و سلم نے غنائم فیبریس سے شس بکال کر باتی ادبعۃ اخماس کوجوجنگ فیبرس شریک تقے اورجو غائب تھے اہل صدیب بیس سے سب کے درمیان تقسیم فرمایا۔

من اهل آلحد دیدید ، اس لئر رادی نے کہا کہ جنگ خیر پیس شرکت کرنے والے سادے کے سادے وہ المالا بھی ہے۔

میں تھے وہ اس طرح کہ آپ می انشر تعالیٰ علیہ وآلہ وکم صحابہ کرام کے ساتھ جب غروہ حد بیدیں سے مدید اوسٹے تو مدید بہتے ہے۔

می حضرت جبر بل علایا سلام کے ایماد سے نتیج خیر کے لئے اپنے جار ہم ابیوں کے ساتھ چلد ہے ، پھراس روایت میں یہ ہے کہ

ان میں سے جو صحابہ آپ کے ساتھ فتی خیر ہی شر کے ستے آپ فے ان کا بھی حصد لگایا اور جو غائب متے ان کا بھی، بزلین تاریخ خیس سے نقل کیا ہے۔ کہ ابرین عبد الشر رضی الشر تعالیٰ عنہا ان غائبین میں سے بیں جن کا آپ نے حصد لگایا،

اس طرح بعض وہ صحابہ جو حبشہ سے والیس مدید آئے اور پھر خیر کہنچ بعد الفراغ عن القبال لیمی حضرت جعفر اور انکے اصحاب من اصاب من اصاب من المسافیدة (کما تقدم فی کتا ہے ہاد) ان کا بھی آپ نے حصد لگایا صحابہ کی رضام مذی سے - (بذل)

عن مبريض الله تعالى عندقال الولا اخوالمسلين مافتحت قرية الانسبة ها كما قسعر مسول الله

صلى الله تعالى عليد والدوس لمرخية

ارض مفتوحہ کے بارے میں صفرت عرفه ارہے ہیں کہ بعد میں آنے والے مسلمان کا اگر مجھے خیال نہ ہوتا اور استی مفتوحہ کے بارے میں ان کی رعایت کمحوظ نہ ہوتی تو ہر قرید کو فتح کے بعد اس کو فانمین کے درمیان تقسیم انٹر مختر اور است صلی ستر سے کر دیا کرتا جس طرح کہ حضورصلی انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے خبر کو تقسیم فر ادیا تق رسم کرتا کا اسلائے کہ زمین تقسیم کے بعد تو اشخاص کی ملکیت ہوجاتی ہے اور آگے اسیس میراث وغیرہ جاری ہوتی ہے، حاجت اور عدم حاجت کا وہاں کوئی کھا ظریمنیں ہوتا، بخلاف ایقا

کے کہ اس صورت میں زمینوں کی آمدنی بیت المال میں محفوظ رہتی ہے اور بھر ہمیشہ حسب حاجت حاجت ماجتمندوں کو ملتی رہتے ہے یہی مطلب ہے حضرت عمر کے اس ارشاد کا جزاہ التارتعالیٰ عن الاسلام والمسلمین خیر الجزاء ۔

وراصل بعض کوگوں نے حضرت عمرضی الشرتعالیٰ عند سے تقسیم کا مطالبہ کیا تھا کُو اُسی موقع پر حضرت عمر نے عدم تقسیم

ك معذرت مين اس طرح كى بات فرمان تقتى ، ميضمون البحى قريب مين مارسه يهمان گذر بهى چيكا۔ والحديث سكت عليالمنذري وقال الشيخ محد كوامير: احرج البخاري .

بحدالته تعالى اس بأب اوراس كما عاديث بركام يورا بمواء جسير بنده كوبهت محنت كرني يرى والترالونق وموالميسر

بابماجاء خبرمكة

شان اور دارالندک ہونیکی وجسے، اور دوسری بات یہ بھی ہے کہ ادمن مفتوحہ کی تقسیم عندانجہور لازم بھی ہنیں ہے ہمکن امام شافعی کے یہاں ارض مفتوحہ کی تقسیم خروری ہے ہمگر ان کے مسلک برجھی اشکال اس وجہ سے ہنیں ہوگا کہ ان کے نزدیک مکہ مکریمہ کی فتح صلح اہے، ان کے نزدیک تقسیم تو اس زمین کی واجب ہے جومفتوح عنوق ہو، اب رہی یہ بات کہ ارض مکہ خراجی ہے یا عشری ؛ اس کے بارے میں بہتے گذر چکا ہے کہ قبیاس کا تقاضا تو یہی تھاکہ وہ خراجی ہولیکن مکہ کے علوشان کی بنا پر طلاف قبیاس اس کو خراجی قرار مہیں دیا گیا۔

یہاں ایک بحث اور ہے جو کتا کہ التج میں الانب بی لاہ بہت الحدیث کے تحت گذری ہے وہ یہ کہ ارض حسرم مو توف ہے یا محلوک ؛ اور اس میں علمار کا اختلاف بالتفصیل گذرگیا، فتح مکدرمضان سے جو میں ہوا۔

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلوعام الفتع جاء لا العباس بن عب دالمطلب بأبي سفيان فاسسلم برئر لظهرَان -

باب كى يربهلى روايت تو مخقرب، يهى مديث دوسرك طرايق سے اسكے بعد أربى ب، اس ي تفقيل ب-

عصوصلى الترتعالى عليه والدوسلم اس تشكر كسياعة اسى عال مين عنوة واخل موئ اور إلى مكه أب سے اس طلب كرنے

کے لئے نہ آئے تو پیراس میں قریش کی یقینا بلاکت ہے، وہ فرماتے ہیں میں اس فکر میں تھا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ المرام کی سواری پر سوار ہوکر ادھرا ڈھوکسی ایسے شخص کو تلائٹش کرنے ایگا جواتی کسی ضرورت سے مکہ جاریا ہو لیس دہ جاکرانل مکہ كوحفور صنى الترتعالى عليه وآله وسلم كے يميال يمني كي خبركردے تاكدابل مكريميال أسيدى خدمت عين أكرابي مصامن طلب کمپیس، میں اسی تلاست میں تھاکہ اچانگ میں نے ابوسفیان اور بدیل بن ورقار کے بات کمرنے کی اُوار سنی (میڈولوں امع بى كى خدمت من مدينة طبيبه أننده كم<u>لنة صلح ما حرب كى ما تنظيم نيك لئه أرجعت</u> كما فى الطبرانى) جب ين أسكى أوازم في تومين كها بيا اما حن ظله! اس في ميري آوازيهيان لي، فورا بولا الوالفصل بيعي كياتم الوالفضل مو ردولون كاا بهي تك آمناسامنا منيس مواتقا > يس نے كہا ہاں، وہ بولاً كيابات ہے ميرے ماں باپ تجه يرقربان ہوں ،عباس كيتے ہيں: ش نے كہا: هـندارسول الله صلح الله تعلیٰ علیہ والہ وسلع والناس، میں نے کہا قریب کی جانب اشارہ کرتے ہوئے کہ یہاں دسول انترصل لا تعالیٰ طالہ کا اوران کے ساتھ مجیع موجود ہے، وہ بھی سن کر گھراگیا اور کہا منساا لحیلۃ ؟ آگے روایت میں پر ہیے حضرت عباس فرماتے ہیں کہ میں نے اس کواپنے یہ پیچیے سواری پر بیٹھالیا اور بدیل بنویقا وہ کمہ لوٹ گیا، جب صبح ہوئی تو میں ابوسف پان کولئر حصنوصلی الله تعالی علیه وآله وسلم کی خدرت میں گیا وروہ اسسلام نے آیا، میں فے عرض کیا یا دسول الله الوسفیان ایسا شخص سے جونی کوپ ندر آب (شین باز ہے) لہذا آب اس پر کچے کرم فرائیے، بعن اس کو کوئی ایسی چیز عطافر ادیجئے جو اس كمالية موجب فخربو ، تواك في فرمايا اليها ، اور بعر فرمايا من دخل دار ابى سفيات فهواف ومَن اعلى عليددارة منهوالمن كال كميرس بي يخف عي ابوسفيات كے گھريس بناه لے وہ جارى طف سے مامون سے ، اوراليے بى اہل مكميس سے جوشخص آیسے گھرکا دروازہ بند کر ہے ، یعیٰ مسلما نوں سے لڑنے کے لئے باہر بَہیں نکے گا۔ وہ بھی مامون سے ،اس پر لوگ ا پے اینے گووں میں چلے گئے اوربعض مجد ترام میں۔

سألت جابرا صل غنهرا يوم الفتح شيئا؛ قال : لا- يعي اس في مكرس الال كوكيد مال غنيمت ماصل بس ا

له اورخود مفرت عباس کے باریمیں پیمنوں ہے کہ وہ مع اپنے اہل وعیال کے حفوراکر مم لی انٹرتعالی علیہ اَلدی کم کی مدید سے دوانگی سے پہلے بجرت کی سید سے مدکر کے مدید مند ہے۔ جست منحکہ بھتے ہوئی ہے بہت ہے مکہ کیئے مدید سے منکل چسکے بیتے ہوئی جبکہ آپ فیج مکہ کیئے مدید ہے۔ اس بھی آپ کیسا تھ مکہ کا طرف اوٹ اُسے اور ایٹ اہل وعیال کو مدید کھیے دیا دمذال تھوۃ اُن تواوث می النبوۃ صابعی

اسلنے کہ با قاعدہ جنگ کی نوبرت آئی ہی بہیں، گوحضوصلی الٹرتعالیٰ علیہ والّہ وسلم کی طف سے جنگ کے انتظابات اور تنیاری اسی طرح ہوئی جس طرح جنگ ہیں ہواکر تی ہے مگروہ لوگ کھل کرمقابلہ پر کئے نہیں اوراگر میران کی جانتے استعان تھی بہیں پایا گیا تاکہ یوں کہا جاسکے مکھ لمٹی فتح ہوا مسلما نوں کے شکر کے بعض دستوں کے ساتھ کسی قدر مقابلہ کی نوبرت آئی اورا حترام مکہ میں ان کے ساتھ بہت رور عایرت کامعاملہ کیا گیا بھر مال غیمت کہاں حاصل ہوتا۔

عن بى هرىرة رضى الله تعالى عنه ان البي صلى الله تعالى على وأله وسلولها دخل مكة سَرّح الزهير

ابوداؤد کی اس روایت میں اختصار ہے مسلم کی روایت اس میں مفسل ہے مسلم کی روایت اس میں مفسل ہے مسلمون اس حدیث کا یہ ہے کہ آپ سلی اللہ والدول کی ترقیب کہ کے اندر داخل میں وَاخل ہونے کی ترقیب کہ کے اندر داخل ہونے کے راست

متعدد تضے اورسب راستوں کی ناکہ بندی کرنی تھی اسکتے آپ نے تشکر کے متعدد دیستے بنا کمنے ان دستوں میں بعض معوار متعد اور بعض بہا دہ پاستے، اور ہر دسستہ کے لئے آپ نے ایک نگراں تجویز فرما دیا اور ہرامیر کو اسکے داخل ہونے کیلئے راستہ کی تعییبی فرمادی، یعنی فلاں امیر ایپنے دستہ کو لیکر فلاں راستہ سے داخل ہو مثلا اعلیٰ کہ اور فلاں اسفل مکہ سے داخس ہو، ابوداؤدکی اس روایت میں تو یہ ہے آپ نے حضرت زبیرا ور ابوعیدیدہ اور خالدین الولیدان تینوں کو کھوڑ سے سواروں پر

 پرامیر ناکررواندکیا، کین سلم کی روایت میں ہے و بعث ابا عبیرة علی الحقیر کد ابوعیدہ کو آب نے اس دستہ پرامیر بنایا جو

بیادہ پاتھی اور الناپر زریس وغیرہ بنیں تھیں، وقال یا اباھر برق اھتت بالانصار قال اسلکوا ھئذا اللطی بی قانینون

کھوا ھسل الانسان کے الستہ کی جانب اندہ کرے فرایا کہ تم کو اس داستہ جانا ہے اور دوسری بات پر فرائی کہ ان مشرکین

قو آپ نے ان کو ایک داستہ کی جانب اشارہ کرے فرایا کہ تم کو اس داستہ جانا ہے اور دوسری بات پر فرائی کہ ان مشرکین

مکہ میں سے تو بھی تمہاری طرف کرون اٹھائے تو تم اس کو وہیں سلادینا، یعن جو تمال کے لئے بڑے ہے اس کو تمل کرتا اور جو

تمہیس و سیکھ کر سر جھ کا لے یا ہے جے سے جانے اس کو کچے مت کہنا، فنادی منادی، الاقریش بعد المیح، اور ایک اعلان کرنے

والے نے اعلان کیا کہ آج کے بعد قریش کا خاتمہ ہے، یعنی اگروہ مقابلہ پراتر سے، ورمۃ تو آپ نے ان کو پر وائد امان دے

ہی دیا تھا عدم قبال کی صورت ہیں۔

مديث إلى مريرة رضى الشرتعانى عندا خرج مسلم بنحوه مطولاً ، قال المنذرى ـ

باب ماجاء في خبرالطائف

غرو 6 طالق الدوتيديوں كم تعلق يہ حكم دياكہ جعران يس جمع كردياجائ الترتعائى عليه وآلد و لم فيض كا اور طالفت الدور و كا لفت الدور الد

اس مديث سے اسلام ميں نازى جواہميت معلوم ہوراى ہے وہ ظاہر ہے، اس مديث كوہم ف كتابالعملاة كے

ابتدائی مباحث میں ذکر کیاہے۔

ير باب خبرطائف بيستعلق تقا. ابل طائف بود بحد مؤد بخود اسلام بين داخل و تا اسليم ارض طائف عشرى بوئ كم موتبل ذلك في بيان الواع الارامني المفتوحة -

بإبماجاء في حكم ارض اليمن

ابل يمن بعي جونكرا رود طوعًا اسلام سيدافل بوستاس لي ارض كين بعي عشري سه-

عن عامرين شهرقال خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه والهوس لعرفة الت لى هددان اهل انت

شرح الى ربيت المجمد من المران تحريمين بهدان كهتة بين كه حضورصلى الشرتعالى عليه وآلد وسلم كى بعثت اور نبوت كاظهور مها تو مشرح الى ربيت المربية المحد المسلم كالم المسلم بي بالمسلم كالم مسلما بهون ، مسلما بهون كالم مسلما بهون ، مسلما بهون كالم مسلما بهون ، مسلما المسلم كالم مسلما بهون ، مسلما بهون بالمسلم كالم مسلما بهون كالم المسلم كالم كالم مسلما بهون توجه بهدان بالمسلم كالم مسلما المراح من بالمراح ويضح المالم كالم مسلما كالم مسلما المراح ويضح المراح ويضح المنام المراح ويضح المراح ويشم المراح ويشم

اس روایت سیم علوم بواکرچونکرعک ذو یخوان، اسی طرح عمیر ذی مران از تو داسلام میں داخل ہوئے مسلما اوْں کوان کے ساتھ غزوہ اور فتے کی ضرورت بہیش نہیں آئ لہذا یہ لوگ اپنی زمینوں کے اور دوسری املاک کے خود مالک ہے اوران کواس بات پرحضور میں انٹر تعانی علیہ وآلہ وکم کی طرف سے عہدنام ہم اور کرآب اللمان (سرٹی فلک) حاصل ہوگیا، اور

يد كلي أبت مواكه بدزيين عشرى بـــــــ

عن ابيض بن معال انه كلم رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم فى الصدقة حين وف معليه فقال بيا خاسباً لابد من صدقة فقال اخار عنا القطن يارسول الله وقد تبد دت سباولم ببق منهم

يرح المحديث إلى أرب بلاديم تنته اورسياً إيك قوم كانام به جود إن آباد كتى، يدابيين بن حمال مأر بي مسبأ يُ بين ابنوں فصفور ملی المتر تعالی علید والدوسلم سے جب یہ آپ کی خدمت میں ماصر ہوئے (بطا ہراسلام لانے کیلئے) توامنہوں نے آپ سے صدقہ کے بارسے میں گفت گوئی بعن یہ کہ وہ معاف کر دیا جاتے یا اس میں تخفیف کردی جاتے تو آپ نے فرمایا کہ اسے سبا والے اصدقہ تواسلام میں ضروری ہے ا بنوں نے اپنی اقتقیادی حالت اور مجزوری بیان ک، یدکه باری بریداً دار توقطن سے یارسول الله! (بین معمولیس) اور باری توم سب استشر بوکنی اوران میں سے بی تقویے سے باقی رہ گئے ہیں مارب میں – اس کے بعد صدیت میں حضوصلی الله تعالی علیہ والدوسلم نے ان سے جس جیز پرمصا محت فرائي اسكاذكريه، فصالح النبي صلى الله تعالى عليه والدوس لمعلى سبعيان جلة من قيماة وفاء بُزالعافو كلسنة عمد بعتى من سبابها أبهارب، ين آيسلى الترتعالى عليه وآل وسلم في الناير جو كي صدق واجب بوتا تقااس کے بارسے میں سبعین حلہ برمصالحت فرمائی، کہ ہرسال کیڑوں کے منٹر جوڑ ہے تراکو دیسنے ہوں گے تبیاد سیاکے ان مب لوگوں کی طرف سے جوموضع مارٹ میں باتی رہ گئے ہیں صلح و نکہ قیمت کے اعتبار سے گھٹیا اور مرصیا ہوتا ہے تواس لئے آپ نے اس بوڈرے کی قیمت متعین فرمادی ماکیم صالحت شکی مجہول پر لازم ندائے، برصف آفز، یمنی کیڑے کی ایک مشہور قسم ہے جومعلومالقتمت سے تومطلب بر مواس مبارت کاکا یے متر جوڑے جو قیمت میں بزمعافر کے مرابر ہوں وہ اداکر تے رہیں آگے روایت میں یہ ہے کہ یہ لوگ پیمقدار اداکر تے رہے حصّورصلی اسٹر تعالیٰ علیہ والہ وسکم کی زندگی میں ، اور آپ کی وفات كے بعد عمال نے اس معابدہ كوختم كرديا بعني اس كالحاظ مبنيں كيا، صديق اكبر رضى الله تعالى عنه كوجب معلوم مواتوام بول نے اس کو مصوصلی انٹر تعالیٰ علیہ واکہ وسلم کی قرار داد کے موافق بر قرار رکھا، صبّین اکبر کی وفات کے بعد مجروہ معاملہ رَل رَلا كيا ديدايت الى المصلحة ، يعن اصل صدقة قاعده كيمطابي جمّنا بيطر اسب اس ير أكر تظهركيا-اس مدین میں یہ ہے کر حضوصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان اوگوں سے صدقہ کے بیمن اور سے میں ایک مقدار معین پر صلح فرمائی، حضرت گنگری کی تقریر میں یہ ہے کہ اگر صدمة سے مرادیمیاں زکوہ تب اور گئیا ذکوٰۃ کے مقابلہ میں آیے نے ایک مُقدار معین پرمصابحت فرمالی آدیم آیے کی الاتعالیٰ عادِ الدخم كخصوصيت بوكى، آپ كے علاوه كى اور امام كے لئے زكاة مفروض كے بارے ين كسى مقدار معيد يرصلي كرنا جاكز بنيس، اوراگرصد قرسے مراد میال برزمین کی بیداوار کاعشرہے تو پواس صور میں کوئی اشکال نیں عشری گنائش ورسے کیلئے بھی (بذل)

باب في اخراج اليهود من جزيرة العرب

جزیرہ العرب کی تحدید اور اسکامصداق این مان بان کانام ہے جس کے جادوں طرف بانی ہو، سرزمین عربے استعماری العرب اور منظال میں آبادی ہے اس استعماری کے اور جنوب اور شال میں آبادی ہے اس کے عزیرہ نمائے میں جزیرہ عرب کی تحدید اور اس کامصدات آنے متن میں اس طرح آرہا ہے۔ لئے عرب کو جزیرہ نمائے میں جزیرہ عرب کی تحدید اور اس کامصدات آنے متن میں اس طرح آرہا ہے۔

جزیرة العرب مابین الوادی الی افضی الیمن الی تخوم العراق الی البحد ایعی جزب می انتهائی سے کے رشال میں عراق کے صدور تک اور وادی القری سے لیکر سمندر تک درمیان کا علاقہ جزیرۃ العرب کما آیا ہے یعی شال میں صدور کاق جنوب میں اقصائے مین بمغرب میں جدہ واحولہا پہنج سے لیکر وادی القری آگ اور مشرق میں خلیج فارس تک کا علاقہ جزیرۃ العرب باغ مناطق پر منقتم ہے، تہامہ ، نجة، حجاز آلا کہ اور بذل میں حدرت نے علام شامی سے یہ نقل کیا ہے کہ جزیرۃ العرب باغ مناطق پر منقتم ہے، اور مجازاس بھارا مقومی ، بین، تہامہ تو مجاز کا جنوبی حصد ہے، اور نجداس حصد کانام ہے جو مجاز وعراق کے البیان ہے، اور مجازاس بھارا کے سامنے والے حمد کو کہتے ہیں جو بھون سے لیکر شام کے سامنے والے حمد کو کہتے ہیں جو بھون کے اس میں کے سامنے والے حد کہ کے بار سے میں اور مجے بخاری کہ بار بیاں میں اور مجے بخاری کہ بار بیاں میں اور مجاز والے می والے میں دور الیمن والے می جزیرۃ العرب کے بار سے میں فقال مکہ والم بینہ والے امر والیمن۔

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهماات النبى صلى الله تعالى عليه وأله وسلواوصى بثلاثة فقال اخوجوااله شركين من جذيرة العرب واجيز والوف دبنحوما كنت اجيزه حريد

ایعن آپ نے دفات کے دقت تین چیزوں کی وصیت فرائی ایک بزیرۃ العرب سے مشرکین کے افزاج کی مسیر کی افزاج کی مشرکین میں میں دونوں مغربیا ہی الشر، مشرکین این مشرکین میں میں دونوں مشرکین این الشر،

له بايس طوركمين داخل اورعراق خارج ١١

تله اب يركه جزيرة العرب سے تمام جزيره عرب سراد ہے يا اس ميں کچي تضيف ہے ، اس كيار سيدي بذل ميں يہ ہے تيل المراد بها كمة والمدينة والميانة و تواليها دون الين وغيره الدونى و قال الك بنائس و نقل الميان و قال الك بنائس الدون التين وغيره الدون التحق بالحجاز و حوع نده ماة والمدينة واليامة و تواليها دون الين وغيره الدور واضّات في ان كام بجيع جزيرة العرب الدونية المعرب المدينة نفسها الدون و الشرف التا الله في الشرف التا تار ، واضّق محمد في موري مالا و الدون و التي المدينة و الدوب التي عموم يہ ہے يا اس سے بعض مراد من جزيرة العرب أينة عموم يہ ہے يا اس سے بعض مراد ہے . في فيست كذار تا الدوب أينة عموم يہ ہے يا اس سے بعض مراد ہے . فيسفتش كذار خفية في ذك ۔

والمسيح ابن الشر، اول كے فائل يہود إور ثانى كے مضارى ہيں، اور يوس تومشرك ہيں ہى حكم مذكور فى الحديث بين اس احراج كے بارے ميں بدائع ميں لكھا ہے كہ اور خوائل كندركوئى كنيسر يا بيعہ نہ باتى دكھا جائے اور نہ وہاں بيع خمر اور خزير كى اجاز ہے، معرا كان اوقرية اوما من مياہ العرب و كيمن المنظر كون ان يتخذ واارص لعرب مكنا و وطن اگذا ذكرہ محرّ تعضيلا لا وخوالم و على غير ہا و تعليم الدين الباطل بلحديث المذكور (دنرل) اور دوسرى وصيت يہ ہے كہ آنے والے و فود كوجائزہ ديا جائے بعنى عطير، بعن ان كى آمد برائ كا ام كي جائے ، ہرا رح سے خيال دكھا جائے اور ان كو مدير بھى بيش كيا جائے ، اس امر كا تعلق تو آپ كے بعد آنے والے ائم سے ہے كہ و فود تو الم الم المين ہى كے مهمان ہوتے ہيں اور ويسے تو ہرمہمان ہى كے افراد الم المين ميں اين عباس كا مسلمان ما مورہ ہے ۔ قال ابن عباس ويسكت عن الشائدۃ اوقال فائست تھا، تيمرى وصيت كے بارے ميں ابن عباس ترد د ظاہر كر دہے ، ہيں كہ بارک عباس ويسكت عن الشائدۃ اوقال فائست تھا، تيمرى وصيت كے بارے ميں ابن عباس ترد د ظاہر كر دہے ، ہيں كہ يا تو آپ ہى نے اس سے سكوت فريا يا يوميس بي كول گيا، مثراح نے لكھا ہے كہ اس امر المن الم عباس المشائد ، اوقال فائست تا الله الم المين ہوئے کہ اس امر الله كے مصدا ق

اله اس جلرك ظاهرى عنى يبى بدابن عباس يض الغرتعالى عنها فهات بين : اورآب نے امرثالث سے كوت فرايا ، إنك شك داوى سے كه یا ابن عباس نے یہ فریایا کہ امراکانت کو آپ نے تو ذکر فریلیا تھا لیکن میں بھول گیا ، چنانچہ صاحب کیون نے بہی مطلب لکھا ہے الیکن معزت نے بذل میں اس عبارت کی تاویل فرمانگ ہے اوراس کی پرشرح کی ہے کے سعید راوی کہتا ہے ابن عباس نے صرف دوامرذ کر کہتے اورتبیر ہے سے سكوت كيا، اوركيم آسك مديد كينة بين: يا ابن عباس ني تؤذكركيا تقالميكن مي اس كومجول گيا، اس صورت مي قال كا فاعل ابن عباس موكا بلكاب عباس سے روایت كرنے والاان كاشا كرد ، جو بيال مستدمين سعيدين جيرہ اور تقدير عبارت يہ ہے : ابن عباس ذكرام ي وسكتعن التالية ايز اس صورت عيم سكوت كرف والعابن عباس موسة ركع صوصل الشرتعالي عليه والدوسل اورحضرت فيجويه ا ویل فرانی ہے اس کا منشائے ہے کہ اس جلد کی نقل میں روایات مختلف میں جنا نچر صحح بخاری میں یہ حدیث متعدد مقالت میں مذکور ہے نفى الجهاد في يب جوائز الوفد: وأجيز دا الوفد بخو اكنت اجيز بم، ونسيت التَّاليَّة اله يعني بال قال ابن عباس بنس سه، وفي الجزية فيهاب اخراج اليهود من جزيرة العرب: بنحو ماكنت اجيز بهم والتألية خير المان سكت عنها والمان قالها منسيتها، قال سفيان: صلامن قول میلهان، بعن سفیان بوزعید نکهته بین کدیه قول (وسکت عن انتالته ای) میرے استاذ سلیمان احول کا ہے بعن میلمان کہتے ہیں کہمیری باش بھی بہتر ہی ہے یا تو میرسے استاذ لعن معید ہی نے سکوت کیا رہا اپنوں نے توذکر کیا تھا لیکن میں بھول گیا، اورا بودا و دکے ایک کنومیں بوكريذل كے ماستيدي سے اس ميں اس طرح ہے، قال سلمان لا ادرى اذكر معيد الشالية فنسية اوسكت عنها، اس نسخ والى عبارت كا حاصل اور اوپر بخارى والى روايت كا حاصل ايك بى سے كرسكوت كرف والے سعيدين جير بين، اور حصرت في جو سترح فر الى سے امیں سکوت کرنے والے ابن عہاس ہیں، اور حافظ نے نتج الباری جے مطیع میں احمالاً اس کواضتیار کر کے بھر بعد میں اس کو ترجیح دی ہے کہ یہ تول سلیان اسول کا سے اورسکوت کرنے والے سعیدین جبیر ہیں لیکن اس قول میں مافظ نے حوالہ دیا ہے مسند حمیدی اورستخرج ابی نغیرها، جبکه خود بخاری میں بیر موجود ہے جیساکہ اوپر ذکر ہوا، ان سبکالب لیاب پرہے کہ مس طرح ابوداؤر میں ہے --

میں دوسری احادیث میں جو جیز*یں مذکور* بنیں وہ ہوسکتی ہیں .مثلاً الوَصَية بالقرآن ،تجبیز جیش اسامہ ، لاتتخذوا قبری وثناً یعبد،القبلّاة وما کمکت ایا نتم -والحدیث احرْج البخاری ومسلم مطولًا، قال المنذری -

يقول اجابن اخبرن عموين الخطاب رضى الله تعالى عنهما انكسمح رسول الله صلى الله تعالى عليه

والدوسلم يقول الاخرجي اليهود والنصارى من جزيرة العرب فلاا ترك فيها الامسلها يعديث يمال تومطلق بواورسل كروايت بين لئن عشت الى قابل كرسا تومقيد بعد

والحديث احرج البخاري ومسلم مطولأ، قالالمنذري

عن ابن عياس رضى الله تعالى عنهماقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والمروس لع لا تكون قبليان

رح البر مديث | اس صبيث كى شرح مين تين قول مين آوَل به كه اس سے مراد اقامت في دارالح ب سے بيني ايك شخص والكوبيس اسلام في آياتواب اس كوچائيك وبال سيمنقل بوجائي اظهار متعار الكفريعي دى لوگ جودارالاسلام كے اندر مقیم ہیں، دارالاسلام میں دیتے ہوتے شعائر كفركے اظہار كى ان كوا جازت ہیں، (س) اخراج المشركين من جزيرة العرب، فعلى الآول المرادمن البلدوار الحرب وعلى الثناني والالسلام وعلى التباكيث جزيرة العرب والحديث اخرچالترمذي وذكرارة روىمرسل، قالدالمنذري _

قال ابود اؤد ! قرى على الحارث بن مسكين و إناشاهد الخ

یما*ن مجی مصنف نے مار*ٹ بن مسکین سے طربت روایت دی اختیار کیا جوابھی قربیب میں گذر**ا خت ذکر۔**

هداثنا ابن السرح نا ابن وهب قال قال مالك وقد اجلى عموم هود نجوان وف لك-

نفسارى فجران سے كيسے مصالحت بوئى تحقى اس كابيان أئندہ باب كى مديث ميں آدباہے ۔

[اس کے بعد بعض نسخوں میں یہ لکھاہے: آخر کما اللغی بہام الرون ارتجم كاول كمّا بالخراج، اس سرخي سے يتحويس أمّاسي كدكما بالخراج والفيٰ سے

- قال ابن عباس ای جس سے معلوم ہوتا ہے کہ رسکت کا فاعل حضور ہیں اسعرے کسی ترابیں ہیں ہے ، اب یا تواس کوم بحور ا در دہر کماجاتے یا پیراس کی آ دیل کی جاتے اسلے کہ میچے ہے کہ سکت کا ذاعل سعیدین جبیر ہیں اور تا دیل وہ ہے جو ہم نے اوپر بغر کہ سے ذكركى بمراص مير يسى يه اشكال باتى ره جالم بيدك من ويلت مكت كافاعل ابن عباس بينة بير، طالنك راجع يد بست كأس بعى ينيح كاراوى بعد يعن سعد گوجافظ نے احبالاً اس کوبھی مکھا سے حد مذل س سے ۔

لیکراب تک جوا مادیث گذری میں ان کا تعلق فی سے تھا اور آنے والے باب سے قراح کی ابتدار مورس ہے۔

باب في ايقاف ارض السواد وارض العنوة

اس باب بین خراج اور خراجی زمین ہی کا بیان ہے، ایقاف سے مراد جیساکہ پہلے گذر دیکا، ترک القسمة بین الغائمین اللہ بل ابقا وُ حاعلی حالها و مزب الخراج علیما لمصالح المقاتلین والمسلمین عامة، یعن ذمین کوفتح کرنے کے بعد لبطور مق کے اس کے ارباب (مشرکین) پر تھیوٹر دینا اور ان زمیون پر خراج یعن شیکس مقرد کر دینا۔

ترجمة البأب مين ارض السواد كے بعد وارض العنوة ہے ، يعطف العام على الخاص كے تبيلہ سے ہے كوفك اور السواد مجى ارض العنوق ہے ، يعطف العام على الخاص كے تبيلہ سے ہے كوفك اور السواد مجى ارض العنون ہى ہے ، سواد سے مراد سواد العراق ہے ، عراق كى زمين چونكہ بہت سر مہز اود كميثر الانتجار والمزاد عہد اس ليے اس ليے اس ليے اس ليے كہ مبزى دور سے ماكل برسيا ہى معلوم ہوتى ہے ، ارض عراق كومسلما الوں في ميں فتح كيا ، حصرت عمروض الله تعالى عند نے اس كى زمينوں كو وقف قرار ديا جيسا كہ حصرت عمران مالى مسلك في التقصيل مع اختلاف ائم كذر چكا۔

عن ابی هربیرقا رضی الله تعالی عندقال قالی رسولی الله صلی الله تعالی علیه و الدوسلم منعت العاق تغیزها و در وسه ارف بها دو بین ارها و منعت مصوار و بها و دین ارها شعر عُلات و من حیث بدائته و مشرح المی بین صدیث بالشام مُلا بین مصنف نے دو صدیث و ترفرائی بین اس بهلی صدیت میں ارمن عنوه اور مال غینمت مشرح المی بیث الم دور می صدیت میں مال فی اورغیمت دولوں کا حکم مذکورہ اس بهل صدیت کا مفهوم بی اس بهل صدیت کا مفهوم بی سب کہ آپ صلی الله تعالی علیه و الدولم بیشین کوئی ذما رہے ہیں کہ ایک زمانہ وہ اُسے کا کرمسلمان ان ممالک کو بعنی عمال شام اور بمرکونی کرنے کرنے کے بعد و ہاں کے لوگوں پر لیمی مشرکین پر جو ان ملکوں میں آباد ہوں گے خراج مقرد کریں گے ادراس خراج میں آباد ہوں گے خراج مقرد کریں گے ادراس خراج بین آب نے مقال اور درایم و دنا نیر دونوں کو ذکر فر بایا جو نساسکہ جس ملک میں دائج ہوگا اس صدیت میں آب نے اس کو ذکر فر بایا ، چنا نی برات کے لئے درایم ، اور شام ومعرکے لئے آپ نے دنا نیر کو ذکر فر بایا ، اور علات میں جو نسا بیا نہ جہاں رائج تھا اس کو آپ نے صدیت میں ذکر فر بایا ، چنا نی خراق کے لئے تعیز اور شام کے لئے میں اور میں کہائے اردیت

كوذكر فرمایا ، پرسب مكيال اور پيانول كے نام ہيں جوان شهروں ميں رائج ہيں ، تفيز آتھ مُوک كا ہوتا ہے اور مُدّى پيزر ق مكوك كا ہوتا ہے اور اردب جو بيس صاع كا ہوتا ہے۔

مکوک کا ہو تاہے اور ار دب جو بیس صاع کا ہوتا ہے۔ یہ صدیت اعلام نبوت میں سے ہے اس میں آپ سلی انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے دو پیشیننگو کیاں بیان فرائیں آدل ہے کہ ایک زمانہ ایسا آئے گاکہ اسلام عراق شام مصر سب جگہ پہنچ جائے گا اور سلمین ان کو فتح کمر نے کے بعد ان کے باشندگان کفار پر خراج مقرد کریں گے ، دوسری بیٹ بینگوئ یہ کہ اسکے بعد بھرایک وقت وہ آئے گا کہ یہ لوگ اس خراج کو دینے سے انکار کردیں گے ، دوبارہ ان کو غلبہ صاصل ہوجائے گا ، وقیل او لاجل اسلام ہم والاول حوالام جے۔

تعوی انتحاب کمانی مجع البحار که بر اشاره اس حدیث کے مفہوں کی طرف اوکے بینی انحطاط اور شزل کی طرف اشراح نے لکھا ہے کمانی مجع البحار کہ بر اشاره اس حدیث کے مفہوں کی طرف ہے ، بد اُ الاسلام غربۂ اوسیود کما بدا ، قالی زحمی من جیت بداً تم کہ نربیردادی نے اس جلہ کوئین یار کہا مشہد معلی ذلك لحد حرابی حویوی و دحمہ ، اس حدیث کے داوی تو کہ حضرت الوہر برہ و رضی الشر تعالی عنہ ہیں وہ اس حدیث کو دوایت کرنے کے بعد تاکی داری و ارسے ہیں گوا ہی دیتا ہے اس برالوہر برہ و کالم اور دم بعنی مجھے اسس حدیث کے مصورت کی اللہ تاری علیہ والہ وسلم سے سننے پر کا مل یعین ہے ، یہ ایسا ہی ہے جیسے ہا رسے بہاں محاورہ میں حدیث کے مصورت کی اور داری وال دوال گوالی دیتا ہے ۔ والحدیث افز جرسل قال المنزدی۔

عنهمام بن منبه قال طنامام د ثنا ابوهريرة رضى الله نعالى عند عن رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم

صحیفہ بہام بن مذیر کا تعارف دوایات متفق ال ند ہیں بسند کا مادیت میں سے ہے ،اس صحیفہ کہ تمام میں منبہ کا اعارف دوایات متفق ال ند ہیں بسند پوا میرم وی ہیں جس کی سنداس طرح ہے ،

عبد الوزاق عن معموم میں حصام بن منب ہے ،اس لئے اس صحیفہ میں پر مندور فیہا مدین کے شروع میں مذکور ہیں ، کا اور چو نکہ باتی احادیث توالی کی شوع میں اس سند کو ذکر ہیں کیا گیا مون ذکرم تون میں اس اس خود کو کر تا کہ اس صحیفہ کی جار دوایات کو امام احدین صبل براہ داست عبد الرزاق سے دوایت کرتے ہیں ،اسی طرح شیخیں امام الحد الله علی این موایعت کی جار المناور کے مقام اللہ کے واسط سے لیا ہے اور امام سے بواسط محد این دانے وی ایک شروع کی عیاد سے اس کے بعد پھر متون احدیث کا سلسلہ شروع ہوگیا، اس کی نظر وہ دوایات ہیں صحیفہ کی بالک شروع کی عیاد سے اس کے بعد پھر متون احدیث کا سلسلہ شروع ہوگیا، اس کی نظر وہ دوایات ہیں جو امام ابود اؤ دنے مکتوب سے کی ہیں جن کا ذکر الدرالم نفود کے مقدم میں اور اصل کرتے میں یار ہاگذر چوکا ، اور جوام میں اور اصل کرتے میں یار ہاگذر چوکا ، اور

یهال مصنعن نے جو حدمیث اس محیف سے لیہے یہ اس محیفہ کی اس تری صدیت ہے۔

أيتماقرية التيموها واقهم فيهانسهمكم فيهاوا يماقرية عَصَتَ الله ورسولُدفان خسها الله

وربسوله تنعهي لكحر

والحديث الخرجيهم قالدالمنذرى ماب في احد الجزية

برزیران مشرکین کے نفوس کے ٹیکس کو کہتے ہیں جن کودارالاسلام میں امن دے کر کھم رنے کی اجازت دی گئی ہے اور خراج کہتے ہیں زمین کے ٹیکس کو، اور عشر کہتے ہیں زمین کی میدادار کی زکاۃ کو۔

مرای ہے ہیں رہی ہے یسی دوا خسلاف ہیں، اول یہ کہ جزید کن کافروں سے ایا جاتا ہے، مرف ہا کہ کتاب سے بیا اہل کتاب اور شرکین دونوں سے ایک کتاب اور شرکین دونوں سے ایک کتاب اور شرکین دونوں سے ایک کتاب اور شرکین عرب سے اور شفیہ ومالکیہ کے نزدیک دونوں سے ایک عالم تحفیم شرکین عرب شرکین عرب نہ ہے ہے دونوں سے کتاب کا قیم سی احتمال کا قیم سی اور دو سرام سیکھ ہی کہ جزید کی مقدار واجب کیا ہے ہی دونوں سے کہ وجوب جزید کے لئے بین اوضا شراہیں سے مرب سعادی مدین کی مقدار واجب کیا ہے ہی جو جا ننا چاہتے کہ وجوب جزید کے لئے بین اوضا شراہیں سے مرب سعادی کو سی ہے جزید والسبوغ والحربة والعالم تجب سنال تا اوصاف الذکورية والسبوغ والحربة والعالا تجب سنال تا اوصاف الذکورية والسبوغ والحربة والعالم تجب سنال تا اوصاف الذکورية والسبوغ والحربة والعالم تحب سنال کے مرب سے دور کے مرب ہوتے ہے ہوت ہیں ہے اور تسل کے مرب ہوتے ہی کہ مرب ہوتے ہیں ہے ہوتے ہیں شار اور صبیان کے تسل کی ممالند ہے ،

وكذا اجهواعلى انحا لا يجب على العبيداه ابن قدامه نے يجى اسى پرجم وطاء ادرا تمداد بعد كا اتفاق نفتسل كياسے، فان عمرت الى امرار الاجنادان امربوا الجزية ولاتفربوصاعلى انسياروا لصبيان ولانقربوصا الاعلى مى جرت عليا لمواسى، رواه سعي د وابوعبيد والانژم الخ-مُواكِى بْمُوكْ كې يمع يمعي امتره، انبات كى طرف اشاره ہے۔

دعن عثمان بن آبی مسلیات، یه عن عاصم و پرعطف ہے، لین محدین اسحاق اس مدیث کو عاصم سے بھی روایت کرتے ہیں اور عثمان سے بھی، کیکن عاصم کاطریق مسندہ اور عثمان کامرسل کیونکہ پیرال صحابی ندکور مہنیں۔

ان النبي صلى الله تعالى عليه والدرسلوبيث خالدين الولييد الى أكب در دُومة فاخذون فاترابه

فحقن لددمه وصالحه على الجزية

دورته الجندل أيك قريه كانام ب من بلاد الشام اور اكبيدراس ك حكم ال كانام ب ، دومته الجندل كي فتح كاوا تعم غزوة تبوك كم سفريس بيش آياجس كاذكر بمار سيبال كتاب الجباديين أيدكاب، فلا حاجة الى اعادتها.

عن ابى وابستل عن معافرينى الله تعانى عندات البنى صلى الله تعالى عليد والدوصلم لما وجهد الى اليمن الخ اس مديث پرنيزاس كى تخريح بركلام كمّاب الزكوة مين كذركيا -

عن زياد بن حديرقال على ضي الله تعالى عنرلان بقيتُ المصارى بنى بغلب لا تتان المقاتِلة

ولاسين الذمية الإ

تشری المی ریث المتعلق بمصالی صفرت مل رمنی الله تعالی عد فرار ہے ہیں کہ اگر میں کچھ دن اور باتی رہا تو بالفرور نصک اری بنی تعلی میں تعلی کے مردوں کو منت کروں گا ادران کی عور توں بجوں کو قید نصک اری بنی تعلی کے ایسے درمیان اور

ان کے درمیان معاہدہ لکھوایا تھاجس میں یہ بھی تھا کہ دہ اپنی پیدا ہو نیوالی اولاد کو نصرانی ہنیں بنائیس گئے۔ گویا یہ کہنا چاہتے ہیں کہ اہنوں نے نفض عبد کر دیا اور اپنی اولاد کو نضرانی بنایا۔

قال أبود اؤد: هذا حديث منكر الاد

امام ابوداؤد اس حدیث کو روایت کرنے کے بعداس پرسحنت کلام فرارسے ہیں جیسا کہ تمہارے مسامضہ ہے، اور اسکے اس بیں ہے کہ مصنف کے تناگر دلؤ کؤی کہتے ہیں کہ اس حدیرے کو المم ابوداؤد نے اپن اس سنن کی قرارت وروایت کے وقت پہلی بار تو پڑھا تھا لیکن دوسری مرتبر ہنیں پڑھا، یعنی سن سے خارج کردیا۔

اب موال يرب كر نفارى بوتغلب كر سائق كي معامل موا تقايا بنيس اوراس واتعرك كي اصل ب بجواب يرب كر إن اصل ب بجواب يرب كر إن اصل ب يكن وضور صلى الله تقالى على و آلدو ملم كر مائق بنيس ، آب كان كر سائق كونى معابده بنيس بوائق البيتة حضرت عرضى الله تقالى عند كر سائق ان كاليك معابده ، وائقا فانه صالح على تضعيف العسدة بدل الجزية ليسن

حضرت عمروضى الشرتعالى عدجب النابر حزيدم قرد فها دہے تھے تو انہوں نے کہا کہ جزیہ ہمادے میں موجب عار ہے كيونكم بمعرب بين، اورجزيدوينا عجيول كاكام ب لهذا بم سيجوچاب ليجية ليكن جزيدك نام سيمنس اورمعابده مين بربات أني متى ا<u>ت لا ينصروا أولاده م</u>ر، صاحب عون المحيود في اس وا تقرك بياصل متعدد كتب صدرت مصنف إين الى شبيبه بيه قى وغيره كے حوالدسے لكمى ہے، چنائي حضرت عمرضى الله تعالى عند كاس عمل اور فيصل كى وجرسے جمهور علمار اورائمه ثلاث كامذ سبب مبجاب كمران سے اس چيز كا دُوگناً لياجائے گا چتنا مسلم سے لياجاتك ، فني الر كاز الخسان دما فیالعشرعتران ومافیدر بع العشرنصف العشر و کذلک من نسائتی، لیکن المام الک کی دائے اسمین جبود کے خلاف سے ان کے نزديك جودوسرے ابل كماب اور زميوں كاحكم ب وي بنو تغليك وه فراتے بيل كد كماب الله كا ابل كما سے جزير لين كاحكم ب جس میں سب برابر ہیں، اور دوسرے علمار جیسے ابن قدامہ اور ملاعلی قاری دغیرہ نے لکھ اسے کہ حضرت عرکے فیصلہ برکسی صحابی نے ان کی مخالفت بنیں کی فصارًا جا عا (اوجز، میہ ا)،

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال صالح رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم إهل نجران

على الفي حلة وعارية ثلاثين درعا ان كان باليمن كيدذات غدر-

آت کی تضاری نجران کیسیائے مصالحت اوپریہ آیا تفاکر حضور میل اللہ تقالیٰ علیہ وآلہ دسلم نے نضاریٰ بنو تغلب سے صالحت کی وہ روایت توخلاف دا تعریقی لیکن یہ واقعہ کے مطابق ہے کہ آپ نے نضاری بخران سے مصالحت فرمائی ، بخران میں ہے ،حضورصلی الٹرتعالیٰ علیہ وا کہ وسلم نے ان سے دومېزارخلول يرمصالحت فرناني مخي دوقسطون مين، نفيف ماه صفر مين اورنفيف ماه رجب مين اورنيزاس بات پركه ا گریمن میں لڑائی اورغدر مونے لگے تو یہ چیزیں عامیت پر دینی ہوں گی جو حدیث میں مذکو ہیں بعن تیس زرہیں ، تیس تصور ہے، تیس ادن اور برسم کے ملاح میں سے تیس تیس، اگر مسلانوں نے ان کے ذریعہ قت ال کیا تو وہ ان سب جیزوں کے ضامن ہوں گے، نعنی اس سامان کی والیسی ضروری ہوگی، ان کان بالیسن کا تعلق عاریت سے ہے۔ على ان لاتهدم لهوبيعة ولايُحْرج لهوتَسُّ، اسجاركاتعلق صالح «سع ب يعن مصالحت اس بات يرمون كمسلمان ان كي كرجا كومنهدم بنس كريس كے اور مذان كيكسى عالم يادرى كا اخراج كريس كے، اور شان كواك کے دین سے سٹایا جائے گا۔

مالمركيد و المعدد المراكلوا الرباكلوا الرباء إصاب عدرت ميم ادر الطاعدين سكسي سرط كالورنام. اس مصالحت مي جس جزير كا ذكر بي يونكه يريز بيلوي صلح تفا تواس تم كيزيه كوجزية الصلح والتراض كية بي تو كويا جزيه كى دوتسميں ہوئيں، جزيرُ صلي، جزيرُ جبريه، بجزيُه صلحيه كاكونى صابط بنيں جس بيز ير محصلي مو جاتے، أور دوسرى تىم جوبزيرى سے اس كاليك ضا بطرسے، يعنى مقدار كے كاظ سے ك تفصيل كماب الزكوة من كذر مكى۔ حصوص الدرتعالى عليه وآله وسلم في يوسل نام نصارى بجران كه بارسيس لكما عما وه كانى مفسل اورطويل ب بصرت في بدل بين اس كون على في الماسية وديكم الله اس كوديكم في بدل بين اس كون على في الماسية وديكم الله اس كوديكم في بدل بين اس كون على الماسية وديكم الله الماسية والماسية والما

باب في اخذالجزية من الهجوس

مجوس اکش برست ہوتے ہیں یہ لوگ عقیدہ کے اعتبارے اصلین کے قائل ہیں دیعی دو چیزوں کو اصل اسنے ہیں ایک نور اور ایک ظلمت، اور یہ دعوی کرتے ہیں کہ جتی بھی دنیا میں خیرہ وہ نعل نورہ ادر جائد میں اور یہ دعوی کرتے ہیں کہ جتی بھی دنیا میں خیرہ وہ نعل نورہ ادر جائد آن اور اُحرَّن ظلمت سے مرز دہوتے ہیں ، ان کے بارسے میں اس طرح بھی شہور ہے کہ یہ لوگ دوخالتی المنے ہیں یَزدان اور اُحرَّن بردان کوخالت الخیز اور اہمن کوخالت الشرائے ہیں دان دونوں میں صرف تعبیر کافرق ہے) اور مہم حال یہ مشرک ہیں، ان سے جزیہ تو بالا جاع لیا جا گا ہے ، لیکن شافعیہ اور حزا بلہ کے مسلک پریہ اشکال ہوگا کہ وہ تو ہزیہ کے بارے میں اہل کتا ہے کہ تعصیص کرتے ہیں ، مشرکین سے اخذ ہزیہ کے قائل ہیں، وہ اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ موجودہ حالت کے اعتبار سے تو مشرک ہیں لیکن ابتدار اور اصل کے اعتبار سے یہ اہل کتا ہے جیسا کہ حدیث الباب میں آر ہاہے:

عدا أبن عباس رضى الله تعالى عنهما قال ان اعل فارس لهامات نبيه حكتب لهم ابليس المجوسية - ليكن ان كاس جواب يريد الشكال ب كرابل كراب كرابل كرون كرام الله تكاح جائز ب بقلان محوس كران يل جائز بنين - قال كنت كاتبال جروب معاوية - عقر الاحنف بن قيس - اذ جاءنا كتاب عمر رضى الله تعالى عنه قيل موته بسنة -

سنرح الى برف المن معاوية تا بعن عبده كهتة بين كديس بَرْ أربن معاوية بواحنف بن قيس كے چا بين ان كاكا تب تقالي بين كم من منظر حالى بين الله بين الله بين معاوية تا بعي بين بحصرت عرضي الله تعالى عن كا باب سے احواز كور تر يقے بجالہ كہتة بين كه بحار ہے ياس معارت عركى ايك بخر يران كا وفات سے إيك مال قبل آئج ورميان تعرف بين ان سب كوقت لكردو اور مجس بين سعيم دو ذى دهم كے درميان تعرفي كردو (اسليم كدوه نكاح محادم كے قائل تھے) وان بوجه منظم كوقت كردو اور الله كدوه نكاح محادم كے قائل تھے) وان بوجه منظم الله وراسي مورك بين بين ساح قبل كردى اور تيم برے كم كوقت كى كردى اور تيم برے كم كوقت كى كام ابنوں نے محتفظ بيال بين مان كور مرب معاويہ كلى بين الله بين معاويہ كى بين بين مان الور تى بين ابنوں نے دام مد كى اوران كى تو تا مورك كور اوران كو دم مد سے دوكا، تلوار ان كے المعاق بين من الور تى، يعن ابنوں نے دام مد كى اجازت كے لئے اوران كى تو شام بين دو والمقارمة بين كردى اوران كو دم مد سے دوكا، تلوار ان كے المعنق كى كام وران كى تو تا مورك كى الم اوران كو دم مد سے دوكا، تلوار ان كے المعاق كى كام المور تى، يعن ابنوں نے دم مرب كى اجازت كے لئے اوران كى تو تا مورك كور مرب كى المارت كے لئے اوران كى تو تا مورك كورت كى بات كورت كى بات دوران كى تو تا مورك كے والے اوران كى تو تا مورك كے والے اوران كى تو تا مورك كے والے اوران كى تو تا مورك كى والے اوران كى تو تا مورك كى بوجے كے بقدر جاندى مائے دوران كى تو تا مورك كے والے اوران كى تا مورك كى اوران كى تا مورك كے والے اوران كى تا مورك كے والے كے اوران كى تا مورك كے والے والى كى تا مورك كے والى كے والى كے والى كے والى كے والى كى تا مورك كے والى كے و

ئے یہ اشکال اُسوقت کے نصاری دمیود کے اعتبار سے قریعے ہے لیکن اب قو ان کے ساتھ بھی مناکحہ بہیں ہوسکی -

کھانے کے وقت زمزمہ کی تھی،جس کامطلب پر ہے کہ وہ لوگ کھانا کھانے کے وقت منھ کے اندراندر ناک سے کچھ گنگناتے تقے جس کووہ آپس میں توسیجھتے تقے ،لیکن کوئی دوسرا نہیں تجے سکتا تھاکہ کیا بول رہے ہیں، نرمعلوم اس کی کہاو ہے تھی۔

ولم يكن عمر خذا لجزية من العبوس حتى شهد عبد الرحلن بن عوف ان رسول الله صلى الله مقالي على علم الله مقالي

مجوس سے جزید لینے میں ایعن صنت عمرض الله تعالیٰ عنه کو تجوس سے جزید لینے میں تردیکھا، پھرجب معنزت عمرف امروق کا تمرد د عمرف اروق کا تمرد د

قال له عبد الرحمن بن عوف سمعت رسول الشرصلي الشرنعالى عليه وآله وسلم يقول: سُنَوُّا بهم سُنَّمَ اصلِ الكتاب، يعن آب نے فرمايا كه مجوس كے ساتھ إبل كتاب والله معامله كرو، لكن صرّا في امرائحزية لائى جواز النكاح بنسائهم واكل ذبائح مد والحديث اخر جاليخارى وسلم والترمذي والنسائي مخقرا. قال المنذرى س

الكامولى مسئل صيغر تحديث متعلق الساهديث كرسنديس اسطرح به: عروبن ديناد كهة بيسيس نه الكام وي المرابوالشعثار سريان

کررہے تھے بھر آگے اس مدیث کا ذکرہے ، یمان سوال ہوسکتا ہے کہ عروبن دیناً دفیوں کیوں مذکہ دیا مدتی بجالة اس طوالت کی کیا صرورت تھی، اس کا جواب یہ ہے کہ بعض محدثین کی داست ہے کہ راوی لفظ حدثنا سے روایت اس وقت کرسکتا ہے جب کہ اور اگر ایسان ہو بلکہ مقصود بالاسماع وہ مدیث بالقصد بریان کی ہو، اور اگر ایسان ہو بلکہ مقصود بالاسماع دوسرا شخص ہوتو جھراس صورت میں اس مامع دوسرا شخص ہوتو جھراس صورت میں اس مامع

کے لئے اس مدیث کو بھیعفہ صد شاہیان کرنا درست بہیں، الحاصل جوشی مقصود بالاسماع ہواسی کیلئے ہو قست روایت صدیث صد شنا استقال کرنا جائزے وصرے کے لئے بہیں، لیکن عند الجہور جائز ہے، ومنع بعض منہم الامام

روپیپ میں معالمہ ہوئی النہ کا فظ فی الغیج (عون) الدرالمنضود کے مقدمہیں بھی انواع سخمل کے بیان میں ہم خالبا یہ قول بھی النسانی وطائفۃ قلیلۃ ، قالہ کی افظ فی الغیج (عون) الدرالمنضود کے مقدمہیں بھی انواع سخمل کے بیان میں ہم غالبا یہ قول بھی

كريكيس من ابن عباس رضه الله تعالى عنهما قال جاءرجل من الاسبذيين من اهل البحرين وهم

سترح الحرسية المسبذيون مجوس مين ايك قوم بعد جو كهورت كابرستش كرتے تقى، اس كامفرد الاسبذى بعد مشرح الحرسية الموس -

ابن عباس رضى الترتعالي عنهما فرات مين كه أيك اسبذى مجوس ابل بجريس مسيح صنوصلى الشرتعالي عليه وآله وسلم

کی خدمت میں بہنچا، تقوری دیر آپ کے پاس کھم انجر باہم آگیا، میں نے اس سے پوچھاکہ تیرے بارے میں آپ نے کیا فیصلہ
فرایا تو اس نے کہا برا فیصلہ، میں نے پوچھا کیا ہے وہ، تواس نے کہا، الاسلام ادالفت آل ای کا تقافنا یہ ہے کہ مجوس سے
ہزیہ بہنیں لیا جائے گا، حالانکہ یعبدالرجن بن عوف والی حدیث کے خلاف ہے اس ان عباس رضی الشر تعالی عبنما
فرانسے ہیں وقال عبدالوحدن بن عوف قبل منہ حوالجزیدة، آگے این عباس فرلمتے ہیں کہ علمار نے عبدالرحن والی
حدیث کو اختیار کیا اور جو میس نے اسسبذی سے سی تھی اس کو ترک کردیا، اسلئے کہ اسسبذی کا قول محتر بہنیں روایت میں
مدیث العاد میں سے ہے یعن چیستال، یعن یہ بتائیے کہ وہ کونسی حدیث ہے جب کو ایک صحابی مجسی سے روایت
کوتے ہیں اور وہ مجسی اس کو حضور صلی انٹر تعالی علیہ وآلہ وسلم سے روایت کرتا ہے۔

باب التشديد في جباية الجزيه

بعبايث يعن تصيل واستخراج ، يعي جزيه وصول كرفيس تشدد برتنا.

عن عووة بن الزب وان هستام بن حكيم وجد رجلا وهو على من يشه س ناسًا من القبط في اواجابين المعرفة العبد المعرفة عن عودة بن الرب المعرفة المعرفة

اس روایت میں ناسامن انقبط ہے، اور واقعہ ہے یہ ملک شام کا، قبطی وہاں کہاں بھتے وہ تومصری ہوتے ہیں، ہنا روایت میں تحریف ہے اسلے کہ سیامیں اس کے بھائے ، اناس من الا نُباط ، ہے تو بھائے نُبَط کے قبط ہوگیا، اور نبطی عجی کاشتکار کو کہتے ہیں۔ والحدیث اخرج سلم والنسان، قالہ المنذری۔

باب في تعشير اهل الذمة اذا اختلفوا بالتجاري

مسلم مذكوره فى الباب كى تشريح وقتى إياناي عن ذى لوگ جب ال تجارت ليرعاشر بركو گذري ان سے عشر لينے كے مسلم مذكوره فى الباب كى تشريح وقتى إياناي عن عنها نناجا جيئے كه ذميوں كے تى بين مند سونے جاندى بين ذكاة بين ـ مذمين كى بيدا وارس عشر، بلكه ان سے عرف جزير لياجائے گاجس كے الدر ليستى اور ذلت كے معنى يائے جاتے ہيں ـ

له اختلاف معنى آمدورفت. قال تعالى إن في اختلاف الليل والنهار لآيات لاولى الالهاب ٣ كله ففي الموطأ قال مالك: وليس _ 4

وقال الشرتعالى حق في خطوا الجزية عن يدوهم صاغرون اور تكاة وعشر وفي سلان سياجاً آب كيونكه يدونون عبادت سي اوران سي فقود تعليب قال الشرتعالى خذى المواليم صدقة تعليرهم ، وقال صلى الشرتعالى عليه وآله يسلمان الشرايغرض الركاة الاليكليتية ما يقى من اموالكم رواه الوداؤد، اور كفار تطبير كة قابل بنيس، قال الشرتعالى اغالم المركون بحس بيكن يرسب المرصورت على بي كرجب تك يدفى المحتم مقام اور قريد عين عقبر بدر بين جهال النكو كثير في المائة من مقام المرقوية عين عقبر بدر بين جهال النكو كالمرف كي اجازت دي كي بداور جس برصلي بوقى بين المراكر بدلوك المن شهر سعياس مقام سيكسى دوسرت ملك ياشهر عين الن تجارت ليكر مفركري اور المناف كالموال تجارت عين سي عشر ليا جائة كالماس باب بين السي كابيان بدكت به الوك الموال تجارت عين سي عشر ليا جائة كالماس باب بين السي كابيان بدكت به الوك الموال تجارت عين الن المناف عشر يا لف في ذلك من الشرائط -

ترجمة الماب والح مسكمة من مزار المركمة الدمناس اربعه كاخلاصان بيب كرمني وصابله كانزديك المراكم مالك كرديك عشرا المراكم مالك من المراكم مالك عشرا المام المائك عشرا المام المائك عشرا المام المائديك عشرا المام المائديك عشرا المام المام

لیاجائے گاسب مگر، البت صف کم مدینہ میں بعض اطعم کے بارے میں (حنطراً در زیت) ان کی ایک راوایت پرسے کہ ان میں نصف عشر لیا جائے گا، چنا نجم موطا میں ہے الم مالک این سند سے نقل کرتے ہیں ان عمرین انخطاب فرالہ تعلیم

على بن المذمة ولاعلى الجوس فى نخيلم ولاكردمهم ولا زروعهم ولامواستيم صدقة ان الصدقة انما وضعت على المين عليه ألهم، اكانو اببلديم الذي صائح اعليه الاان يتجروا في بلاالمسليين ويجه لمنوا فيه في خذم نهم العشر في ايريدون والتجارات الصلحف اوجز شا

کان یا خذمن النبط من محنطة والزمیت نصف العشر پرید بذلک ان یکتراکی الیا لمدینة، ویا خذمن القطنیم العشر اوبزمائی،

یمی مفرت عرصنطراور زمیت میں سے بجائے عشر کے نصف عشر لیپتہ تقے تاکہ تا ہر لوگ ان کو کمٹرت مدیم میں لے کرا تیں اور
پیرو بال ارزانی ہو، اور باتی جبوب سے بینی ان غلوں سے جو پیکائے جاتے ہیں جیسے مسور چنا لو ساان میں سے عشر ہی لیپتہ تقے
اور حنطر اور زمیت کی تحصیص اسلے تھی لائنہا معظم طعالم ہم لیٹی چونکہ یہ دو چیز سے مام طور سے کھائی جاتی ہیں اور لوگ لوکو
ان کی طوف احتیاج زائد ہے ، اور الم مثافتی رحمہ الشرکام مسلک اس بار سے میں یہ ہے کہ اہل ذمہ سے موائے جزید اور مولئے
اس کے جس پر ان سے صالحت ہوئی صدقہ زکا ہ عشر کچے ہمیں لیا جائے گا لیتی ال تجارت میں مگر یہ کیفیر چا ذرہے وہ
مال تجارت لیکر جازمیں ہیں تو اول تو ان کو جازمیں داخلہ کی اجازمیں آنے کی صرف تین دن کی دی جائے گی اس سے
زائد ہمیں۔ (اوجن جو جی الم کی دائے ہو ، اور اجازت بھی جازمیں آنے کی صرف تین دن کی دی جائے گی اس سے
زائد ہمیں۔ (اوجن جو میں الم کی دائے ہو ، اور اجازت بھی جازمیں آنے کی صرف تین دن کی دی جائے گی اس سے
زائد ہمیں۔ (اوجن جو میں الم کی دائے ہو ، اور اجازت بھی جازمیں آنے کی صرف تین دن کی دی جائے گی اس سے
زائد ہمیں۔ (اوجن جو میں مدید)

قال دسول الله عنه الله تعالى عليه واله وسلع انها العشى على اليهود والمتصارى وليوعلى المسلامية والمسلامية والمح مرين المحدة المورس عنه المسلامية والرب بن كرسلان برعشور نهي بلكه بهودولفارى مشرح المحديث المرين اس بريه اشكال بوتله كماب الزكاة من يه گذر و كاكه دقرى دوقتم بن ايك وه جونقدين دسونا جائدى) اور مال تجارت مين واجب بوتله جس كوزكاة كمية بين جس كي مقدار ربع العشر به اورقتم ثانى وه بو دمين كي بداواريس واجب بوتله ي مقدار عشرا ورنف في العشر به به بس كوعشر كمية بين، تو بحريها معظم كم سلانون مدن كي بداواري به اس كا بواب يرب سلانون كه ذمه جوعشر واجب بوتاب اس مصراد غلات ارض كاعشر به يعنى زيين كي بداواركا ، اوريهان مدين مين ال تجارت كاعشر مراد به جوابل ذمه سه ليا جا كم بهان مجريه كها بها كه عشور سه مراد خواج بهيان وجريه كما وجريه كا معشور سه مراد خواج بين ماد و بين موين مين موين مين از باب ، بجركس توجيه به كان واجت بنين -

اس مدیث کی سندیس شدیداختلاف واضطراب بیم بوخود ابوداؤدگی روایات بین بھی ہے جس کی تفصیل حضرت نے ہذل میں نکھی ہے، جس سے یہ بات بھلت ہے کہ اس مدیث کارادی صحابی، مجبول ہے۔

عن العرباض بن ساديدة السلمى وضى الله تعالى عند و قال نزلنامع النبى صلى الله تعالى عليه والدسلم خيبر ومعه من معنه من اصعابه وكان صاحب خيبر برجلاما و أمن كوافاقتيل الم النبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم الخرب

مضمون صربیت المضمون صدیت بینسے کو عرباص بن سادید فرائے ہیں کہ جب ہم حصور صلی انتر تعالی علیہ والد رکم مضمون صربیت کے ساتھ خیبر میں تھے اور آپ کے ساتھ صحابہ بھی تھے تو ایک روز خیبر کے چور حری سے ملاقات

له بمراتان وضهرالغة كالعدس والحص واللوبيا والارز والسمسم وغيرذلك (اوجز المسام)

ان صفوات بن سليم إخبرك عن عدة من ابناء أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه والم

وسلم عن ابا شهر در نیک من درسول الله صلی الله تعالی علیه واله درسلمور یر لفظ در نیدة ، مصدر ب بعنی دُنو ، اور منصوب ب بزابر حالیت کے ، اور مطلب یہ کے پیندم حابر کے بید ط روایت کرتے ہیں اپنے باپوں سے جن کے ساتھ وہ بید متصل النسب ہیں ، یعنی ان کی صلبی اولاد ہیں ۔ مضمون حدیث ذی کے بارے میں ہے کہ جو اس پر ظلم وزیادتی کرے گایا اس کی طاقت سے زیادہ اس سے کام لے گایا اس کی کوئی چر بغیراس کی دمنا مندی کے لیگا فانا حجیجہ یوم القیامة کہ اس ذی کی جانب سے اس منص کے ماتھ متصومت کرنے والا میں نود ہوں گا۔

له دنى رواية كما نى المشكاة: المالعين احدكم متكرًا على ادبكة ياتيه الامران امرى مما امرت بداد بنبيت عنه فيعول الماورى ما وجدنا نى كماّب الشراتبعناه وفى رواية : الايوشك رجل شبعال على ادبكية بيؤل عليكم بهذا القرآن س

باب فى ألذمى يسلم في بعض لسنة هل علي جزية ؟

باب فى الامام يَقبَل هدايا البشركين

حدثنى عَبدالله الهوزين قال لقيت بلا لاموذن رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله

ويسَلعربِ كَلْبَ فَقَلْت بِاللَّلُ حَدِثَىٰ كَيْفَ كَانْت نَفْقَة رَسِولِ اللَّهُ صَلَى اللهُ تَعَالَى عليه وأله ويسلع قال ما كان له شَيْ كَنْت اناالذى أَنِي ذلك من له منذ بعشه الله تعالى حتى توفى صَلى الله تعالى عليه وأله وسلم الحريث.

حضور کی معیشت اور گذر ان کے بیطیل صیب سے جس کا مفنون بیہ کے عبداللہ الہوزنی کہتے ہیں مصور کی معید اللہ الہوزنی کہتے ہیں مار میں ایک طویل حکہ سیت کے میں اللہ تعالیٰ علیہ والدو کم کو ذن حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عند اللہ معیدی ما قات شہر ملب میں ہوئی احضرت بلال حضور کے دصال کے بعد

مدینہ سے ملک شام چلے گئے تھے حتی کہ دفات بھی وہیں ہوئی) ہیں نے کہا کہ آئے تو آپ حضور سلی انٹر تعالیٰ علیہ وہل کے گھر کے اخراجات کی کیفیت بیان کردیجئے، انہوں نے ان کی درخواست پر بیان کرنا مشر دع کر دیا، اور فر مایا کہ آپ کے پاس کھ پیسے ویسے تو ہوا نہنیں کریں تھے، اور ان کا موں کا ذمہ دار میں ہی تھا کنت ا ناالذی اُلی بیٹ کلم کا صیفہ ہے وال یہ سے بعنی آپ کی مزور یات کی لین دین اور خرید دفر دخت کا، آپ کی نوت سے لیکر وفات تک، آپ کا عال یہ تھا کہ جب کوئی سلان

آب کے پاس آتا اور آب اس کو برم نردیکھتے تو آپ مجھ کو حکم فرماتے اس بارے میں، تومین کسی سے قرض کے راس کو جادر خرید کر دیدیتا اور کھانا بھی کھلادیتا (یہ ایک دن کا واقعہ ہنٹی، بلکہ مطلب پر ہے کہ آپ کے بیداں میں ہوتار ستا کھاکہ میں قرض میکر صرورت مندول کی صرورتیں آپ کے فرانے سے یوری کر دیا کرتا تھا) آیک دن ایسا ہوا کہ ایک مشرک تا جرمیرے ياس آيا اس نے محص کہ اکداے بلال کسی سے قرض مت نياكر ميرے ياس كافی گنجائش ہے مجمد سے ہ ايكر ميں ايسا كريف لكا، أيك روزى بأت ب كمين وصنورك أذان كے لئے كعرابور باتھا توديكھاكم اچانك دې مشرك يوند تاجرون كوليكرمير مسامية آيا اور محمود يكوكركية لكاياصبتى قلت يالباً ه (نبيك كاظره ميرفات كما تدمي استعمال بوتاب) يركم رمح برت عن ست كن لكا، اوركين لكاك جا تما بى ب كرمبية بورا بوفي كن دورباتى ره كت يس، بيسف كماكه بال يوا بوسف واللب، كيف لكامرف جاردك باقى بي، اگرجاردك ما درادانكياتواس کے بدارس، میں تجد کو بکر اوں گا اور تجد سے بکریاں جراؤں گا جس طرح تو پہلے جرا انتقاد آگے حضرت بلال فرماتے ہیں، كراس وقت ميرے دل ميں ايسى تنكى اور يريشانى بونى جو لوگوں كو ايسے موقع ير بواكرتى ہے، يمال تك كرچ بيس عشارى نادس نارع بوا اور إي مل الترتعالى عليه وآله وسلم - اين دولت كده يري في محية ، مين امازت ليكر آب کے پاس بہنچا اور آپ سے عرض کیا یا رسول اللہ ! میرے ماں باب آپ برقربان ہوں ، وہ مشرک جس سے من قرض لیا كرتا تقا وہ مجھے آج ایسا ایسا كېدكرگیاہے، اور نہ تو آب كے پاس اداكر نے كو كھے ہے اور نہى ميرے ياس، و هـو خاصی به اسم فاعل سے جویائے متلکم کی طرف مضاف ہور ہاہے ۔ لین دہ مجے اور رسواکرے گا (اگروقت پرا داکر لے كو كهد موا) المذاع المانت ديجة كداريذك اطراف يرجو بعض تبيا اسلام التي تي و إلى ممال جاد الب - انترتعالیٰ آپ کوعطا فرمائیں وہ پیزکرجس سے قرض اوا ہو (آپ میری بات من کرخا موش رہے) ہیں آپ کے یاس سے مل آیا ، اور میس نے اپنے گھر ای رسفر کا صروری سامان تلوار تحقیلا ، جوتے ، ڈھال یہ سب چیزی اپنے سر بانے رکولیں ، يسان تك كرجب منع صادق بون لو بين في اداده كياك مفريس جلدون، اسى دوران بس ايك وي دورا بوام كويكارما ہوا آیا کہ حضور ملادہے ہیں، میں آپ کی طرف چلا، داسستہ میں میںنے چاد اونٹنیاں بیٹی ہولی دیکھیں جن برسامان کداہوا تھا، میں اجازت ہے کر آپ کی ضدمت میں پہنچا، آپ نے مجھے دیکھتے ہی فرمایاکہ وش موجا، الشرتعالی نے تیرے دین کے ادا كاانتظام فرماديا ، اور فرمايا المعتوالوكائب المناخات الاسبع كركياتوف جاراو نشيال بيتى وفي تنيس ويجيس يس نے وض كيا كى ديكھى بين، كب نے فرماياكہ يداونمنيال مع ان سامالان كے جوان پر بيس تيرے حوالہ بيں ،اور آپ نے بر مجى ذماياكه ان اونشيوں يرغله اوركيرًا لعا يواہے <u>- احد آھن ائى عظيہ حذ</u> حداق يہود فدكے ايک برسے آدمی نے يہ بدية ميرے ياس جي بير ان كے ذريع سے اپناقر من اداكر ہے ، وہ كہتے ہيں س نے ايساكرايا، يعى بعض الله فروخت کرکے ایناؤض اداکر دیا۔۔۔ اس کے بعد روایت میں ہے فذکرالحدیث۔ جس سے علوم ہوتاہے کہ پہاں کچھ

ادرتجى مفنمون تقاجس كومصنف في اختصارًا حذف كرديا ، حصرت يشخف حامضيه بذل مين كنز العال كے حوالہ سے اس مديت كابقيرهمه ذكر فرمايا ہے ، بير ركيعن ادائے دين كے بعد) ميش ميركى طرف جلاتو ديكھا ہے تشريف فرما ہيں ميس نے سلام عرض کیا، آپ نے دین کے بارے دریا فت فرمایا، میں نے عرض کیا کہا نشر تعالی نے پوراڈین اد اگرادیا، آپ نے پوچھاکے مال بچاہے؟ میں نے عرص کیا جی بچاہے ، آپ نے فرمایا دیکھ مجھے اس باقی سے راحت بہنچادے ،اسلنے کہ میں اس وقت تک این گروالوں میں سے کسی کے یاس منیں جا دُن گا بہاں تک کداد محد کو اس سے راحت بہنجائے بيرجب شام بوئ اورحضورصلی الشرنعالی عليه وآله دسلم عشاری نمازست فارغ ، و گفته، آب نے محد کو بلا کردریانت فرایاکہ ہاتی مال کا کیا ہوا؟ میں نے عرض کیا جی میرہے یا س^نہی ہے کوئی لیپنے ہنیں آیا ، چنا نجے آبیصلی انٹر تعالیٰ عابیاً آدیملم فے یہ رات مسجد ی سن گذاری، مجرجب دوسے دن کعتاری نمانسے آپ قاریغ ہوئے تو محد کو بلاكر مجردر بافت فرايا، يس في وف كيا الشرتعال في إلى كواس معد راحت بهنهادى ، آب فياس برنكبيرادرانشرتعالى كتحييل -شفقا من النايد ديد الموت وعندى ذلك، لين آياس بات سے درتے عظ كركس ايران بوك مح كواس مال میں موت آتے کہ یہ مال میرے یاس ہو (اس کے بعد آپ سے دسے ازواج مطرات کے مکانات کی طرف چلے) میں بھی ، کے پیچے جلاتو آپ جملہ ازواج کے پاس تشریف لے گئے ، ہرایک زوجہ محترَّمہ کوسلام کرتے ہوئے اپنی ہاری کی جگ يمنع كية (الغريس سأكل يعن عبدالسراليوزن عد فرات بيس) منهذاالذي سألتن عنه يرب اس كابواب بو ترت مجدسے یہ جھاتھا،اس مدیث کے دوسرے طراق میں ہے فسکت عنی رسولِ الله صلی الله نقائی علیہ وَالْهُ وَسَلَمُ فَاحْتُ مُرْيَتُهَا، كَرْصَوْرُ مِلَى الْتُرْتِعَالَىٰ عَلِيهُ وَالْهُ وَكُمْ خَدْمِرِي مرادى بات شروع قصمین بس مجھے مالت کھ بسندمذائی، غالبًا اشارہ آپ صلی الٹرتعالی علیہ والدوسلم کے سکوت کی مارے ہے نے کوئی تسلی کاجملہ بھی مذفرایا، بریمی ال کے تعلق اور محبت بی کی بات ہے بو کہدر بے بیں، اس مدسیّ کی ترجمة الباب مصمطابقت ظاهرب، اگرچ ظیم ذرك بهودى تما ، ليكن بهود مى مشركين بى كے حكم ميں بي التواتعالى مقالت لیبودعزیراین الله اگرچه بعض دوسرے احکامیں مشرکین اور اہل کیاب میں یقینا فرق ہے۔

من میاض بون مهار وطی الله تعالی منه و قال المدیت النبی صلی الله تعالی علیه واله وسلم ناقة قال اسلمت؟ قلت الا فقال الهنبی صلی الله تعالی علیه واله وسلم اف نهیت عن زیر الهشر کیون و قبول بریم شرکین و عرم قبول این میرث گذرشته مدیت که بازای ما میری این که محکو که بازای و محملف مدیت می کام در به کاعطیر تبول کرنا مذکور به اوراس مدیث می آب یه فوار به بی که و دوایات می که روایات العمل من کاعطیر تبول کرنے دارا سے سے ، اور قبول کی روایات میں الی کما المتحد من کا کام در این کام در ایات میں الی کما سے سے ، اور قبول کی روایات میں الی کما سے سے ، اور قبول کی روایات میں الی کما سے سے ، اور قبول کی روایات میں الی کما سے سے ، اور قبول کی روایات میں الی کما سے سے ، اور قبول کی روایات میں الی کما سے سے ، اور قبول کی روایات میں الی کما سے سے ، اور قبول کی روایات میں الی کما سے سے ، اور قبول کی روایات میں الی کما سے سے ، اور قبول کی روایات میں الی کما سے سے ، اور قبول کی روایات میں الی کما سے سے ، اور قبول کی روایات میں الی کما سے سے ، اور قبول کی روایات میں الی کما سے سے ، اور قبول کی روایات میں الی کما سے سے ، اور قبول کی روایات میں الی کما سے سے ، اور قبول کی روایات میں الی کما سے میں الی کما سے سے ، اور اس کما سے کما سے کما سے کما سے میں اور اس کما سے ک

کے برآیا کا ذکرہے، اور خطابی کیتے ہیں یہ منع کی روایت منسور جب اس لئے کہ آپ نے بہت سے مشرکین کے برایا قبول فرائے ہیں، جیسے مقوتیں نے بار یا قبطیۃ، اور کیفکہ ، اور لیسے ہی آکیدر دُومہ نے آپ کی فدمت میں بدید ہیں کیا ہے او کفقہ اُس النا کے بدید کا ذکرہے فا تیننا نتبوت ناهدی ملت ایلة الملہ دیسول اللہ متعلی الله تعالی علیہ والدوسلم دیفلہ بیضاء، امام ترمذی نے بھی اس تعارض پر کام فرایا ہے ، امنول نے دیسول اللہ متعلی الله تعالی علیہ والدوسلم دیفلہ بیضاء، امام ترمذی نے بھی اس تعارض پر کام فرایا ہے ، امنول نے کے بارسی دونوں افتال لکھے ہیں یعنی ان دومیں سے کسی ایک کومنسوخ اور دوسر سے کوناس کم کما جائے، من الم مترمذی کے بارسی دونوں افتال لکھے ہیں یعنی ان دومیں سے کسی ایک کومنسوخ اور دوسر سے کوناس کم کما جائے، کرت الم بالہ کا کی الم الم اللہ کا ای ارض العدو ، اس میں جو حدیث گذری ہے اس میں بدید مغرک کا دور دوسر سے ذمن ذکر۔

الحديث اخرج الترمذي وقال حسن مجيح ، قاله لمنذري -

باب في اقطاع الارضين

بعض نون میں اس باہے بہلے کاب القطائع نکھا ہوا ہے جس سے مجھیں آتا ہے کہ کتاب بخراج اس پرآگر فتم ہوگئی۔
اقطاع اور احیار کی تعریف
اور دو لؤں میں فسروق
اور دو اور اس میں فی میں کہ جس کی دجہہ کہ احیار بالاتفاق ارض دات کا ہوتا ہے ، موات یعن ارض میا مغیر مملوکہ اور دو بغیر میں جو کسی کی ملک نہ ہو، فقہاء نے لکھا ہے کہ موات وہ زمین ہے جو کسی کی ملک نہ ہو، فقہاء نے لکھا ہے کہ موات وہ زمین ہے جو سے جو کسی کی ملک نہ ہو فقہاء نے لکھا ہے کہ موات وہ زمین ہے جو سے الم اقطاع کی میں بعن الم اپنی محلوکہ زمین میں سے اقطاع کرے کہ دو اکثر تو اوس میں اور کسی اور کسی ارض محلوکہ کا بھی ، یعن الم اپنی محلوکہ زمین میں سے اقطاع کرے یا معلوکہ للغیر ہوا در اس کی اجازت سے الم اقطاع کرے ، پیشفید کا مسلک ہے ، الم شانعی کے نزدیک الم سے کے اور میں مراد کہ کی الموری ہے۔ الم میں الموری کی میں مرح بالنودی۔

ا تطاع كبة بي خليف وقت كى جانب سے زيين كا ايك وقبركسى كے لئے نامز دكر في أ، قطيع بمعنى جا گيرجس كى جمع

حلے چنانچہ آگے جن مہایا کا ذکر خطابی وغیرہ کے کلام میں آرہا ہے وہ سب مہایا اہل کتابی طرف سے تھے ۱۱۰ علّه بدائع انصنائع میں زمینوں کے اقسام اوراحکام کے همن میں لکھ ایس کو اقطاع عموات کا حق اسلتے ہے کہ پرمبب ہے عارت بلاد کا کہ پوکہ اقطاع کے بعد میں وعلیا میں سے محتالیک کی ملک ہوجاتی ہے تو وہ اسکی خدمت کرکے اس کو آباد اور کار آ بدنیا کا ہے اس انتظار کوئی شخص اقطاع کے بعداس ذمین کی خدمت کر کھاس کو کار آ برز بڑائے تو تین سال تک اس سے تعرض نرکیاجائے ۔ تین سال کے بعد سے

قطائع آتی ہے ، کما القطیعة یعنی ماگیرنامہ ، بوکسی کے لئے امام لکھ کردشے ، اقطاع اور ادبیا رہیں فرق وارخ ہے ، اسلئے کہ انقطاع نعل امام کانام ہے وہ کسی اور چیز پر موقوف بنیں بخلاف احیار کے کہ وہ خدمت ارض کانام ہے ۔ بیس جو شخص کسی ارض مباری غیر مملوکہ کی ضرمت کر کے اس کو آباد کرے گا وہ اس کا مالک ہوجائے گا ، آس میں اختلاف ہے کہ احیار میں ازن امام شرط ہے یا بہنیں ، امام صاحب کے تزدیک صروری ہے ، امام شافعی واحد اور صاحبین کے نزدیک موات قریب میں اڈن شرط ہے بعید میں بنیں ، یعنی جو آبادی سے زیادہ دور میں علقمہ بن واشل عن ابیا ان الذی صلی الله تعالی علید والد وسلم اقطاع ہے یہ نازم بنیں آباکہ وہ خاص حصر موت میں اور علاقہ ہے بی نازم بنیں آباکہ وہ خاص حصر موت میں اقطاع سے یہ نازم بنیں آباکہ وہ خاص

حعنرموت یمن کامشہور علاقہ ہے جس میں بہت سے شہر ہیں جعفرموت میں اقطاع سے یہ لازم نہیں آ باکہ وہ خاص شہرمیں ہو اذلا یجوز الاقطاع عندنا فی المصر کماسیا کی قریباً۔

والحديث الغرج الترمذي قاله للنذري

مى فطى قال حدثى ابى عن عمروين حربيث قال خطكى رسول الله صلى الله تعالى عليه والموسلم

ضرح الحديث الديمة من الشرتعالى عنه فرات بين كرحفوصلى الديمة والدوسلم في مير التكان كورايا المرفيا المرفي المرفيات المرفي

اس صدیث کے آخری جلمہ کی شرح میں دوائتمال لکھے ہیں آیک یہ کہ یاستفہام ہے آپ کی جانب سے کہ آپ نے اس زمین کو تابیتے وقت ان سے فرایا کہ اسٹی مقدار کا نی ہے یا اوراصا فرکروں ،ادر دوسراا حمال یہ لکھا ہے کہ آپ فراریج میں ان صحابی کو کہ دیکھ میں تجھ کو بڑھا کر دے رہا ہوں ، اور تعیم اصطلب یہ بھی لکھا ہے کہ اس وقت تو اتنا ہی دے رہا ہوں بعد میں اس میں اضافہ کردیں گئے۔

من ربيعة بن إن عبد الردلون عن غير وإحدان النبي صلى الله تعالى عليه والدوس لمراقطع بالل بن العارث المرزي معادن القبدلية وهي من ناهية الفرك فتلك المعادن الروخة منها الاالزكاة الى اليومر

رویسی حسر مجی آگر وہ کچے نزکرسے تزاص سے والیس ہے بی جانے گی وہ زمین بچرسے دات بن جاتی ہے لہٰذاب ایام اس کا تطاع کس دیسر تنف کیلئے کرسکا ج پین ہیے ملی انٹرتِعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے بلال بن الحارث کے لئے مقام قَبل کی معادن (کا نیس) ا قطاع فرمائیں لیعسنی بطورجاً گرطا فرائيس، مُبُل ايك جلَّه كانام بي جورد مندس فاحي فرعيس واقع ب الدفرطك ياد بس لكما سك وہ ایک قریرسے نواحی میں اس کے اور مدینہ کے درمیان آتھ برید کا فاصلہ اس بندل)

ا آ گے دوایت میں ہے کہ ان معادن سے اس وقت سے لیکراپ تک معدل ميس زكوة واجب بوتى سے اخس ك أحرف ذكرة بي لي جاري ہے جس كامطلب ہے كدر بع العشر ليا جارہا ب مالانكر منفيرك نزديك معادك مي خس واجب بوتاب بمستل مختلف فيدب بسفيدك نزديك مودن بس مثل كنز کے حسن واجب ہوتا ہے ، بخلاف جمہور علماء اورائمہ ثلاث کے کہ ان کے نزدیک خمس صرف کنزیعیٰ د فیدر جا ملید میں ہے ، اورمعدان مين زكاة بى واجب بونى ب عنيندى دليل آكے كما بانخراج بى مين اسكادا فرمين، باب ماجاد في الركاله ومافيه، بين اربى ب ، يعنى آپ ملى الشرتعالى عليه وآله وسلم كى منهور صديت ، وفي الركاز الخس ، درامس ، كاز كيمصداق ى يس اختلاف بورباب جمبوراورا تمه ثلاث كے تزديك ركاز كنزك مرادف سے ، كنز بالاتفاق د فيده الميدكانام ب اورمعدن بالاتفاق اسكان كانام بع جومخلوق للترتعالى بوج حنفيه كنزديك معدن كامقابل كنزب اوركازان ے نزدیک دونوں کوشال ہے، بس استدلال تو ہردو فرین کا اس مدین وفی الر کاز اکنس سے نیکن چونک رکاز ك مصداق مي حنفيه اورا بمُرثلاث كالخلّاف بوكيد الى لئ المسئلديس مجى احتلاف موار

معادن قبليدوالى مدست كم اليكن مديث الباب سے ظاہر مكر جبوركي ما يد بورى معنيك موف سے اس کے متعدد جواب دیئے گئے ہیں، اُقل پرکماس صریت میں بہسلم فتلک لمعادن ای متعلم فیہے، حصرت شیخ نے اس پر او ہزمیں۔ میں تفصیل کلام

فراياب اور كراخيرس فلاصك طور براس مديد ي جرواب وكرفرمائ بيس، وفيد، واسترل من قال بوجوب الركاة فى المُعادن بحديث بلال المذكور، واجيب عنه بوجوه الاول ما تقدم من كلام كافظ ال زيادة وجوب الزكاة لا توجد في الروايا الموصولة (ليني يداصل حديث تومشېرورا دريچ سے)ليكن أس كا استرى جلد وه متكلم فيدسے روايات موصول ميں مذكور نهيت

له دیده تو مدیده منوره سے مشرق میں طربی عراق تدیم پر واقع ہے تقریبًا دوستُوسے ذائد کیلومیٹر کے فاصلہ پر، اور فرع مدینه خودہ سے چیزب مغرب میں تقریبًا مُشْرکیکو میٹر کے فاصلہ پر ہے ، کم مکر مرکے طرق اربعہ مع دفر میں ایک طریق فرسی بھی ہے جو کتاب آنچ میں گذر بكا. كا لبذاكنز اورمعدن مي بالاتفاق مفهوم كم تحاظ سے تباين كى نسبت بوئى الاول مدفون والشان مخلوق، اورجم وك نزديك ر کاز اور معندن میں مین تباید ہی کی انسیت ہے کو تک رکاز ان کے نزدیک مرادف ہے کنزے اور صنعیر کے نزدیک رکاز اور باتی دولاں س عموم وخصوص كى نسبت بونى . ركاز عام ب دواؤى كوشا طىب لېدادوان سى تمسى واجب بوگا ١٠ صف روایات مرسله میں ہے، والشائی آنقدم من کلام الدام الشافعی، اس کاحاصل بھی یہ ہیں کہ یکڑا ثابت بہیں،
الشائل ما اشار البیالا ام محدر حمالشر تعالی فی موطاہ از قال بعد ذکر حدیث المیاب قال محد الحدیث المعروف النالبنی صلی الشرتعالی علیہ وآلہ وسلم قال: فی الرکاز الحمس ابح وصواشار ق الی ان حدیث المیاب یخالف الحدیث المعروف فہوشاذ والمل بح والخامس ما فی الزیلی : قال الوعید فی کمآب الاموال: حدیث منقطع و مع انقطاع لیس فی النالبنی می الشرتعالی علیہ والمروض الموالی : حدیث منقطع و مع انقطاع لیس فی النالبنی می الشرتعالی علیہ والمروض الموالی و مناقال الموالی الموالیات اجتهاداً من ما اجاب به صاحب لیوائع: یخل انداز المالم یا خذمند ما ذاد علی ربع العشر لما علم من حاجت و ذلک جسائز عندنا، بعن ان صحابی کی حاجت اور فقر کی وجہ سے آپ نے ان سے صرف ذکا قلی روائم الحال الحال المحس کے احد من المال المحس کے احد من المال المحس و المحسون و المحس و ا

اس معادن قبلید والی صدیت کومصنف نے متعدد طرق سے ذکر کیا، اس میں پرملاطریق جوگذر چکا دہ مرسل ہے۔
اور بدرو مراطریق اوراس کے بعد جوطریق آرہا ہے وہ سندہ ، مگرطریق مسندہ نے سے کیونکہ اس کے اندر کیٹری علاللہ
ایس عمروین موٹ المزنی ہے جو کہ منکر الحدیث ہے، بلکہ ان کی تکذیب بھی کی گئی ہے، قال ابو زرعۃ واھی الحدیث، دقال النہ با والعارفطنی متروک المحدیث، وقال این عبد البرنجع علی ضعفہ (بذل) بظام برمصنف نے طریق سند کو مؤخراس لئے کیا کہ وہ ضعیف مبلسیتھا ویفو دیتی آ۔ جلسی بلندز مین اور غوری پست زمین ، دین جمل معادن قبلیہ چاہے وہ بلند زمین ہیں ہوں یا پست میں، اس طریق میں کتاب القطیعة مجی مذکورہے۔

قال آبن المنعوز و قريبها ، يعن ابن النفر نه بجات جلسية اك جريسها كما ، مريها و اس لفظ كم كم عن بفت بنيس كذا قيل ، ذات النفس ميرند كم قريب أيك جلّه كانام به يابرده جديس ايك معروف يها أكانام به يابرده جديد الكرم و في ما المنطق المناصب المنطق المنطق

عن ابیض بن حمال انه رف الی رسول الله صلی الله تعالی علیه و الدوسلم فاستقطعه المایج -یعن اله محالی نے آپ سے شک کی کان کا اقطاع طلب کیا یومقام مادب میں ہے -قال رپیل میں المجلس اندری ما قطعت لہ انما قطعت لہ الماء الحد

 علمار نے لکھا ہے کہ جو چیز ظاہر العین اور حاضر النقع ہو، نین جس سے بلا محنت اور کدو کا وش کے آمدنی اور وصولیا ب ہوسکے اس کا اقطاع جائز مہنیں بظاہر اس لئے کہ اس پر موات ہوناصاد ق ہنیں آیا۔

قال: وسالدعماني من الاكراك، قال مالمرتن لم خفاف-

مدتنى عثمان بن ابى حازم عن ابيه من جدة صغران رسول الله صلى الله تعالى عليه ولل رسلم غزا تقيفا

شرح الحديث الصحود معلم الاهمسى بين ان كى مديث كايد شروع كا حصه بم غزوه طائف كے بيان ميں لكے جيكم ميں المستحد ا مسكود مكھ ليا جائے . اس كے انگلے حصته كى شرح لكھى جاتى ہے يہ مديث ذرا طول ہے ، نيز محاج

شراء- - فكتب اليه صخراما بعد؛ فان تقيفات ينزلت على حكمك ياسول الله-

يعنى مخربى عيله نے جي اس جمعى طائف كونى كركياتواس كى اطلاع امنوں نے حضور سلى الله تعالى عليه والله وسلم كوكى . ف معالاحسى عشر و عوات الله حيادك الاحسى ف خيلها و رجالها ، يعنى آب نے صخر بن عيله و منالا منالاحسى عشر و عالى منالاحسى و من وعالى منالاحسى و من وعالى منالاحسى و من وعالى منالاحسى و منال

وإتالا القوم فيتكلم المغيرة بين شعبة نقال ياني الله انصفرال خذعمتي ودخلت يماد خل فيرالسلوي-

قوم سے مراد قبیلہ تعیّف ہے ، یہ توادیر آبی جاکاکہ بنو تعیّف اسلام ہے آئے تھے توان ی<u>ں سے بعض نے لیعسیٰ</u> مغيره بن شعبه جوكه تقفى بين امنون في آي سيد يرع ض كياكه صخر بن عيله في ميري محويي كويكر و كصاب حالاتكه وه إسلام ميں وأخل بوچكي تقى بمغيرہ كى يہبات من كر آئيد نے صخركو بلايا اور فرمايا۔ آت القوم اخذااس لمبوا احد نہ واحدالهم خادفع الى المغيوة عمته - كرجب كافرلوك اسلامين داخل بوجائيس توان كي جان د مال محفوظ بوجات بين، لهذا عمم خره كووايس كردو، النون في واليس كرديا، وسأل نبئ الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلوماء كنيي سليم قد هربول عن الاسلام وتركون لك المهاء لين عرين وواليس كرنے كي بعد صخر بن عيل في سے قبيلة بنوسليم كے قريد كا سوال کیا جواسلام لانے سے بچکرفرار ہوگئے تھے اوراس قریدکو چھوٹر گئے تھے اور دوخواست یہ کی کہ اُنٹر لمنیہ انا وقویی كهاس يم مجھے اور ميرى قوم كولىسے اور تھرنے كا جازت ديديجے، آپ نے ان كى يدر خواست منظور قرماكران كو وہاں مظہرنے کی اجازت دیدی ___ اس کے بعد روایت میں یہ ۔ تک پھر بعد میں یہ لوگ بعنی بوسیم اسلام ہے اتے اور مخرك باس آئے اور ان سے كہا ہا دا قريہ والبس كرو، ابنوں نے انكاركيا، وہ حضورصلى انٹرتعالى عليدوآلہ وسلم كے پاس لتة أورصورت طال بمان كى، آپ نے پیم صحر کوبلایا اور فرمایا ات القوم اذا اسلىوا احوز والعواله عرود مانته حر فراياكه اس قريه كوواليس كردو، امنول ني كهابهت احجها- فوائيت وجه رصول الله مستلى الله نعالى عليه والدوسلم يتغريه دلك منرق من اخذه الجارية واخذه الماء - رادك برباع كراس وقع يريس له حضورصلى التيرتعالى عليه وآله وسلم كوديكهاكه آب كاجبرة الورمتغير بوكيا عقاصخرك سأعقاس معالمه سي شرماكركهان سي جاریہ ہے لگی اوروہ قریبی، اگرچ صخر کو کوئی تأ بل ندہوا تھا آپ کے فیصلہ پر بلیکن آپ خود شرماد سے تھے۔ ميان يردوباتين التُكين اول عمر ميره كارَدْ، دوسي بوسیلم کارُد، اوریه در آیدنے پرکبرگرایا کہ کنارجب اسلام ے آتے ہیں لوقرہ قیدی ہوں یاغیر قبیدی تواسلام لانے کے بعد ان کی جان دمال محفوظ ہوجا آہے۔ بہراں ممرّمینرہ کے بارے مين توياتال بكرم وسكماب وه اختر من بيل اسلام ال يكيون اس صورت ين ال وردكرا نا قاعده كعم كابق ب لیکن ماہ بنوسلم کے بارسے میں توروایت میں تقریح ہے کہ وہ اسلام سے روگردانی کرکے اپنے چشمہ کو چھوار کر چلے گئے مقے اوراسلام ال کااس کے بعد پایا گیا بھروہ اپنے قریدی واپسی کے سنتی کہاں تھے؟ آپنے دونوں کے بارے میں یہی قاصده ارشاد فرمايا ان القوم اذا اسلموا مرزوادمائهم والمواليم، كافرنيدي أكربعدين اسلام ايس تو ان كي جان ال غیمت ہونے سے تقورا ہی خارج ہوتی ہے یہ تو اجماعی سئدہے۔ یہ بڑا کھٹن مقام ہے، شراح نے اسس کی توجیہ

مد اكر أبي يرجله ادشادن فرملت توجم معديث كتاويل يرميت كديروا قعة حال لاعموم لبك تبيل مصب ١٠

یکی ہے کہ دراصل بات رہے کہ آپ می انٹر تعالیٰ علیہ والہ وسلم کو یہ مار ہوسیم اسی طرح عمد میزہ دون کو وا پس کرانا
مقصود تھاکسی صلحت کی بنار پراس لئے آپ نے یہ جملہ جو ارشاد فرایا ان القوم اذا اسلموا احرز وا ای اس بی آپ نے
توریہ اختیار فرایا، بعث کول مول بات فرائی، اصل مراد کو فلم بہنیں فرایا مقام کی مصلحت کے بیٹ نظر اس جلہ کے معنی
حقیقی و مرادی تو یہ بیں کہ کفار اگر تیل الافند وقیل الفتید اسلام میں داخل ہو جائیں توان کی جائیں اور مال ما ہون و محفوظ
ہوجاتے ہیں، لیکن مخاطب اور سامے کے سامنے آپ نے اس مین مرادی کو واضح بہنیں فرایا قصد الملکہ اس جلہ کو اطلاق
ہوجاتے ہیں، لیکن مخاطب اور سامے کے سامنے آپ نے اس مین مرادی کو واضح بہنیں فرایا توریف والیس کردیا
اور محمود کے سامنہ فرایا تاکہ وہ بعنی صخر بن عبلہ مار بوسیلی کو خود ہی والیس کردیں، جنا پنے امہوں نے والیس کردیا
ایک واقعہ آگے ابوداؤ دیں ای قیم کا اور آر ہاہے وہاں آپ نے اصل ضابط شرعیہ واضح فرایا اور یہ فیصلہ فرایا کہ
قید موسف کے بعد کافر قیدی اگر اسلام لائے تو پھراس کو چوڑا بہنیں جلئے گا وہ غلام اور ملوک ہی رہے گا، یہ واقعہ
میں والندور میں الندر فیمالا کیلک میں آرہا ہے۔ حص عبد مان بین حصیدی رہنی الله قالا منہ منہ مالک کا نہ العدار العضیاء لیجہ میں وہ مقیل وکانت من صوابق الحاج ایز۔
قال کا نہ تالعضیاء لیجہ من بھی حقیل وکانت من صوابق الحاج ایز۔

آج كى نا قرعضها ركا واقعم ابنوعقيل بين سيدايك كانترتعالى عليدة الدوسلم كامتهورا ونتنى عضبار

گیا عقا، حصوصلی الله تعالی علیه وآله وسلم کا اس پرکو گذر بواجبکه و تخص قیدیس تھا تواس نے آپ سے سوال کیا کہ آپ نے مجھے اور میری اونٹی کو کیول بکڑر کھاہے، آپ نے اس کوالزای بواب دیا کہ نافذک بحربرة حلفانگ لقیف قال وکان ثقیف قدامروا رحلین من اصحاب نی صلی انٹر تعالی علیه وآله وسلم، آگے داوی کہمّاہے کہ اس خص نے یہ بھی کہا، وانامسلم، آپ اگر محربے گئے اس نے آپ کونداودی یا محدیا محد (صلی انٹر تعالی علیه وآله وسلم) آپ لوٹ کر واپس اس کے پاس آتے اور او جھا کیا بات ہے ؟ کہنے لگا ان مسلم، اس کو جبر آپ نے اصل صابط استر میں اس کے ماصف میان کیا اور فرایا لوقت میں اس کے باس کی اور فرایا لوقت میں اس کے بات کہما تو ایو تی کا میاب ہو جا گا، تید ہونے کے بعد اسلام لانے سے جا ان نہیں بھی غلام ہی دہتا ہے۔

میں بات کہما تو اپنے مقصد میں کا میاب ہو جا گا، تید ہونے کے بعد اسلام لانے سے جان نہیں بھی غلام ہی دہتا ہے۔

عن ابيه عن جدان النبي صلى الله تعالى عليه وأله ويسلو نزل في موضع المسجد تحت دُومَاةٍ فَا الله والله وا

مشرح الى رين مصنون مديث يربع بن مبرة الجهن وفى الله تعالى عنه فرات بي كه صوصلى الله تعالى علية الدوم

ئے لیکن روایت کے بعض الفاظ اس توجید سے کچھ اتفاق بہنیں رکھتے و انٹرتعالیٰ اعلی براد بیریسی انٹرتعالیٰ علیہ وآلدوسلم ، باتی یہ بات طے شدہ ہے حبس پرہم سب کا ایمان سے کہ آپ کی زیان میلوک سے کوئی ٹائق بات بہنیں ٹکل کئی۔ ٹاو کھھنے پہال آپٹنے مربیح منابطہ کی آرشاو فرائی۔ غزدہ تبوک کے سفریں ایک جگہ داستہ میں جہاں بعد میں ہوگئی ہے ایک بڑے در حت کے نیج اتھے اور وہاں تین دن تک قیام فوایا اور بھرا گے تبوک کی طرف تشریف ہے جا ، داستہ میں آپ جبکہ ایک تھا میدان میں تھے جبینہ والے آپ سے ملاقات کے لئے آتے وہاں قریب میں ایک بستی تھی جس کا نام ذوا لمردہ تھا، آپ نے دریافت فرمایا کہ ذوا لمروہ میں بسنے والے کون ٹوگ ہیں، حاضرین میں سے بعض نے جواب دیا کہ قبیلہ جہینہ کی شاخ بنور فاعہ بیں آپ نے فوایا، قد المروہ میں بسنے والے کون ٹوگ ہیں، حاضرین میں سے بعض نے جواب دیا کہ قبیلہ جہینہ کی شاخ بنور فاعہ بیں آپ نے فوایا، قد المقطعتها آب دوائے تھا کہ اس بسی اقتصاب کو تا ہوں بنور فاعہ کے لئے جو اس میں دہتے ہیں) آگے روایت میں ہے کہ آپ کے اس فرمان کے بعد ان لوگوں نے اس بسی کو آپ س میں باقا عدہ تقسیم کو ایا بعض نے اپنا حصہ فروخت کر دیا اور بعض لے ہنیں گیا، یہ ذوا لمروہ وادی القری میں ایک ہے تی ہے جس کا آپ نے اس میں بسنے والوں کے لئے اقطاع فرمایا۔

عسمشام بن عووة عن ابية عن اسماء بنت آبى بكرك رسول الله صنى الله نقائى عليه والدوسلو اقتطع الزبيرن فن الله عن سام بنت الى بكر رضى الله تعالى عنها فراتى بين كرصنور صلى الله تعالى عليه واله وسلم نه (ان كه شوم را ليم كه كه كعودول كه ايك باغ كا اقطاع فرايا ــ

الكلام على تحديث لفقه

إقِطاع ا دراحيا مى تعربين من بذل ميس ما على قارى سينقل كياب كه نخل چونكه أيسا مال سي جو نظام العين اود حاضرالنفع ہے جس كا اقطاع جائز بہنيں، لہذا يہ كہاجائے كا كه اس كا اقطاع آپ نے اپنے حصر خس ميں سے كياجو آپ كى ملك مقا فلا اشكال فيه، اور دوسراستمال يہ نكھا ہے كہ ہوسكة ہے كہ يہ خيل از قبيل موات ہوجس كاكونى مالك نذہمو، يہ روايت بهال مختر ہے دوبارہ دو حديثوں كے بعد تفصيل كے مائة آر ہى ہے ۔

ناعبدالله بن حسان العنبري قال حدثتني جدتاى صفية ودُكيبة ابنتا عُلِيبة ، وكانتارينيتي قيلة بنت مخرمة - وكانت جدة ابعما- انها اخبريتها-

مضمون صریت مع النسر المنسر المنسر المندان عبری کهته بین که مجه سع بیان گیامیری دودادیوں نے صفیہ بنت المصنمون صریب المنسر المنسر

قدمناعلى رسبول الله صلى الله تعالى عليد وأله وسلوقا وافينديكو بين واشآني . قبله كمتن بين كميز مين حصورصلي الثه تبعالي عليه والددسله كي حدمت مين حارسي تقي ته يوشخص اس مان وہ آیے دربادعالیس بیج کر مجھ سے پہلے آگے بڑھ کر آپ کے باتھ لتة اورائى قوم كے لئے معت على الاسلام كى، شعرقال بارسولى الله اكتب ب لحد الامساق أومحاوش رقم ،علاقہ کا نامہے ،توحریث نے اسلام لانے کے بعد آبیں سے یہ درخوامست کی کہ لية مخصوص كرديا جائية ، اوريدكه بنوتيم اس سيمنتن من ١٠٠٠ ، اوريكه يه اس زمين مين منه مترعبور کرے تویدام آخرہے، کربیٹ کی درخواست پر آیے نے کسی اوا کے سے جو وبال موجود ہوگا فرمایا کہ اس مقام دصنار کو حریث کے نام لکھدو، بعن اس کا اس کے لئے اقطاع کردو، فلمارائیت ، بی وجی مطنی وجدادی - برقبلد کہتی ہیں کہ جب میں نے دیکھا کہ آپ نے اس اوکے کومقام دھنار بارے میں حربیث کے لئے لکھنے کو فرما دیا ہے توس کھبرائی میرے باؤں تلے سے دمین کھسکٹی، کیونکہ یہ مقام دھنار ہارے گھراوروطن کے بالکل متصل تھا (لبزانس کے تق دارتو ہم تھے) نقلت یارسول الله؛ اندلم یسٹلاف السوبیاة من الديف اس جلد كے دومطلب موسكتے ہيں (١) اس خص نے اليي زين كي فراكش آب سے نہيں كي جس ميں تحقاق برابر ہوتا، بعنی یہ زمین توخالص ہاراحق سیھی ہے ایسی بھی ہنسیں جس کومشرک مان لیا ۔ جائے رایعن اول الامشرک ہونے کی صورت میں بھی اس کا اینے لئے اس کو لکھوانا درست مذیحا چہ جائیکہ آس يس كدوه فالص بالاحق بيه ٢١) متوية سعم ادعدل وانشاف يعنى اس زمين كرسوال كرفيس اسس عدل وانصاف كوسامن بنيس دكها أكة قيلهاس زمين كى يؤعيت أي سعبرًا ربي ہے، أنهاه من الدهناء عى الغنعرونساء بني متيم وابناؤها وراء ذلك کے قریب سے دریادہ دور بنیں، آپ خود دیکھ کراس کے بار۔ عرکے اونٹوں کے مندھنے کی جگہ اوران کی بکریوں کی جرا گاہ ہے اور قبیلہ بنوتیم کی عورتیر بارى بات سنى اور آيد كے علم ميں مقام دھنارى اؤعيت آكئ جو يہلے سے بنيں تقى، اس يرآي نے ن الكيرنا بيرسكيية ميخى معلوم بوتى سبت اور مير آب نے فرمايا: مسلم اون ہی*ے ان میا*نی سنکر رہنا چاہیے، ایک ہی یانی اور ایک ہی چرا گاہ سب کو کا نی ہوسکتی ہے بعنی اگر بھائی میانی سنگر رہیں مِشْرَك چِزى تخصيص أين لئ كوانا غلط ب ، كويا آي في إينا فيصله واليس كيا، ويتعاويون على الفتان

فقان اگر بانفتے ہے تب توصیع مبالغہ ہے اور اگر بالعم ہے جمع ہے فاتن کی و ایک ننظ میں ہے مسئل ابود ایک عن الفتان فقال: الشیطان ، لیغی مسلم اوں کو آبس میں شیطان کے مقابلہ میں ایک، دوسرے کا تعادن کرنا چاہئے ، اس جلہ میں بظاہر فعل حربیث پرتعریض ہے۔ والحدیث احرم التر مذی محقول قال المنذری۔

عن ابيهااسمرين مضرِّس قال اتيت النبي صلى الله تعانى عليه والموسلون العدر فقال عن سبق الى ماءلم يسبق الى مسلونه ولع قال فخرج الناس يتعاد ون يتخافُّون ...

مصنمون صدیت کی، یہ اسم بن مضرس طائی ہیں، طے ایک مودف آئیلہ کا نام ہے تو ظاہرہ کہ یہ اپنے وطن بلاد طے
سے آپ کی خدیرت ہیں آئے تھے ، تو آپ مل اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان کے رجوع کے وقت جب یہ آپنے وطن واپس
سے آپ کی خدیرت ہیں آئے تھے ، تو آپ مل اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان کے رجوع کے وقت جب یہ آپنے وطن واپس
ملے لگے فرایا کہ ہاری طرف سے ماکر وہاں یہ خوشخری سنا دینا کہ تم میں سے جوشخص ہی جس فیر آباد چشمہ پر جو پہلے سے
کسی کی طک نہ ہو پہنچکراس کو اختیار کر لے گا تو وہ اس کے لئے ہے ، چنا نجہ جب انہوں نے یہ بات آپ کی وہاں پہنچائی تو
سب لوگ اپنے گھروں سے نمل کر دوڑت ہوئے اس میں کہشموں پر پہنچے اورجس کو چشمہ بسند تھا اس پر اس نے اپنا
خط اور آسٹان کیسٹے لیا۔

يهي اقطاع كى ايك صورت سعيج أيسف اختياد فهائ يرباب مجى اقطاع بى كايل رباسه .

عن ابن عمر يوسى الله تعالى منهم الدن الذي صلى الله تعالى عليده وألدوسلم ا تطبع الزبير عكن رؤوسه قاجرى فوصله حتى قام شعر رمى بسوطه نقال اعطوا من حيث بلغ السوط.

یعی خصوصلی انتر تعالی علیه والدوسل فے حصرت زبیر کے ساتے زمین سے ایک رقبہ کا اقطاع قولیا اور مقدار تعلیعہ خضر فرس کو قرار دیا بعی گعواڑے کی ایک مرتبہ کی دواڑ کو ، جنا بنی امہوں نے اپنے گعواڑے کو دواڑایا بھراس ایک دواڑ میں وہ جمال جاگر رکا اس جگہ سے امہوں نے اپنا کوڑا اور آگے بھینکا، اس پر صنور صلی انٹر تعالیٰ علیہ والدوسل نے فرایا کہ ان کو مہاں مسے جہاں سے گھواڑا دواڑایا تھا وہاں تک جہاں تک کوڑا ، ہنچا دیدیا جائے ، یعنی دونوں مقداروں کا مجموعہ ، یہ روایت اقطاع زبیرول آجی قریب میں مختفرا گذر جی، اوراس پر کلام میں وہاں گذر جیکا۔

باب في احياء الموات

اس باب پر کلام گذشته باب پس گذرگیا . من اعنی ارضا میت د فهی له دلیس لیز قرطاله حق ...

اس مدیث سے احیاد کی مشروحیت اور اس کامبی ملک بونا ثابت بودباہے، اور نفس مسلم می متن علیہ ہے

گوبعض شرا نطوتفعیل میں اختلاف ہے جس کا بیان پہلے گذر چکا۔ عرق ظالم کی تغییر آگے تو دمتن میں آدہی ہے ،اس کو اضافت اورصفت دونوں کیسائعہ پڑھا گیا ہے۔ والحدیث احزچ التر مذی والنسانی، قالہ المنذری۔

من بعی بن عروق عن اید ان رسول الله صلی الله تعالی علیه واله وسلم. بهل دوایت جس کوع وه سے دوایت کرنے والے ہشام بین توصولہ تنی ، دہاں صحابی مذکور سے اوراس طراق میں جس کوع وہ سے روایت کرنے والے ہشام کے بعائی بجی بیر مرسالہ ہے۔

· قال قلقد خير في الذى حدثنى عنداالحديث ان رجيلين اختصاالى رسول الله صلى الله تعالى عليه

عن عروق قال الله من الدين ولول الله من النه تعالى عليه والدوس لم قضى الدين الدين الله عن الله عن المنون في مردى عن مردى عن كل كل الله تعالى عليه والدوس الله والله والل

سے معایہ کرام ہیں، لہذا اب یہ عدسیت سند کے حکم میں ہوگئی، مراد ارض سے مطلق زمین ہنیں بلکہ موات ہے بعن ارض موات کسی انسان کی مملوک نہیں ہوتی بلکہ اسرتعالی کے بیداور الیے ہی سب اوگ، انٹر کے بنتر ہیں، لہذا اسکا احیاد کرے مالک جما ورست ہو۔ عن الحسب عن سمور قرضی الله تعالی عنه عن الذی صلی الله تعالی علیہ والدوسلوقال من احاط حاسلا

احنيون مالك قال حشام العرق الظالعرات يغرس الرجل في ارض غيرة فيستحقها بذلك

باب کی پہلی صدیرے جسکے رواۃ میں ہشام بھی ہیں، ہشام اسکی تفسیر بسیان سمررسے ہیں۔ کہ عرق ظالم بیہ ہے کہ کوئی شخص دوسرے کی زمین میں در حنت لگاتے اس نیت سے کہ بچردہ اس زمین کامستی ہو جائیگا۔

عن ابى حبيد الساعدى رضى الله تعلى عنرقال غزرت معرسول الله صلى الله تعالى طيروالروسلم توكافلما الى وادى الفتري الزر

رشرح المحديث الدوميدسا عدى دهني الترتعالى عند فراتي بين كه غزدة تبوك كيسفريس، مين تصورصلي الترتعالى عليه مسموح المحديث الدوميدسات تقاجب اشارسفريس وادى القرئي بينج تو وبإل ايك عورت اپينه باغ مين تقى، آپ في اس باغ مورت اپينه باغ مين تقى، آپ في اس باغ مورت اپينه باغ مين تقى، ما تقت ته اس باغ كورت بين في اس كاخرص كرو، اور اس باغ سعد خطئة وقت آپ في اس كورت سعة وايا كرفيال ركعنا اس باغ مين كمتني بيدا وار بوتي بين (تاكرمعلوم بوككس كاجرص محج ب) بينا ننجه آگ روايت بين بين كرم في واليسي مين آپ في اس عورت سعد مجعلول كه بار سه مين سوال كياكه كينة اثر بي، اس في وي دس وس تبائي، آپ كريزوم ركيموانق.

اس مدیث کا ذکر کمآب الزکا ہ کے بایا بخرص یم بھی گذراہے۔

فانتيناتبوك فاهدى ملك ايلة الى رسول الله صلى الله نعال عليه وأله وسلو بغلة بيضاء

له خرص يعنى ابيضاندا زسيديم تعين كرناك اس باغيس جودرخت بين ان مب يركهلون كاتى مقداد بعه

عن ام كلثوم من زينب رضى الله تعالى عنها انها كانت تعنى رأس رسولي الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم وعندة امراً كاعتمان مناوسلم وعندة امراً كاعتمان مناوسلم وعندة امراً كاعتمان مناوس المهاجرات وهن يشتكين مناولهن انها تضيق عليهن .

مضم من من المعنون المرتبية المورد المورد المورد المرتبية الما المورد المرتبية المراد المرتبية المرتبي

ک المید بیٹی تختیں اور بھی بعض مہا ہر عور تیں جو آپ سے اپنے گھروں کے بارے میں شکایت کرر ہی تختیں کہ اس بارے میں ان پرتنگی ہے بعن ور ژار کی جانب سے بلکہ ان سے نکالدی جاتی ہیں، اس پر آپ ملی انٹر تعالیٰ علیہ والہ رسلم نے یہ حکم فرمایا کہ مہاجرین کی وفات کے بعد ان کے گھروں کا ان کی بولیں کو وارث بنایا جائے، چنا پنچر جب عبدالٹر بن مسعود رض اللہ عن کی وفات ہوئی تو ان کی ہیوی ہی ان کے گھرکی وارث ہوئی جو رہنٹ منورہ میں تھا۔

صریت بر ایک شمال اور اسکی توجید استحقین و قرآن کریم مین نصوص بین توصرف بیویان کیسے وارست موجاتی تخصین ان کریم مین نصوص بین توصرف بیویان کیسے وارست موجاتی تخصین ان کی طوف سے (۱) یہ دنسار مہا جرین کی خصوصیت ہے شائع طالسلا کی طرف سے (۱) اس سے مرادسکی ہے زیاد مُدت میں تملیک دارم اد بنین نعین میت کے ورثار کوچا ہے کہ اس کی طوف سے درنا کہ کوچا ہے کہ اس کی موجود اسکے گھرمیت کی موجود کی اس کو پریشان نہ کریں (۲) یا ماد برہے کہ تقسیم ترک کے وقت اس کا خیال رکھا جائے کہ گھرمیت کی ہوی کے حقہ میں آئے، والاظہر حوالمعنی الاخیر، امام خطابی نے پہلے جواب کوافتیا کیا یعیٰ خصوصیت اس لئے کہ مہا جرین کی زوجات مریم نمین پردلیسی تقین ان کا کنبہ قبیلہ و ہاں نہ تھا، وفی انحا سے ماد والمعنی السی سے میں نے اس سے کہ مہا جرین کی زوجات مریم نمین پردلیسی تھیں ان کا کنبہ قبیلہ و ہاں نہ تھا، وفی انحا سشیۃ دولا کی سے میں نے اس سے کہ بیاد و بیاد میں نے اس سے کہ بیاد و بیان نہ تھا، وفی انحا سشیۃ دولا کی سے میں نے اس سے کہ بیاد و بیان نہ تھا، وفی انحا سشیۃ دولا کی سے میں نے اس سے کہ بیاد و بیان نہ تھا، وفی انحا سشیۃ دولا کی سے میں نے اس سے کہ بیاد و بیان نہ تھا، وفی انحا سشیۃ دولا کی سے میں نے اس سے کہ بیاد کی میں نے اس سے کہ بیاد و بیاد و بیان نہ تھا، وفی انحا سے میں کہ بیاد و بیان نہ تھا، وفی انحا سے میں کہ بیاد کیا کہ بیاد کیا کہ بیاد و بیان نہ تھا، وفی انتیاب کیا کہ بیاد کیا کہ کو بیاد کیا کہ بیاد کیا کہ بیاد کی کیا کہ بیاد کیا کہ بیاد کیا کہ کیا کہ کو بیاد کیا کہ کو بیاد کیا کہ کو بیاد کیا کہ کو بیاد کیا کہ کیا کہ کو بیاد کیا کہ کے کہ کا کہ کو بیاد کیا کہ کو بیاد کیا کہ کیا کہ کو بیاد کی کو بیاد کی کو بیاد کی کو

سلم على مفق الانام وقل له ، حذا سوال في الفرائض مبهم ، قوم اذا ما تواسخور ديارهم ، زوجا بهم ولغيرها لا تقسم وبعية المال الذي قد خلفوا ، يجري على حكم التوارث منهم ، وجوابر قلت م

همالمهاجرون ذاك بطيية ، صلى على ذيها الكريم المعسلم . اهمن البذل -

باب ماجاء فى الدخول فى ارض الخراج

يعى خواجى زمين خريد كراس كامالك بتنايا ما وخواج سداين زمين كوسيراب كرنا-

عن معاذرضى الله تعالى عندانه قال من عقد الجزمية في عنقته فقد دبري مماعليه رسول الله

صلى الله تعالى عليه وألدوم لمر-

الكلام على الحديث مشرطًا و فقيمًا البيشخص لينه كلي من جزئيكا باريجية تووه بعيد بوكيا اس طريق سے جس بر الكلام على الحديث مشرطًا و فقيمًا استول الشرصلي الشرتعالى عليه واله دسل تقده و بيث مين جزيد الارض يعي خزاج مراد ہے، اس صديث سے دوباتيش مفهوم بورس بيس - آول مسلمان مکم لئے خزاجی زمين کی خريداری کامموع

مد اسكے ظاہری می قدبہت مخت ہیں بعن اسلام سے اعراض وكغربيكن مقصود زير دوّي تخبيم، حقيقت كلام مراد بنيس ١٢

بنا، دو ترس ید که اگرکسی وی سے کوئی سلی تواجی زمین تربیب اور وہ زمین وی سے منتقل ہو کرمسلم کی ملکیت میں آجائے تواس صورت میں اس زمین کا تراج ساقط نہیں ہوتا ، صغیہ کے نزدیک سلم کے لئے تواجی زمین کا تربید نا قوجا نزہے باتی تراج ہے یارے میں وہ بہی کہتے ہیں کہ وہ ساقط نہیں ہوتا جیسا کہ حدیث المیاب سے بچھ میں آرہاہے، اور شافعیہ کے بہال سسکہ میں تصویل ہے کافل سے بسید کا مسلم سے معلوم ہو تہے ، سر دست برسکہ ان کی فقہ کی کہا یوں بیس تلاش کرنے سے نہیں ملا، لیکن سسکہ اولی میں یہ حدیث حنفیہ کے فلاف سے ، فنی الہدائیة ،
ویجوز ان پیشتری المسلم ارض کو ایج من الذی ویو کو فرمنہ المخراج کما قلنا، وقد صح ان الصحابة اشتروا اراحتی المخراج وکا لؤا

یودون مواجها فدل علی جواز الشرار واحد المخراج وادائہ المسلم من غیر کراجة (ہوایہ منہ ہو کہ المخراب والمحداث کی سندیش محدیث میں ہے دہ تکلم فیہ ہے تیل لا یحج

ال کی بیٹ غیر محتج بدلان فی سندہ مجبولا اے اس لئے کہ بہلی حدیث کی سندیش محدیث میں ہے دہ تکلم فیہ ہے تیل لا یحج

بر، اور دوسری حدیث میں عارة بن ابی الشغار ہے ہو کہ جول ہے ۔

حدثنى ابوالدوداء وضى الله تعلى عنرقال قال ديسول الله عنى الله تعالى عليه وأله وسلعون اخف

آپ نے فرمایا جشخص نے کسی زمین کو لیا اس کے فراج کے ساتھ مراد شراد ہے۔ قواس نے اپنی ہجرت کو باطل کردیا۔ اوراس کے بعد والا جملہ بھی اس کے ہم عنی اوراس کی تاکید ہے جس کا ترجمہ یہ ہے۔ کہ جسٹخف نے کا فرکی ذلت کی چیز کو اس کے گلے میں سے نکال کراہنے گلے میں ڈال لیا، قواس نے اسلام کی طرف اپنی پشت بھیرلی۔ کرتیا بیٹنے فی البذل: وصل علی میں التغلیظ والتشدید۔

قَالَ نسبع منى خالد بن معدان خذاالحديث نقال لى: أشبيب حدثك؛ تقلت نعمر

۔ فالدبن معدان کاعلی پونکہ بوجہ عدم علم کے اس دریٹ کے فلاف تھا، اسلے ابنوں نے اس حدیث پرٹل کرنے کیلئے یہ تحقیق کرائی تاکہ مدیث کے تحق ہوجا نیکے بعدا بیڑل آمان ہو جائے، یہ دولؤں حدیث حنف کیے خلاف ہیں اسکا جواب اوپر گذر دیکا صحابہ کوام سے اراضی خراج کا مٹرار ثابت ہے یہ حدیثیں صنعیف ہیں۔ قال آبودادد : هذا ایزبید بن حمیر الیزی ، آیس هوصاحب شعبتر -مصنف فرار سے بیں کہ پرید بن خیر جو حدیث کو الوالدرداء سے روایت کر رہے ہیں یہ بزید بن خیر الیزی ہیں ، اور یہ دہ بزید بنیں ہیں جو شعبہ کے شاگر دہیں ، اس لئے کہ وہ دوس سے بزید ، پزید بن غیر الرحی ہیں ، یہ اساء رجال سے سعلی

ایک علی افاده بسے ، تاکیسی کواست تیاه مزمو-

بابقى الارض يحميها الإمام أوالرحيل

من ابن عباس رضى الله تعالى عنها عن الصعب بن جثامة رضى الله تعالى عدران رسول الله من الله تعالى عدران رسول الله

مرح الحربية الخربية الفظائم مدرب جس كمعنى حفظ كم بين ، بهال المم مفول يعن عمى كم معن مين بيد ، الترح الحربية الخربية المنافق المنافق

اس کورکوالیستے متے، رعایا میں سے کسی کواجازت نہ ہوتی تھتی اپنے جالور وں میں سیکسی کوو ہاں پَجُراَنے کی ،اسلام نے آکر اس عادت کا ابطال کیا، نسیکن اس میں دسول انٹر کا است تشارکیا گیا، انٹرتعالیٰ کا نام دَہرکت کے لئے ہے، چنا نچہ

فات کے لئے، اور اگرمصلوت عامر کے لئے ہو کیل الجماد وابل الصداد اس کے جوازیں اختلاف سے اور کو کہ حضور صلی الشرتعالی علیہ والد وسلم کے لئے تی کے جواز کی خود اس صدیث میں تصریح سے لیکن آپ نے کیجی اپن ذات کے لئے کسی

حى كا انتخاب بني كيا اور المع جوروايت مين إرباب كنيت كا آب في كيا وه اي في نرتغا.

جی اور اسیا میں فرق ایراحیار الموات کی گذاب میل دی ہے جس میں مصنف نے تی کو ذکر کیا، احیار الموات کی مسئول اور اسی اور الموات کی گذاب میل دی ہے اور جی سے منع کیا ہے اگرچہ دواؤں کا تعلق ارض مباصر فیرملوکہ سے ہے لیکن وہ موات جس کے احمار کی اجازت ہے اس سے مراد بیکار اور بنجر زمین ہے اور جمی کا تعلق اس موات سے ہے بومبر و دار ہو ، لوگوں کی منعدت جس دار سستہ ہی ای ہے اس سے منع کیا گیا ہے کہ امیں عوام کا صرر ونعقمان ہے یہ نوی کے ماری ہے جو مدین ہے ہیں فریخ پر داقع ہے ، ایک نیت وہ بی ہے جس کا ذکر بالی جم

فی القری میں آیا ہے مین نقت الخضات وہ دوسری جگہہے (بدل) والنسان قالم المنذری۔

بابماجاء فى الركاز ومافيه

عن أبي هريرة رضى الله تعالى عندان الني صلى الله تعالى عليه والدوم لمرقال: في الركاز العنس

الكلام على الحديث من حيث الفقروم إس العلام السمديث بركلام معادن قبليه والم عديث من كذرجكا الكلام على المحديث الفقروم إس العلام المريث من حيث الفقر والمراب المريب كر

کانیں دوتھ کی ہوتی ہیں، ایک مخلوق المشر تعالیٰ بعنی الشر تعالیٰ کا بریاکی ہوئی جس کو الشر تعالیٰ نے زمین کے ساتھ ہیدا
فر ایا جس کو معدن کہا جاتا ہے، دوتم مدفون دفیر نہ جا سابیہ لینی انسانوں کا زمین میں گاڑا ہوا مال اس کا نام کز ہے، حنفیہ
کے تزدیک ان دولوں کا حکم کیسال ہے لینی وجو الخمس، اور جمہور علمار - وہم الائمۃ الشفائة ۔ دولوں میں وق کے قائل
ہیں، یعن معدن میں ترکاۃ اور کمز میں تھیں، اور منشا احتمات کی بحث بہلی جگہ گذرگی جس کا خلاصہ یہ ہے کہ مدیث میں ہے
و فی الرکاز انحس اور حنفید کے نزدیک رکار کا اطلاق دولوں ہی جمہور کے نزدیک معدن میں تھیں نیں بلکہ ذکوۃ ہے۔
جمہور کے نزدیک رکا ذکا مصدات صرف کنز ہے اسلے ان کے نزدیک معدن میں تھیں نیں بلکہ ذکوۃ ہے۔

دور اانتمان بہاں پر ہے کہ کانیں قومخدف اسٹیار کی ہیں، کونسی کانوں میں خس واجب ہوتاہے اس میں شانعیہ، مالکیہ کارنسب یہ ہے کہ کان میں اور خدف کان میں اور امام احمد کے نزدیک ہرقسم کی کان میں اور حفیہ کان میں اور حفیہ کی کان میں اور حفیہ کی کان میں اور حفیہ کی کان میں ہوئے حفیہ کے نزدیک کل جا در منطبع ، بعنی الیسی منجد اور خشک چیز میں جو آگ پر رکھنے سے مجھلی ہو ، سب جیسے سونے چاندی اور دوسر سے دھاسے کے اقسام ، اور معادل میں نفساب عند الجہود شرط بنیں، قبلیل و کمیٹر سب میں فیس واجب ہوتا ہے الافی روایہ للشافعی، ولا بعتر فیدا کول اجا گا۔

والحديث اخرج ألبخارى وسلم والترمذى والنسباني وابن ماجرم طولا ومختفرا قال المنذرى -

فاللزميع عن عمته قريبة منت عبد الله بين وهب عن امهاكريمة بنت المقداد عن ضاعة بنت

الزبيدي عبدالمطلب انها احنبرتتها، قالت ذهب المقد ادلعاجتر بنقيع الخبجير.

سرح الى ربي وتو من المسلم المثابية بالى ربي المارية بالى ربي المارية بالى ربي الماريم مع المورية وتو من المسلم المثابية بالى ربي الى المريم ووايت كرة بين إلى ال صاحب اور منباء المناه المناه

له بخآر وجيم وتخائين، وبجيس المم موضع بناحية المدينة .

عرس كيااس مي جوصدة واجب بووه لي يجدُ . آب فان سدريا فت فرمايا . صل هو الدائد المحرقال الا فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه والدويسلم بارك الله الد فيها-

اس قصت میں جو فقتی بحث ہے وہ یہے کہ ان دنا نیر کی دو حقیقیتیں ہوسکتی ہیں یا تو ان کو لقط قرار دیا جائے یار کا ز اكرر ازقبيل لقط من توريف واجب على اورهديت من تعرف كاذكر بمنين ليكن تعريف كي نفي مي منيس ب، لبذا تعريف واجب بيب ، اوريا يه كهامائ سقط التعريف لاجل عدم محل التعريف وعدم امكامذ، يعي يجس جكه كاوا تعرب وه رأسته عام گذرگاه بنین تقابترین کی جائے توکیسے کی جائے اور اگران کو از تبیل رکاز قرار دیا جائے تو مجران مين فيس وايوب تقاليك فيس ليين كاأس مديث مين ذكرمنيي بلكه بادك الشرلك فيهاين اشاره اس كه فلاف ب، تو ہوسکتا سے خمس کو آپ نے مقداد کے حق میں معاف فرمادیا ہو لاجل فقرہ وحاجتہ۔

والحديث اخرج ابن ماجه، قالم المنذرى ..

بابنبشالقبورالعاديّة

عادية بمعنى قديميه عرب لوگ عادية بول كرقد يمه مراد ليت بين كيونك قوم عاد كاذمان بارس عبرارس بهت قديم ہے بعن پرانی قبروں کو بوقت صرورت اکھاڑ دینا،عندالجمہورجائزے صرح بدائشای من غیرکراحة، وعندالمالکیة مع الکراہة سمعت عهد الله بن عَمرورضى الله تعالى عنهما يقول سمعت ريسول الله صلى الله تعالى عليه وألم وسلم يقول حيين خرجنامعه الى الطائف فهررنا بقبرفقال رسولي الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم وخذاقتبن

ابى رغال وكان بهذ االحرم يدنع عند

وحضرت عبدالترين عمروين العاص رضى الشرتعالى عنما فرمارس ميس كرمين فيصفوصل الترتعاني عليه والروسلم كويه فرمات موت سناجيكه ہم آپ کے ساتھ طائف کی طرف جارہ سے اور ہارا گذرایک قبر بر مواتو آپ نے فرمایاکدید الورغال کی قبرہ ، اور

سرم كم كى طرف اشاره كرك فراياكه. وه يهال چلاكياتها عذاب كوايت سه النيك كولئ بحرجب مرصه بالمرتكالة اس كوجى اس عذاب نے آيكر اجواس كى قوم كوبىن تھا اسى جگه تو وہ يہاں دفن كرديا كيا تھا، اور أب نے يہ بى فرمايا كم

له قال الخطابي: يدل على انه لواخذها من محركان ركاز أيجب يبدأ الخس اح

ته ابن الوبي في مرزى من اس احمال كو اس طرح الكهاب كراب في يان الوبي في من الله الحرويت الى المحر توكويا اس ساشاره بوااس طرف كداكر عيوى يا فكجاتى توركا زبونا. لهذاس كولقط قرارديا كميا اعز

علامت اس کی بہت کہ اسکے ساتھ ایک سونے کی ثناخ دنن گائی تھی اگرتم اس کی قبر کو کھو دو گے تو اس کو اسکے ساتھ یا ڈگے یہ س کڑھ جابہ اس قبرک طرف دوڑ سے اور اس قبر کو کھود کر اس میں سے وہ سونے کا سربے شکال لیا، کہا گیا ہے کہ یہ سونے کا سربے بیس رطل وزن کا تھا۔

ترجمۃ الباب پر توبیہ سنیہ ہوتا تھاکہ یہ باب ہماں کا بنیں ہے کیا اِلجنائز جونٹروع ہونے والی ہے اس میں ہوتا چاہئے تھا اہر کا نہ کا نہا کا کہ اس اس کے بیان النے کی مناسبت ظاہر ہوگئ بمضمون رکا زکا چل رہاہے اس کی قبر ہیں بھی چونکہ سونا دہا ہوا تھا جس کو نکالا گیا تو یہ قبر بہنزلہ رکا زہوگئ فللٹر درالمصنف، الور فال کے بارسے میں ایکھاہے صو الوثقیف بعنی قبیلۂ تقیف کا جواعلی بہن تھا اور تو م تمود سے تھا حضرت صالح علیات امراکی ما مل تھا، اس کی تا ریخ بہت تاریک ہے تیا کہ اس کی تاریک ہے تھا کہ تھی سبت تاریک ہے تیل کان دلیا انحب میں جا والعدم الکعمۃ بعنی صبتہ کی فوج جوابر ھو کی امارت میں ھوم کھی کیلئے آئے ہیں، چنا پنے ہیں تھا ماری کا در توست میں صرب المشل تھا حاجی لوگ اس کی قبر کا رجم ہمیشہ کرتے چلے آئے ہیں، چنا پنے جریر شاعر کہنا ہے۔ ایک ہیں، چنا پنے جریر شاعر کہنا ہے۔ ایک ہیں، جنا پنے جریر شاعر کہنا ہے۔ ایک ہیں

اذا مات الفرزدق فارجوه به كما ترمون قرابي رغال

اس كاذكرسن ترمذى ميس بحى آياب كه ايك خص في جوقبيله ثقيف كا مخااس في إين مب بيويون كوايك سامة طلاق ديدى توحفرت عرصى الترتعالى عند في اس سے فرايا لتراجع تن نسارك اولا رجم فر الى رفال اله يه مديث اعلام نبوت سے ب اور إخبار بالمغيبات كي قبيل سے ب -

يدابواب القطائع واحيار الموات كماب الخراجى كم المحقات بين سد بين ابدايه عجمة كريمان أكركما الخراج

اقناك كتاب لجناريز

ان يرنما زمنيس يرهي كى كذا في بامش البدل.

فارة ماريخيد برا المجرورسيعلق انبز حفرت ين المراه المراع المراه المراع المراه ا

میں مہنی کے بعد بہاں کوم کالٹاھ یوم اسبت میں ابوداؤدی سرُح کاباتی حصر بہاں دکتاب ابحنائزی سے مکھنا شروع ہوا، اھ اور بذل کمجود کے آخریں خود حصرت مہار بودی نے یہ تحریر فرمایا ہے کہ اس شرح کی تسوید مدید منورہ روضة من ریاض کی نہ میں سیدولد آدم بلکہ سیار تحلق دالعالم کی قریب بتاریخ ۲۱ رشعبان شاکا ہیں پوری ہوتی او یعن کی ابجنائز سے ابنی تک تقریب ڈیرٹھ سال ہیں۔

جنائز جنازہ کی جمع ہے اور جنازہ میں دولفت ہیں بفتح الیم وبکلرہیم ، بفتح الجیم میت کو کہتے ہیں اور کا الہم ہمار اس نعش بعنی سر برکا نام ہے جس پرمیت کو اعلیا جا باہے ، وتیل بعکس ذلک، میشتق ہے تجزید ہے بعنی الستر جو کہ باپ مزب سے ہے ، بظا ہر مجنوز کے معنی میں ہے بعنی مستور ، کیونکہ میت کومستور رکھا جا گاہے ، چنا ہی ہے مدیدہ بیں آباہے کہ آدمی کا جدب انتقال ہوجائے تو اس کو ایک چا درسے ڈھانپ دیا جائے ، ویسے بلامر ورست میں اس کے چہرہ کو کھولمنا مناسب ہنیں، غسل وغیرہ میں بھی پورے بردہ کا لیجا فامزوری ہے۔

بیجی اس کے چہرہ کو کھولمنا مناسب ہنیں، غسل وغیرہ میں بھی پورے بردہ کا لیجا فامزوری ہے۔

بیجی اس کے چہرہ کو کھولمنا مناسب ہنیں، غسل وغیرہ میں بھی پورے بردہ کا لیجا فامزوری ہے۔

بیجی اس کے چہرہ کو کھولمنا مناسب ہنیں، غسل وغیرہ میں بھی پورے بردہ کا لیجا فامزوری ہے۔

بايالإمراض المكفرة للذنوب

امراض چونکه عام طورسے مقدمت الموت بوتے ہیں اس لئے کتاب ابخائزی ابتدار اس باب سے فرمائ۔

س عامرالرام افي الخيزي الالنينيل هوالخضرولكن كذا قال-

مصمون صدید الدمنظور شامی رادی کهته بی که محد سے میرے جھانے بیان کیا عامر رام سے روایت کرتے ہوئے کہ بیلفظ صح خفر سے کی میرے استاد عبد الله بن محد النه بن محد بن الله کا شاره عامر رام جن کو عامر رام بن کو کہتے ہیں الله کا شاره عامر والله بند بن محد النه والله بنه بند ہوئے ہیں نے دیکھے میں نے کہ یہ کیا ہے عامر والم تعمیل کا محد النه والله وسل کا جمد الله والله وسل کا جمد الله وسل کا جمد الله وسل کا جمد الله وسل کا تعمیل کی الله وسل کی الله وسل کی الله وسل کی الله وسل کا تعمیل کی الله وسل کا تعمیل کی الله وسل کی کارٹ میں کو جمد کو ل کا تعمیل کو باتے ہیں تو یہ بیاری اس کے گذر شدہ گنا ہوں کا کھنا رہ بیاری اس کے گذر شدہ گنا ہوں کا کھنا رہ بیاری اس کے گذر شدہ گنا ہوں کا کھنا رہ بیاری ہی تھی دور اس کے گذر شدہ گنا ہوں کا کھنا رہ بیاری ہی کہ کو سے الله کو اس سے متعاطل فر ماتے ہیں تو یہ بیاری اس کے گذر شدہ گنا ہوں کا کھنا رہ بیاری ہین تو یہ بیاری اس کے گذر شدہ گنا ہوں کا کھنا رہ بیاری ہین کو یہ بیاری اس کے گذر شدہ گنا ہوں کا کھنا رہ بیاری ہین کو یہ بیاری اس کے گذر شدہ گنا ہوں کا کھنا رہ بیاری ہین کو یہ بیاری اس کے گذر شدہ گنا ہوں کا کھنا رہ بیاری ہیں کو یہ بیاری اس کے گذر شدہ گنا ہوں کا کھنا رہ بیاری ہین کو یہ بیاری اس کے گذر شدہ گنا ہوں کا کھنا رہ بیاری ہیں کو یہ بیاری اس کے گذر شدہ گنا ہوں کا کھنا رہ بیاری ہیں کو یہ بیاری اس کے گذر شدہ گنا ہوں کا کھنا رہ بیاری ہیں کو یہ بیاری ہی کھنا کے کہ بیاری کی کھنا کے کہ بیاری کی کھنا کے کہ بیاری کو کھنا کو یہ بیاری اس کے گذر شدہ گنا ہوں کا کھنا کہ بیاری کی کھنا کو کھنا کو کھنا کے کہ بیاری کی کھنا کے کہ بیاری کی کھنا کے کہ بیاری کو کھنا کے کہ بیاری کو کھنا کو کھنا کے کہ بیاری کی کھنا کے کہ بیاری کھنا کے کہ بیاری کی کھنا کے کہ بیاری کی کھن

بوجاتى ب، اور إئنده كے لئے موجب عرت ، ادراس كے بالمقابل جب منافق آدى بيار ہوتا ہے بيماس منا يا تاہے تواس كاحال بمنزله اس اونث كے بوتا ہے جس كواس كا مالك ايك وقت ميں با ندهما سے اور مير دوسرے وقت میں کھول دیراہے تووہ اونٹ پرنہیں عجمتا کہ کیوں اس کے مالک نے اس کو باندھا تھا اور کیوں اے کھول میا (قال تعالی اولئك كالانعام بل عراصل

آ کے روایت میں یہ ہے کہ اس موقع برحاصری میں سے ایک تصف نے بے پر واہی کے ساتھ یہ پوچھاکہ مارسول اللہ یہ امراض کیا ہوتے ہیں والشرمیں تو معبی بیار موا بنیں، تو آپ کو اس کے اس طرزیر ناگواری ہوئی اور فرمایا تم من فلست منا كرائه بهاس سے تو بهاری محبت کے قابل بنیں، نبیناندن عندہ اذا قبل جبل علیہ كساءو في يدة شيع مد التف عليه - راوى كماب كريم آب - كى كسسى بيت وق مق كدايك فن إياب برجادر تقى اوراس کے ہائے میں کون چیز تقی جس پر جادر کا پلہ ڈال رکھا تھا اس نے آپ سے عرض کیا کہ جب میری آپ پر نظر میڑی تق میں فورا آپ کی طرف میل بڑا تھا تو میراگذرایک جھاڑ پر کوہوا (درخوّں دغیرہ کا جموعہ) تواس جھاڑ میں سے میں نے برند کے پیزوں کی اوار سی تو میں نے ان کو میر لیا اور این چادر میں ان کو رکھ لیا توان پیوزوں کی ماں ان اسے بیوں کی وجہ سے اور بالکل میرسے سر پر گھومنے لگی اڑتی ہوئی، میں نے ان چوزوں پرسے کپڑا ہٹادیا تو وہ ان پر فوڈا بیٹر کمی ان پر سے بنیں تقی بمان تک کرمیں نے ان سے بر مادر ڈھانک دی ، اور کہاکہ وہ سب چوزے وغیرہ میرے ساتھ ہیں، آپ نے فرمایا ان کو بیمال نیچے رکے میں نے ان کو نیچے آپ کے سامنے رکھدیا بھرمی ان کی مال ان پر سے بہ طاہیں رسى تقى اسارك صحابه اس منظر كود كموكمت عجب عقد اس كنة كدير نده أو أدى كے قريب بنين عمراً.

حق تعالی شاندی اینے بردوں پر اواس پر آپ نے فرایا انعجبون الریف مرام الافواج فول فہا کہ کیاتم اس کا اینے ہوروں پر ترس کا نے کی وجہ سے تعجب کرتے ہو محاب في المرى بال، أب في فرايا خوالذي بعثنى بالحق للمارحم

بعبادة مدام الانواخ بعواهها، تسمرب اس وات ك جس نے مجھ في يرحق بناكر بي بيك الترتعالى اين بينول پرزیاده مهریان بین برنسبت پوزون کی مال کے اپنے بوزوں پر؛ اور میرائب نے استخص سے قرمایا کہ جا دُان کوجهاں مے اٹھاکرلائے ہوسب کو دہیں دکھ آؤ۔

عن إلى بردة عن إلى مويني رضى الله تعالى عندقال ممدت النبي صلى الله تعالى علمواله وسلم غدوموكا ولامريتين - الوموسى اشعرى ومنى الشرتعالى عندفرا تيمين الميران يمصفوه لما الشرتعاني عليه وآله وسلم سع أيك دوم تبر ہنیں بلکہ بار ہا سے اپ فرماتے تھے کہ جب کوئی اُڈی سی عمل صالح کو کیاکرتا ہو اور مجرکسی سفریامرض کی وجہ سے اس کون کرسکے تواس کے نامر اعمال میں وہ عمل صالح بہت عمدہ کر سکے لکھا جاتا ہے جس کو وہ صحت اورا قامت کی

حالت مي كرتامخاء والحديث خرج البخاري، قاله المنذرى .

یماں پر حاستیہ یال میں ابود افد کے کئی دومر بے نسخہ (این العید اور این دامہ) سے ایک عدیث اور لقل کی ہے،
عن محمد بن خلاف من ابید عن جد کا و کانت لد صحبہ من رصول الله تعالیٰ علیہ رالہ وسلموانی۔
مصمون صربت اجس کا مضمون یہ ہے : محدین قالد اپنے باپ سے اور وہ ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ آپ
مصمون صربت ارشاد قراتے تھے کہ جب کسی بندہ کے لئے انٹر تعالیٰ کے علم قدیم میں ایسی منزلت اور مرتبہ ہوتا ہے
کے عدد یک مدور ان علی کردہ میں مندہ کہنچاں کا ذات کی مدور کا سے کا حدیم میں ایسی منزلت اور مرتبہ ہوتا ہے

اس مدیت سے مصائب کارفع درجات کا باعث ہونا واضح ہور باہے، اور دوسری بات یہ بھی ہے میں آرہی ہے کہ گونی الواقع بندہ کوسب کچے ملماً توہے الشرتعالیٰ کے فضل ہی سے لیکن دنیا دارالعل دالاسباب ہے الشرتعالیٰ نے صورةً ثوابِ عقاب ہر دوکوعمل کے سابھ مربوط فرماد کھاہے، قال تعالیٰ الذی خلق الموت دا محیاۃ لیبلو کم ایکم احس عملاً۔

باب في عيادة النساء

ای عیادة الرمال النسار فالاصافة الی المعنول، چنانچ حدیث الباب سب ام العلاد فراتی بین که حضوص لانز تعالی علیرواکه دسلم نے میری عیادت فرمائی وانامریضة اور عیادت کے وقت آپ نے فرمایا اے ام العلاء خوش ہوجا اسلے که مسلمان کی بیادی الله تعالی اس کے ذریعہ سے اس کے گنا ہوں کو اس طرح زائل فرما دیتے ہیں جس طرح ہے کسونے چاندی کے میل کو، یہ ام العلاء صرت حکیم ہی سنزام کی جو بی تقیس۔

ك والحديث رواه ابددا ود درداه احدوالطراني في الكيروالاوسط، كذان كمآب من روى عن ابيرس مده القاسم بن قطوينا، وفي تعليم وقال في محتال والدوائد من المرفع واورده الهيشي كذلك في مح الروائد من المنظم المنطق تعييل بن شار فليرس اليد.

یا کان مجی جیمتا ہے تو یہ اس کے برے اعمال کا پدلہ دنیا میں ہوجا آب (مطلب یہ ہے کہ آیت میں جزاد سے مراد صرف عذا ب
ا خرت ہی بہیں ہے مطلق جزاد مراد ہے دنیا میں ہویا آ خرت میں جنا نخر بہت سے گنا ہوں کا بدلہ دنیا ہی میں دید یا جا آب
اور بھرا خرت میں اس پرمطالبہ بہیں ہوتا) ومن حوسب عدب البہ جس سے دہاں حساب لیاجا نے گا وہ عذا ہہ سے
بنیں نج سکتا، اس پرمطالبہ نے عائشہ نے عن کیا اللہ تعالی نے پہنیں فرایا ہے ، فسوف یکا مب حسابا لیرا جس سے
معلوم ہوتا ہے کہ بعض صاب اسان بھی ہوتے ہیں تو آپ نے قرایا کہ اس آبرت میں حساب سے مراد نفس عرص ہے ۔ بعن
امنہ اعمال کا عرف بیش ہونا، اور میری مراد حساب سے مناقشہ فی انحساب تھا جس کو جرب کہتے ہیں ، بعن حساب کے وقت
یہ یہ چے لیاجائے ایسا کیوں کیا تھا۔

والحديث خرج لبخارى وسلم دمن قوله) اليس يعول الشرالي اخوالحديث، قاله لمنذري -وكمتب في البغل عذا الحديث لامناسسية لرباب عيادة النساد بل لدمناسبة بالباب الذي قبله -

بإبنىالعبادة

سرح الحديث المعنون حديث به عنوت اسامه دفن الشرتعالى عن فرات بين كدعدالشرن أي رئيس المنافقين في مغروت المعنون المنافقين المناف

عدان الى في اسعدين ذراره رضى الترتعال عنه كم بارسيس بغض يهود كوتا بت كيا، ان كيفض كاكوئى فام واتعدة ملا بنيس اصابه دغيره بس البتريد كم با جاسك النفسار على الطلاق بي ، لين مديد جهان بكريت تحد د بال اسلام كى ابتداء النبيس بوئى على دغم الفسيم و اورظام على اللطلاق بي ، لين مديد جهان بكرت بهود اورظام اسلام كى ابتداء الن بي سيم بوئى على دغم الف يهود اورظام المسلام بي في ما المراسلام بي في كافي بين المراب كا ورجى بعض هو ميتين بي فان اول من جمع المحدة في المراب المراب على المراب كي المراب المراب المراب كي ال

اس كے بعد روايت ميل يدسے كرجب وه مركبيا توحصوصلى الشرتعالى عليه واله وسلم كے ياس اس كے بيط جن كانام بعى

عبدالله نظا اوراسلام لاچکے تھے ابنوں نے آگر آپ سے یہ در نواست کی کہ آپ اپنا تمیص مجھے عنایت فرا دیجئہ تاکہ اپنے باپ کی تکفین اس میں کروں، آپ نے اپنا تمیص آثار کران کو دیدیا ، الودا فد کی اس روابیت میں تو اثنا ہی ہے اور سجیوں ک روابیت ہیں یہ بھی وارد ہے کہ آپ اس کی قربرِ تشریف ہے گئے اور اس کو قبرسے تکٹوایا اور اس کو اپنے دو نوں گھٹوں پر رکھا اور اس پر آپ لینے دِھن کی رہن مہارک کو ٹیکایا ، اور اینا تمیص اس کو مہذایا ۔

بذل میں لگھاہے کہ آپ کی انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسل کا قبیص دینا آسکے بیشک دلدادی کینے تھا دکیونکہ دہ سلمان ہو پکاتھا) اوجود اسکے کہ آپ جانتے تھے کہ آپ کا قبیص نفاق کے ساتھ کچے نفی بخش نہیں ہوسکہ، ادر کہا گیاہے کہ آپ کا ہم بیص وعل کرنا اس کے اس احسان کے بدلہ میں تھا کہ اس نے آپ کے عم محترم حضرت عباس کو اپنا قبیص دیا تھا، اس لئے کہ حضرت عباس جنگ بدر میں قبید کئے گئے اور ان کا قبیص بھٹ گیا تھا ان کے لئے قبیص کی خردت تھی تو این آئی نے اسوقت اپنا قبیص دیدیا تھا کیونکہ طویل القامت ہونے کی وجہ سیکسی اور کی تیص ان کو مہیں آتی تھی، بھراسلام تو وہ بعد میں لاستے قبل فتح غیر علی قول۔

باب في عيادة الذمي

عي الشريض الله تعالى منراب غلامًا من اليهود _

معنمون یہ ہے حضرت انس فراتے ہیں کہ ایک مہودی لاکا ہار ہوا، آپ اس کی عیادت کے نئے تشریف لے گئے۔
اور اس کے سرکی جانب بیعظ گئے اور اس سے فرایا کہ اسلام ہے آ، اس لڑکے نے اپنے باپ کی طرف دیکھا وہ بھی ہیں کھڑا
معنا، اس نے کہا بان ابوالقائم (صلی الشرتعالی علیہ والدو ملم) کی اطاعت کر بینا نجہ وہ اسلام ہے آیا، حضور سلی الشرتعالی طیہ والدو ملم الشرتعالی کا حدوث رادا کوئے ہوئے ہے گئے کہ انشرتعالی نے میری وجہ سے اس کوجہنم سے نہات دیدی ۔
یہ صدیعے میں اس طرح سے فرانس رضی ادشرتعالی عذرت ال کان غلام میرودی بخدم النے صلی الشرتعالی علیہ والدو ملم فران کے شروع میں اس طرح سے فرانس رضی ادشرتعالی عذرت اللہ عام اللہ عام اللہ عام اللہ عام اللہ عام اللہ عام اللہ اللہ عام اللہ اللہ عام اللہ عام اللہ اللہ عام اللہ اللہ عام اللہ اللہ اللہ عام کذا فی الشرای ، دعن احد فیہ دوایران کمانی الشرح الکہ ہر۔

والعديث اخرط الخارى والنسائ، قاله المتذرى

بابالمشىفى العيادكا

عَى جَابِريضى الله تعالى عندقال كان النبى صلى الله تعالى عليه والدوسلويعودى ليس براكب بغلا ولا برذوناً عن جابر فرمات بين كر معنور صلى الترت عالى عليه وآله وسلم مرى عيادت كي التريف الترفيف التربيف إلى الب

سوار منبوتے تقے من نچر پر مذ ترک محدورے پر۔

مصنف نے حدمیث کے و می می گئے ہوئیم نے ترجمہ کے اندر لکھے، یعیٰ مطلقًا رکوب کی نفی جعزت شیخ کے حاشیہ میں ہے۔ ماتر جم بدالمصنف علیہ جمل المجہور المحدیث، وحملہ بعض علی انہ کان راکہا علی فیرالبخل والبر ذون اُھ مختقر ارصافظ منذری فرماتے ہیں حدیث سے تابت ہے کہ آپ ملی اللہ تعالیٰ علیہ واکہ وسلم نے سعد بن عبادہ کی عیادت فرما ٹی راکبا علی حمار اور ایک حدیث جا پر میں ہے آنا تی النہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ واکہ وسلم یعود نی والو بکر دھیا ماشیاں ، انہزام ربین کی حیادت راکب و ماسشیا دونوں طرح مسون ہے۔

والحديث لخرج البخارى والترمذي قاله المنذرى

بابفى فضل العيادة

باب في العيادة سرارًا

عى عائشة وضى الله تعالى عنها قالت لما اصيب سعد بن معاذ وضى الله تعالى عند يوم المخنات رصاد ريب لل فنات

شرح الحديث إسعن صرت معدبن معاذ كے غزدة خندق ميركس كافرنے تيرمارا الحليس تو آپ نے حضرت معدكو

مبعدیس عفراکران کے لئے بنم دفسب کرایا اور مبعد جس اس لئے ان کو کھرایا تاکہ قریب ہونے کی وجہ سے میادت بن میں سبولت ہواس پرمصنف نے ترجہ رقائم کیا العیادة مرادُ المصنف نے کویا اس میں معزت سعد کو سبور میں کھرانے کا فائدہ اور مسلحت بیان کیا تاکہ بادیاد میادت کی جاسکے۔

آکھیں ایک رگ کانام ہے بڑو دمیط ڈراع میں ہوتی ہے، اور خلیل نے لکھاہے کہ اکل ہوت حیات کی وہ شاخ ہے جو ہاتھ میں ہوتی ہے، اور جوشاخ اس کی کمرمیں ہوتی ہے اس کو ابہر کہتے ہیں اور جو ران ہیں ہوتی ہے اسکو نشرا کہتے ہیں، کہا گیاہے کہ ہوعنو میں عرق حیات کی ایک شاخ ہوتی ہے اس رگ کا اگر منھ کھل جائے تو خون رکھا ہیں اکھل کو فارسی میں رگ معنت اندام کہتے ہیں۔

يەھەيىت يېراپ پر تومختقىرى ئېيەطوپل اوژىغصىل ھەيىت بخارى كىكتاب المغازى يىلىپ. دائىدىيت اخرچالىخارى دىسلى دالىنسانى، قالدالمنىذرى ب

بإبالعيادة من الرمد

عض كتب فقيد من بي الماريمة الباريمة المورية المورية الكرايك وكفنا التي تفسيص كسائة ترجمة قائم كرية كابظام المستثنى كيا كياب مستثنى كيا كياب من المرجمة المربحة العين والدّنل والفرس الخرواليسق كرتين بياريال السي بين كه ان بيس عيادت بنيس اليك بهي الله العين والدّنل والفرس الخرواليسق كرتين بياريال السي بين كه ان بيس عيادت بنيس اليك بهي الله ومرى دُكُل مجورًا مجنسي تبير عداله هكادر دركين مح يدب كري ومديث الوق المحاديث المواجع بياري ومستف في ذكر كيا وه اصح بيد يايدك الم حديث من الدك نفي مقصود به يعض كتب فقيد من بي المان تينون من عيادت كانفي مذكور بيد السكا بحاب يوريكي المي مناكدة مقصود به مطلق سندة كي بنيس .

من زيد بن ادق عربضى الله تعالى عندقال عادى وسولي الله على الله تعالى عليدوا لدوساعوس وجبع كان بعيبى - عديث معترجمة الباب كاثبوت ظاهر سه-

باب الخروج من الطاعون

طاعون ایک شہور بیاری کا نام ہے جوبدان کے مخلف جموں مثلا کمینوں بغلوں یا انگلیوں میں یاسار سے بدن میں بدن میں کے کھنے کے بدن میں کھ کھنسیاں اور زخم سے بوجائے ہیں جس کے ساتھ ورم بی ہوتا ہے اور تی جس کے ساتھ دل کی دور کن برا معالی ہے اور تی بھی بوتی ہے

نيزاس كااطلاق اس وبا اورمض عام بريمي بوتاب بس سه فضافاسد بوجالى ب اور ميراس كا الريدن مس مرايت كراب اذاسم علم بالض على المراد اوقع بالض وانتريها فلانتخر جوافرا والمند

رشرح الحررين اس بارى كه بادے ميں حصور ملى الله تعالى عليه وآله و ملم يه ارشاد فرا د بي ي كر جبل بي ميں اس كا بونا معلوم بوتو و بال ميت جاؤ، اوراً گراسي گريس يائى جائے جہال تم بوتو مجر و بال سے نكل كرنه بھا كو يعنى اس بيارى سے زيح كر معلوم بوا اگر كسى هزورت سے جائے تو امر آخر ہے اس لئے كہ بہل صورت ميں جرائے اور است عنار كم معنى يائے جاتے ہيں اور دوسرى صورت ميں فرار عن القدر كا شهر بوتا ہے۔

والحديث اخرج البخاري وسلم عطولا، قاله المندرى .

باب الدعاء للمريض بالشفاء عند العيادة

له بضم التارس الاقدام وفي يعض النسخ بفيخ التار والدال، والمحفوظ ضم التار ريذل)

اَطَعَنُوااَلَجَانِعُ وَعُودٌ وَاللّهِ وَمِعِنَ وَوَكُواْالْعَانِي قَالَ سَفَيانَ: والعَانِي الْاسبِينَ يعنى مجولوں کو کھانا کو مَاوَ اور مرتفِوں کی عیادت کیا کرو، اور جہاں تک ہوسکے تیدیوں کوچٹر لینے کی کوشش کرو، اکالمسلمالمجوس عندالکف ، وکڈالمجوس ظلما فیجب ٹی المسلمین انقاذہ بالفدیۃ (بذل) اس صدیبت کا توالہ اور ذکر کہا بالفرائفن میں جی گذراہے ۔ وافک گئر، آنے ، المحدمیث کے تحت فندگر۔

بابالدعاء للمريض عند العيادة

ص ابت عباس رض الله تعالى صهدا عن المنبى صلى الله تعالى عليه والدوسلمة ال من عاده ويعندا لم يحضوا جلمه المراب بوشخص كى السيم بيض كى عيادت كرسيجسكا ابعى وقست بهيس آيا اور ده عيادست كرف والا اس كيمياس بيخ كريد دعاد سأت يار برص الشرتعالى اس كوشفا عطافها تي بين : اسأل الله العظيم رب العرض العظيم الله يشذيك ، والحديث الخرج الترمذى والنسائ ، قال المنذى -

اوراس کے بعدوالی صدیت میں جوعیدائٹرین عمروین العاص سے مرفوعام دی سے اس میں عیادت کے دقت اُس دعار کا پڑھتا مذکورہ سے اللہم اشف عبدک بنکا لک عدوا ویمشی لک بی جنازة ،ا ور ایک نتی میں الی صلاة ، ہے اے اللہم استف عبدک بینکا لک عدوا ویمشی لک بی جنازة ،ا ور ایک نتی میں الی صلاة ، ہے اے اللہم استف میں کورشی کے ساتھ جہاد کرسے گا ان کورشی کرسے گا اور تیرے سے لئے جنازہ کے ساتھ جائے گا، اس حدیث میں لک لک یار بارہے معلوم ہواکہ اللہ تعلیم ہورہی ہے۔ معترہ جوفالص اللہ ترحالی ہی کے لئے ہو، تیزاس حدیث سے جنازوں کے ساتھ جانے کی اہمیت معلوم ہورہی ہے۔

بإبكراهية تمنى الموت

لاريدعون احدكموالموت لفرزنول به-

یعی اُدی کوموت کی تمنا برگز بنین کرنی چانیئے کسی دنیوی صررسے پرلیشان ہوکر، اور اگری فرردین ہوتو اس سے سیچنے کے لئے جائز ہے کڈا قال العلمار، اب یہ کہ پیمرکیا دعا دکرنی چاہیئے لیسے پوقع پروہ صریت میں مذکورہے۔ اللہ سر احینی ما کانت العیا تا خیر الی وقد فی اذا کانت الوفا تا خیر الی ۔

زندگی سلمان کے لئے بہت بڑی تنمت ہے بھی میدیت سے گھر اکراپنے لئے موت کی بدد ماکرنا اس نغمت کی نا قدری م مدیرے ہیں آتا ہے کہ مسلمان کے لئے توہر حال ہیں فیری فیر ہے مصیبت کی حالت ہو یا داحت کی مصیبت ہیں اگر مبر کرتا ہے تواس کے لئے اجرہے ، اوراگر راحت کی حالت ہے اس میں انٹر تعالیٰ کا شکر اداکرتا ہے تکی اس کیلئے اجرب آدی کی بھی دوحالیتں ہوتی ہیں تو گویا اس کے لئے ہر حال میں نفع اور فائدہ ہی فائدہ ہے۔ المحد نشر الذی بڑا نا وجعلت من لمسلين. والحديث اخرج البخارى وسلم والترمذى والنسائي وابن ماجه، قالم لمنذرى -

بأب في موت الفجاء تا

قیارة میں رولفت ہیں بینم الفار والمد، اور یعنم الفار واسکان کی بلاد۔ موت الفجاء قالمندنی اسف، اسف میں میں کا فتح الارکسرہ دونوں پڑھ سکتے ہیں، پہلی صورت میں اس کے معنی خصنب کے ہیں اور دوسری صورت ہیں صفت کا صیغہ ہوگا بھی خصبان، بعن موت نجائی اور اچانک کا موت خصد کی پکڑسے یا خصیان کی پکڑسے ، کیکن یہ کا فرکے تی میں ہے، اور کوکن کے حق ہیں ایسا بہیں بلکہ رحمت ہے اس بفت کہ کوک کا مل جمیشہ ہم شرت کے لئے مستعدا ور تیاری میں رہ تاہے، (بنیل) وئی ہامش البذل: دور دایس الوت المجاری ماحت الموکن، وقد تونی نجارة ابراہیم وداؤر وسلمان علی نہیں او طبیم العقلاة وانسلام (تغریج الاذکیار فی تاریخ الانہیار)

باب في قضل من مات بالطاعون

من سے جس میں ایسلیوں میں اندر کی جانب ورم اور زخم ہوجاتے ہیں اور کھالنی بخاراس کے لئے لازم ہوتا ہے، اور دوسری قسم یہ مجھنے کے بسیلیوں میں جوریاحی ورد ہوتا ہے اس کو کہتے ہیں، تر مذک کی کتاب الطب میں اس کا بہت کثرت سے ذکر آیا ہے اور اس طرح حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے مرض میں مرے بعنی استطلاق البطن و دسوں آپ کو ذات الجمت کا مرض بن مرے بعنی استطلاق البطن و دسوں اور سول مرسول المراس تعالیٰ اور استسفار اور بنے بعل و مراس المحل المرسول مراس تعالیٰ اور استسفار اور بنے بعل و مراس المحل المراس المحل مراس تعلیٰ مراس تعلیٰ مراس تعلیٰ مراس تعلیٰ المحل مراس تعلیٰ المحل المراس تعلیٰ مراس تعلیٰ مراس تعلیٰ مراس تعلیٰ مراس تعلیٰ المحل مراس تعلیٰ المحل مراس تعلیٰ مراس ت

يه حديث مختلف الفاظ اورسياق كيسائة وارد بوئ بيد بمسندا حمد كى ايك روايت بيس سيران في القت ل شهادة وفي الطاعون شعادة وفي البعلى شعادة وفي الغرق شعادة وفي النفساريق آبرا ولدها جمعان شعادة اسبيا الشهادة كى تعداد استحديث بيس اسياب شهادت كا ذكريها اوريدكه وه سات بيس المام الك اسبياب الشهادة كى تعداد المعداد في سيبل الشره حصرت بيرج وهمان تراكا الماك المربع المربع الشعداد في سيبل الشره حصرت بيرج وهمان توالى اوجز منظم بيساس كريست المنافظة بيس وتقدم في الواب ليجنائز ان اسباب الشهادة الواردة في الاعادم في تراك فالشهيد المحقيق عوقت الله عركة ادمن تستلاه البغي اواصل الحراد تقالى المربع المنافظة المربع وتقدم ذكرها ومع ذلك فالشهيد المقيق عوقت الله عركة ادمن تستلاه المربع المواد توقيق المالالم المربع المنافظة المنافظة المنافظة المربع المنافظة المربعة المنافظة المربعة المنافظة ال

اسبابالشهادة بالمتقليل له فغير تحت صين مارين متيك رض الله تعالى عنه فالمذكور في مدن ما يمغذ ثمانية الواع مع النهاة المحقيقية ومحص الزيخان تبغا لغراج النهائية الميلة على فارشر في المحقيقية ومحص الزيخان تبغا لغراج النهائية والمتحقيقية ومحص الزيخان تبغا لغراج المعلى والمترف التحقيقية ومحمل المترب والمتلى المترب والمتحق في المناف المترب والمتحق والمتحق المتحق والمتحق المتحق المتحق والمتحق والمتحد والمتحق والمتحد و

ونحوذلك، وتقدم حكمه في البحنائز من المذلا يغسل ويدفن بدمه، واحتكف في وجرتشمية التثبيد شهيدا على اقوال تقدم ذكر با في بالبالعتمة والصبح وبسطها النوى في هرح مسلم إه علام سيوطى كي بعي اس بين مسقل ايك تاليف سهد، الواب السعادة في اسهاب الشهادة ، جس بين المهنون في اسباب شهادة كومتر تك بين باديات بسد. والحديث اخرج النسائي وابن ماجر، قال المنذري .

صابرا محتسبا يعلم إندلا يصيبه الا أكتب لنفرله الاكان ارمش اجرش سيد فهذه سبح وعشرون فصلة موى القتل في سبيل المشر، ذكرا كافظ ان طرقها جيدة . وإية وروت فصال اخرى في إحاديث لم اعرة عليها لصنعندا اه زاد الزرقاني مساحب إلى والميت في من وتدميس فلما، والمبيّنت عشفا العظالم المعيل، وزادالعين : من حبرالسلطان ظالما، انطيط برقات فيوشبيد، والمرابط بيوت في فراسشه دحى عن اين لوبي ، وصابحب النظرة دمير آلميين والغريب ثميدان قال وحديثها حسن ، ومن است مرلين ارات شهيدا ، والنفسار ومن ا احتسب نغسها لله: وَمَنْ عِشْ دعف وكمّ دمات، مات شبييل وتعنّدالتريذي وقال صن غريب: مَنْ قال مين يعبيع ثلاث مرات الوذ بالشر السيركي لعيلم ثن الشبيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من آخرمورة الحقرفان مات ممتديوم. مات مثبيدا؛ وعمن دغيره المن آخرمورة الحشر فاستن ليلته ماستنهيدا وعندا لآبرى باالنس ان استطعت ان تكون ابراعلى وضور فا نعل فان ملك لموت اذا قبض روحالعب و ملك وهوعلى وصور كمتب له شهارة ، وعن أبن عمر من قبل العني وصام ثلاثة إيام من كل شهر دلم يترك الوتر كمتب له ابر شهبيد، وورد تن كاست يولم مجمعة اوسيكة الجمعة اجير من عذلب القيروجاريوم القيامة دعليه طابع الشهيدا. قال ابولعيم غريب من عديث جابر، وشيخ خرج برخشراج في سبيل الشركان عليه طابع الشهدار وزاد القارئ عن «ابواب السعاره ، على يعض المذكورين صاحب لسل الدّن، والمسافر، والمرتوب على فراشه في سبيل نشر وعن اليعبيدة بن ليحراح دصى الشرقعا لي عنه قليت يادمول الشراى الشيدام أكرم علي الشر؟ قال: نَصَّ قام الى المعهامُر فامره بمعروف وخعاه عن منكريقتند، وعن اين مسعور رضى الشرتعال عدم نوعان الشركمتب الغيرة على الشيء والجهادعلى الرجال فمن مبرنهان كان كباا جرشهيد وورتش قال في كل يوم خساوعشر بن مرة اللهم بادك كي فالوت ونيما بعدا لموت ثم مات على فراشه اعطاه الشرتعاني اجمه شهيد، ومنها المتسكة بالسنة عن رفساد الامتر، والمؤذِّن المحسِّب، ومن عاش مداريا، ومن جلب طعاما إلى أمّسلين، وتتن سع عل امراً ته وقداره ، وما ملكت يمييز ، وغيرزلك مما يطول ذكره ، تكلمن كثر اسباب شهادته زيدله في في الواب سعادتر احتملت ا وزاد إين عابيين ، من قال في مرضر إربعين مرة الالها لا است سحانك ان كنت من الظاليين فاست، ومن يقر كل ينه سورة يليين ومن بات على طهارة فات ومن مَسْلى على الني صلى الترتعالى عليروالدوسلم مئة مرة ، وسكل تحسن من يَوْل ا خسس بالشيح فاصابر البرد فات فقال يالعامن شهارة ، وحذا كما دأيت ترتقى امشه دارالى قريب ن ستين ، وذكرها حب مظاهري بعض الزائ الغر، وكذا في مكز العال وليه ولل عين، وفي التوضيح: الشيدارثلاث: اقتسام شبيد في الدنيا والآخرة وصح المقتول في حرب الكفاد بسبب من الامبلب، وشهيد في الآخرة دون؛ حكام الدنيا، وحم من ذكروا ٱ (خ)، وشبيد في الدنيا دون الآخرة وحوى فل في الفيرة ومن قلَّ مديرًا اءما في معناه احد

بابالمريض يؤخذهن اظفاري وعانته

يعى مريض كوچائي كدوه اپنے اظفار اور زير تاف بالوں كاخيال ركھے۔

من ابی هریرق رضی الله تعالی عند قال ابتاع بنوالحارث بن عامرین نوف خبیبا انور اس باب من مسنف فی معرت خبیب بن عدی کوشی کا قصتم کی اس باب من مصنف فی معرت خبیب بن عدی رضی الشرنعالی من معرت خبیب بن عدی کے قبل کا قصتم کی تقدیر قدر کرکیا ہے، یقصد کر کیا ہے، یقسد کا باہم ادیں باب فی الرجل بستام

میں بالتغمیل گذرچکا اس کودیکے لیاجائے ، حضرت خبیب رضی انٹرتعالیٰ حنہ نے اپنے واقع قستل سے پہلے بڑے اطبینان کے ساتھ قاتکین ہی سے استرہ طلب کرکے اپنے زیر ناف بال صاف کئے تھے جیسا کہ حدیث الباب میں مذکورہے۔ والحد میٹ افرچ البخاری والنسانی معلولا، قالہ المن ذری۔

باب مايستحب وحسى الظي بالله عنل الموت

والحديث اخرج مسلم دابن ماجه، قالدالمنذرى ــ

باب ايستحيص تطهير تياب لميت عندالموت

یعی بہتریہ ہے کا انتقال کے وقت آدم کے بدن کے کیڑے یاک صاف ہوں۔

حضرت بيخ أور والدصافي كا مال عندالوقات التهديد التقال دائي دن به كا دن بحد وقت بين آب خادم سعة خلاف معول بيروال فريا البوائحس ميرابستر پاك به اس في كماجي پاك به بهر دومر و وقت بين آب خادم سعة خلاف معول بيروال فريا البوائحس ميرابستر پاك به اس في كماجي پاك به بهر دومر و وقت بين بهي ايك باريمي موال فريا ، اور مير و والد نورالله مرقده جن كو بهيشه عمر ميرطهادت اور پاك كابر امتهام ر با اخيرتك بخالخ است خاريس اولا است خار با مجر اوراس كے بعداست خار بالمار اپندا فتيا دوا بتمام سے فرمات رسب ، تقريباً امتهاسي مال كام ميں انتقال بوا ايك وات اور نصف يوم غفلت كى حالت ميں گذرا ، اس سے قبل اپند باتھ سے وضورا ور است خار وغيره كرتے رہ ، انتقال كے بعد جب بستر پر سے فتش كو اسما يا گيا تو بيس فرق مذار ديكھا كر بهتر كاكميا حال ب است خار وغيره كرتے رہ ، انتقال كے بعد جب بستر پر سے فتش كو اسما يا گيا تو بيس فرق ماك كري نوان تك كم تقريباً مهم كاكون كون الثان تك اس نتي كر تقون و تحرون كما تمولان المحديث .

عَبِ إلى سعيد الحدرى وضى الله تعالى عندان لما حضرة الموت دعايثياب جدد فلبسها ... الميت يبعث في شيابه التي يبعرت فيها-

حضرت الوسعيد ضدرى وضي الشرتعالى عندى جب دفات كا وقت قريب بوا تو امنوس نه نه كيرس من كاكر يهين المايا الدر فرمايا كرمين المعايا المرسل الم

دوص رین اس کے درمیان تطبیق ایمان پر ایک شہوداشکال یہ کیا جا آہے کہ یہ حدیث اس حدیث کے ظافہ کے ان میں سے ایک حدیث اس کا ایک جواب تو یہ دیا گیا ہے کہ ان میں سے ایک حدیث میں بعث تو کہتے ہیں جہرے الناس خفاق غراق اس کا ایک جواب تو یہ دیا گیا ہے کہ بین جہرے ان میں سے ایک حدیث میں ان میں اس کے کہ یہ بہت ہیں جہرے اور ان دو وقتوں میں کافی فاصلہ ہوگا، اس لئے کہ یہ بہت لمباچوڑا دن ہوگا، ہزار برس کے برابرا در ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ حدیث الباب میں تیاب سے مراد اعمال ہیں کہ از میں ان سے ایک وظاہری کری ہے اعمال کو نے کر قبر سے ان ان میں ان میں کہ ایک وظاہری معنی برحمول کیا فلا تعادض ہیں ان ان میں تیاب کو فلا ہری معنی برحمول کیا فلا تعادض ہیں ان ان میں ان میں میں ان میں اور ملام قرطی کہتے ہیں (فی اند کر ق فی احوال الموتی وامور الاخرة) کہ ہوسکا ہے فطہر میں تیاب سے مراد اعمال ہیں ، اور ملام قرطی کہتے ہیں (فی اند کر ق فی احوال الموتی وامور الاخرة) کہ ہوسکا ہے فطہر میں تیاب سے مراد اعمال ہیں ، اور ملام قرطی کہتے ہیں (فی اند کر ق فی احوال الموتی وامور الاخرة) کہ ہوسکا ہے فلام الموتی وامور الاخرة) کہ ہوسکا ہے میں تیاب سے مراد اعمال ہیں ، اور ملام قرطی کہتے ہیں (فی اند کر ق فی احوال الموتی وامور الاخرة) کہ ہوسکا ہے

ك مشرقي الأكفان متهدا رك سائقة خاص مو رعون > وفي بامش البذل وخصه في الفيّا وي المحديثية عليمًا بالمشهيد -ما مع ترمندي ميس ب ، قال اين المبارك احب الى ان مكف في شياب التي كان بقيلي فيها، ادراس كي شرح تحفير الا توذي س سے بحوالہ فتح الباری کہ صدیق اکبروضی اللہ تعالی عدف فرمایا تھا کہ میری تکفیق میرسے ان دو کیر وں میں کرنا جن کو يهن كرميس ازير صامون، اور تذكرة الحفاظ سے يفقل كيا سے زبرى كيت بين كرمعدين الى دقاص كابب وقت قويب آیا تو امنوں نے اینا پرا نا جئے صوف منگایا اور قربایا کہ تھے کو اسی میں کفٹانا اس لئے کہ جنگ بدر میں میں نے اس کومینا تھا اورييس فياس كواسي وقت كمه لئة جيسياكر ركها كقا، اورخود حضورا قدس صلى الشرتعاني عليه وآله وسلم كم كفن كميهار يح مين أستره ابن عباس كى حديث بين أر باب كرأب كوتين كيرون مين كفنايا كياجس مين ايك أب كاوه فميص تقسا جس إب كاوصال بوا، في ثلاثة الواب بجرانية الحلة الوباك وقيصالذي مات فيه - ليكن أي كه باريس روايات میں اختلاف ہے۔

باب مايقال عند الميت من الكلام

عن ام سلمة رضى الله تعلى عنها قالت كالرسول الله صلى الله تعالى عليموالدوسلم

شرح البي ريش احصرت امسلم حضور كي الشرّنعالي عليه الديم كاارشاد نقل فران بين كرجب تم سي ميت كه **گرجاؤ تو وبا**ل جاكر الجيى بات زبالناسے شكاد السلے كاسوقت وہال برفرشت موجود موت بي اور جو كھے تم كہتے ہواس برود أمين كية بين المناويان جاكر بهت احتياط سه بولنا چلهيئه، وه فهاتي بين كرجب ميرب سابق شوم رابوسلم كاانتقال ہو آتو میں نے حضورصلی التّدرتعالیٰ علیہ و آلہ وسلم سے عرض کیا یاد سوک التّر! اب می*ں کیا پڑھو*ں؟ تو 'اکیپ نے فوایا بیرمچھو الله حَمَّا غُفِولِ فَ وَأَعْقِبُنَا عُقَبَىٰ صَالَحَةً ، أى التّدان كم ففرت فرما اور محصان كالنم البدل عطافها، وهم بي

الشرتعالى نومجهان كإيعم البدل حضورصلى الشرتعالى عليه وآلدوسلم عطافهايا-

يه مدين صحيم سلم سي الي المان كيداس سي مختلف سيداوراس بي كيد زيادتي كي سير، ولفظ المعت رسول الشرصلي الثارتعاني عليبردآ لدوسلم يقول : ما من سلم تصييبي حديثة فيقول ما امره النشرانا للشروانا اليدراجعون اللعسيش أجرني في مصيبتي وأفلف لي خيرامنها، الا أخلف التدريخيرامها، قالت قلمامات الوسلة، قلت الكسلمين خيرمن الي ملمة ؟ إول ببيت هاجرالي رسول الشرصلي الشرتعالي عليه وآله وسلم، نتم ان قلبتها ، ا*من روايت مين آيڪة حضور طي* الكرتعالي علية آلدوم كے الكے ياس بيغام نكاح بصحف كا ذكريے،

يعى وه يوں فرماتي ميں كەجىپ حضورصلى الله ت-ال عليه وآله وسلم نے يه ريز صينے كے لئے مجھے فرمايا تو ميں يرسوحتي تقى كه ان سے بہتر کون ہو گا،لیکن بھر بھی میں نے اس ریس سے اس روایت کا کھے حصہ باب فی الاستہاع میں بھی آرہا، والحديث اخرج سلم والترمذى والنسائي وابن مأجد قال المنذرى -

بأب فى التلقين

پہل صدیر شاکر کرمی نف نے اشارہ کیا تلقین کے فائدہ اور غوض کی طرف کرمقصد یہ ہے کہ مرنے والے کا آخری کلام دنیا سے دخصت ہوتے وقت کلئے آتو حید ہوائی لئے علی انے لکھا ہے کہ جب ایک مرتبہ وہ کلمہ بڑھ لے آتو پھر تلقین نہ کی جلتے اللہ کہ اس کے بعدوہ کوئی دنیوی کلام کرسے اور دوسری مدیرے ہیں ہوٹی سے مراد محقظ ہے مجاز ایر ہجساز ما یکول کے تبییل سے بعد کو اقال الطبی کی فی البذل، والا مام انووی فی شرح سلی، وکڈافی بعضی المختاج ، ہمت وقی الشافی اور بعض مثنا فعید نے میں ہوگئی معنی پر محول کر آئے ہوئے صدیرے کو تلقین بعد الدنن پر محول کیا ہے لیکن بذل ہیں ہوسے اور دوسری کو تلقین بعد الدنن پر محول کیا ہے لیکن بالد ہوں ہوئے مدیرے کو تلقین بعد الدنن پر محول کیا ہے لیکن بذل ہیں ، اس پر حضرت مشیخ نے حاصی ہوئی الدن امر محمد ہوئی اور میں ہوئی کہ اور میں اور میں الدن اور موقعی میں ہوئی کہ اور میں اور میں اور میں الدن اور موقعی میں ہوئی کہ اور میں اور می

باب تغميض الميت

عن ام سسَلمة رضى الله تعالى عنها قالت دعنل ريسُولَ الله صلى الله تعالى عليه والاسلم

على ابى سلمة رقد شق بصرى فاغمضه

حصرت المسلم فرما آيس كه الوسلم كه انتقال كه وقت صفور سلى الشراعالى عليه وآله وسلم تشريف لائت الل وقت ان كل أنكيس كعلى موئى مقيس آب نه ان كو بندكيا اس يران كه يعض كعروا له روق جيخ لك ، آب فرمايا، دعلت خرر كرواسك كه ملائكم آيس كهته بيس تمهارى يات ير، اس كه يعد آب في يد دعا برهي: الله حرا غفر لا بى سلمة واسف مد ورجته في المهدد يدين واخله في عقيد في الغابرين واغفر لنا وله ورب العالمين الله حراف في وتبوا و ونوس له في مقيد في الغابرين واغفر لنا وله وسالعالمين الله حراف في وتبوا و ونوس له في مقيد في المفارين واغفر لنا وله و نسبه و المهدد و الم

ابوداؤد فراتے ہیں گرفید العین العین العین العین الوداؤد فراتے ہیں گرفید العین حروج دوں کے بعد بونا چاہیے آور کھر اسے ہوائع کی سے مناوہ فراتے کے بعد بونا چاہیے اور کھر اسے ہوائع کی سے مناوہ فراتے کے بعد بونا چاہیے اور کھر اسے ہوائع کی سے مناوہ فراتے کے میں نے بین کر میں نے جعفر معلم کی موت کے وقت ان کا فرات کے میں میں نے ان کو خواب میں دیکھا کہنے گئے اعظم ما کان علی تعمیض میں کردیا تو جس دور ان کا انتقال موااسی کر شب میں میں نے ان کو خواب میں دیکھا کہنے گئے اعظم ما کان علی تعمیض کی قبل ان اموت کہ بہت زیادہ ناگوار بات مجہ بریہ گذری تم ادا میری انکھ کو مبد کرنا قبض دور سے پہلے او لینداس کا خیال دکھنا چاہیے کہ جب مرفے کا یقین موجائے تب ہی تعمیض عین کیا جائے۔

اس صدیر دسین اغماض میت ندگور ب علمارکااس کے استجاب پراجماع ہے جس کی حکمت بدلھی ہے کہ میت کی مہیت کی ہیں تا تعمیل ہے کہ میت کی ہیں اندھ کا میں تا تعمیل میں ہوتی ہے تو آ نکھ کی روشنی بھی مرائق سائق چل جا آ ہے الم ہوئی ہے کہ میں تا ہوئی اللہ میں اب کوئی فائدہ جس (یامش بذل) اس طرح علی دف کھا ہے کہ اس وقت اس کا مدن بھی بہت د مردیا جائے۔ والی دیث افروش اور انسانی وابن ما جر (منذوی)

باب في الاسترجاع

صدیت الباب به باب مایقال عندالمیت من انگلام بین اختلاف سیاق کیسائ گذرچی -الله حیصندلش احتسب مصیبتی خاتیزی ، مثل اکرمنی ، ادمثل فانفرنی ، دونوں طرح اس کوضیط کیا گیا ہے اول ایجارسے بعن ابرت ا درعومن دین اور ثانی ایرسے ما خوذہے -

له قال النووى حوافق الشير، درنع بصرى وهو قاعل شق اى يقى بعره مفوّحا ، هكذا ضبطناه وحوالمشهور، وضبط بعضهم بَعَرَه بالنصب وحوصح ايضا، والشير، مفتوح بلافلات اه

كله يعى اسه الشرتة ضليفة بوجا اسميت كاباتى رسين والون على سيداس كى اولادكار عديعى فَأَجْري

باب في الهيت يسجي

یعی آدی کے انتقال کے بعداس برجادر ڈھانگ دین چاہتے اس کو کھلا بنیں چوڑ نا چاہتے ظاہر ہے کے عسل میں تو دیر لگے گی کیکن پڑمل اس وقت کردینا چاہتے، جیساکہ حدیث الباب میں ہے۔

عن عائشة دينى الله تعالى عنها الن المنبى صلى الله تعالى عليه والديسلم سَبِق في توب جِبَرق . رحبرة بروزن عِننَهُ ،اس كو وصف اوراضافت دولول كيساته پڙها گيا ہے ليين يمني چا درجو دهارى دار بوق محقى ، حصرت عائشة فرماتى بين حضور صلى الشرتعالى عليه وآله وكم كو آپ كى دفات كے بعد يمنى چا درسے ڈھانپ ديا گيا صلى الشرعليه وسلى شرف وكرم - والحديث احرج البخارى وسلى ، قالة لمنذرى -

باب القراء لاعند المتيت

الترؤ ليسين على موتاكعة

له نيكن اس بريراشكال بعكد فقداء كم ميت ك قريب بيط كرقبل الغسل ثلادت قرآن سي منع كياسي -

باللجلوس عندالمصيبة

اسكورواً من المراب المن المستة يقسم معملاً بخارى منط من مذكور التي في باب من ملس عندالمصية أيون في الحون (بذل) جس كامعنون يرب عن حفرت عائشه رضى النفرتعالى عنها فواتى بين كرجب ان تينون عفرات كى منها وت كى اطلاع بريس في عنور منى النفرة المراد وتجلس من بينظم وت و يكما اور آب كيم وسيرن كرا أارظا برجور به منى الاست عن الدرس المينة والمراد المرب عن المرب المين المينة والماك ومنى كردو، وه كي اور ميم آيا كها كه وه قومان ايك شخص الماكر وحد من كرد و المين المين

والحديث اخرم البخارى وسلم والنسان وقالما لمنذرى

بابالتعزية

تعزیہ عُزار سے شق ہے جس کے معنی میر ہیں، لہذا تعزیت کے معنی ہوئے کسی کو عُزار سین صبر برا ہوار نا اور اس کی تعتین کرنا، صبر دلانا، بعنی اس کو اجمو اور اب کی دعادینا تاکہ اس کو اس سے تسلی ہو اور صبر آجائے۔

عن عبد الله بن عمرويد، العاص رضى الله تعالى عنرقال تبريل مع رسول الله صلى الله تعالى عليمولا وللم

اس مدیث کامعنمون ہارے یہاں - باب فی صفایا رسول الله صلی الله تعالی علیه دآلہ وسلم کی پہلی مدیرے کے صنوب کے مصن میں آچکا ہے اس کو دیکھ لیا جائے دوبارہ یہال لکھنے کی عزورت نہیں ۔

قال لويلفت معهم إلكَّ دى ف ذكريت ديدا فى ذلك-

امام الوداؤدكى ايك خاص الما ابوداؤدك اس عادت شريفه اودادب بريم بها جگه لكه چكه بين، بهال پر عادة مشريفه مين الكينية عن بعية عن بعية عن بعية عادة مشريفه مسلوك ادب من العام الديث الهام ابي داؤد رحماً نشرتعالي مع بصنعة البي صلى الترتعالي عليه

وآلدوسلم درضی استرتعالی عنها سنبی الاقترارید، قال سخادی رحمه استرتعالی فی اواخر ، بذل نجهود فی ختم سنن ابی داؤد و و یعدد مناقب الایام ابی داؤد و و و و ادبرانه لما اور دالحدیث فی رؤیة البی سی انترتعالی علیه وآلدوسلم ابنیة فاطم به و من الله تعالی عنه و قالمت له انها کانت تعزی اناشانی میت ایم، لم یذکر الکلام الاخریل اشار الیه بقوله : فذکر تشریدا فی ذلک ، و صفا الله تعالی علیه وآلدوسلم لوان تشریدا فی ذلک ، و صفا الله تعالی علیه وآلدوسلم نقدرواه این ماجربسنده قال محدین رمی سمعت اللیت بن سعد بهوی ناطمة به نت محدر صلی الله تعالی علیه وآلدوسلم ، فقدرواه این ماجربسنده قال محدین رمی سمعت اللیت بن سعد بهوی و قداعا ذیا انتران تسرق و کل ملم بین فی این اوراس کے بعد حافظ نے فتح السادی میں اکھا ہے کہ امام شاندی رحمۃ الله علیه نے جب اس صدیت مرقم کو ذکر کیا تو اینوں نے می اس طرح فرایا : فذکر عضوا شریفا من امراقه شریفه احدیث مرقم الله علیه المن و عدم ایمان کے والیون کے ایمان و عدم ایمان کے دائی و می اس میمار کیا و تعزیز و حدیث سمیار بیوری نے بذل میں اس جگه اور آئین دور و ایمان کے دائیون کے دائیون کے دائیوں کے دائیون کے دائی

«باب فی زیارة القبور میں ای وسول الشرصلی الشرتعالیٰ علیه وآله وسلم قبر امرنیکی وانگی من حوله ، کے تحت اویر مصرت شیخ نے حامثیہ میزل میں بہت سی کم ابول کے حوالے اور مختصر مختصر عبارات تحریر فرمانی ہیں نیز اہل فترة کے بارے

اله ماشير بذل مين علاميروطي كه وسنى الديماج على عصم من الجاج مس لقل كياب سيوطى وليت بين كديس ف ال بارسيس سب

يس اختلاف علماء كاذكر فرمايا بي جود ميمنا ولب اس كافرف ويوع كريد وادريد احقر ابين مين يركماكرة اسكداس مسئل مين تقين وجاب يو بوليكن يج بات يسهد أب كايك من كدل ك وأيس كي بون جابية كمس عار السام ایمان ا وداملام ٹابرت ہے ہوتو بہترہے ، یعی جسٹمیمی ان کا ذکر یا خیال آئے۔ آپے کے والدین کے ہارے می تعنیل جلدمادش برآدبیسیے۔

باب الصيرعند المصيبة

عن اس رضى الله تعالى عنران قال الى نبى الله صلى الله تعالى عليدو الدوسلوعلى إمراع تهكى الإ

بين آبيمسلى انشرتعانی عليه وآلدي لم کا گذر ايک توديت پر بوا بواپية بچه پرد وربی متی ، آپ نے اس کومپرا در تقوى كى تلقين فرمالى (وه يونكم اي كواس وفتت شدمت رجج كى دجه سے بہجان مذمكى متى اس لينے) اس نے العظ كر جواب دیا کہتم کومیری مفیدیت کی کیا پرواہ ہے ،اس پرس نے بعد تراس سے کہاکہ اری پرحضور تھے نودہ فوڈا آپ کے دولت کدہ پر پہنی، را دی کہتاہے کہاس نے آپ کے در دازہ پر در بالان اور تو کیداروں کو ہنیں پایا کینی جیساکہ دنیوی امرا رکے درباً روں پر مواکر تلہے۔ تو اس مورت نے آپ سے عرض کیا کہ یا دسول انٹر! میں نے آپ کو پہچا نا بہنیں تھا آپ کے اس كى بات كالوكونى بواب بس ديا البتدية وايا ، انما الصبر عند الصديمة الاولى ، كم مبرتود بي سي يوم صيب المرااط يس ماصل و (بعدين الوميرسي كو أى جارات -)

والى ديث اخرج البخارى وسلم والترمذى والنسائي، قالللمندى -

باب في البكاء على الميت

عن اسامة بن زيده رضى الله تعالى عنهما ان ابنة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وأله ويه يسلت اليه وإنام ورسعد وإحسب أبياً آلاء

إحضرت امادة بن زيدوض المرتعالى عندفرات ين كداب كايك صاجزادى فرانينب اً آب كى خدمت ميں ايك قاصد كوبلانے كے لئے بھيجا، اوراس وقت آپ كے سائة ميں اور سعدين عباده اورا بى بن كعب على ميسيط تقر ، قاصدان كايسيام لاياكه ميرا بديايا بيتى - شك راوى سے - كا آجرى

ـ مات دمائل تصنیف کے ہیں اور اینوں نے صدیث الباب استا ذنت دبی لقالمان استغفر لیا فلم یا ذن کی، برکام کرتے ہوئے كم بے كديسل كيعف ول من وجود بنيں ہے . اوراكر ثابت بوجائے لاسوق ب ال احرما في الحاسَية ، يتراس بارسيس الم مرزى كابهت مشود دماله ممدادالييش وميداد الدين في الثبات النجاة والعدجات الواليين مسيسا سكود يكعنا جابية خاص كي وحنوع بمعنس اورموال تسنيغ وقت ہے ہارے یا می تشریف ہے آئیے، آپ نے قاصد سے قرایا: جاکر مراسلام کہنا اور یہ کہدینا ملائے ما آخذ ولہ ہ ما اعظی دی آئی ہے عندہ الی اجب قاصد نے جاکر آپ کی بات بہنچا دی انہوں نے دوبارہ قاصد کو آپ کی خدمت ہیں قسم دے کرجیجا اس پر آپ وہاں تشریف ہے گئے، اس بچہ کو آپ کی گو دمیں رکھ دیا گیا جبکہ اس بچہ کی روح بچرط کی رہی تھی، آپ میل اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وہم کی آنکھوں سے آئنو بہد پڑے، اس پر حضرت سعد نے آپ سے عض کیا کہ یہ روزاکیسا ہے، آپ نے فرایا یہ اکسور حمت ہے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جس کے قلب میں چور حمد میں جائے ہیں ودلیت فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی جند ول میں سے اس پر رحم فرماتے ہیں جور حمد میں چاہتے ہیں ودلیت فرمایا کہ این ورایا کہ اللہ تعالیٰ کی بندول میں سے اس پر آپ نے اس کی وضاحت فرمائی کہ یہ بہا ہے کہا ہے تو اس بھی ہے کہ کہ یہ بہا ہے کہ کہا ہے تو اس کہ میں داخل بنیں بلکہ یہ تو پ خدیدہ ہے رحمد لی کا معامت ہے، علماء نے لکھا ہے کہ کہال تواعطا و کہ یہ تو کہ می خریز کی توت کی اطلاع کی کہ یہ بہاں کو ان کے می عزیز کی توت کی اطلاع کی گئی تو رضا بعضار کے طور پر بنس دیتے، یہ کمال کی بات بنیں۔
گئی تو رضا بعقدار کے طور پر بنس دیتے، یہ کمال کی بات بنیں۔

والحديث اخرج البخارى وسلم والنسائي وابن ماجه، قال المنذرى_

عن انس بن ملك وضى الله تعلى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس لمولك ف

الليلة غلام تسميته باسعاني ابراهيم فيذكر الحسديث.

مضمون صدیت بیسے: حضرت انس روایت کرتے ہیں کہ آپ ملی انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وکلم نے فرایا اسم رات میرے مہاں ایک اولا کا پیدا ہوا ہے۔ آگے اس روایت میں مہاں ایک اولا کا پیدا ہوا ہے۔ آگے اس روایت میں کے دام پرا برا ہیم رکھا ہے۔ آگے اس روایت میں کے داور ہوگا جس کو میں نے آپ کے اس فرزند کو جان دیتے ہوئے دیکھا جبکہ وہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے تھا، آپ کے آئنو بہنے لگے اور آپ نے یہ ارشا وفرایا کہ آئے وہ اس کے میاب کے جس قول کو انٹر تعالیٰ پستد فراتے ہیں۔ کہ آئو بیا ابراہ میں میں تیرے وہ کا غم ہے۔

ر میست با میرونی، پہلی صورت میں رسکا فاعل ہونے کی بنا پر اور دوسری صورت میں رسبنا بالنصب، حصرت ابرامیم رضی الشرتعالیٰ عند کی ولادت وو فات اور مدت عرکا بیان کتاب لکسوف میں گذرجیکا ہے اور آئٹ دہ یمبال سیاب

فى الصَّلَاة على الطفل كمتن من يمي أرباب-

دالحديث النزميرسل والزم البخارى تعليقا، قالوالمنذرى-قى دور

باب في النوح

نوح اور نیامة محامن میت میان کر کے رونا یا چیخ پار کیساتھ رونا، دوان تفییرس کی گئی ہیں اور دواول ممنوع ہیں

بغیرد کرم حاسن کے آنسو ول سے رونا ثابت ہے۔

لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم النائحة والمستمعة

یعی او حرکرنے والی عورت اوراس او حرکوسنے والی دونوں پر آبینے لعنت فرمانی ہے، نائعة میں تارا کرتا نیف کھلے ہے تو عورت کی تحصیص اسلئے ہے کہ زیادہ تر یہ او حرکور توں ہی میں یا یا جا آہے اور ہو سکتا ہے کہ اس میں تار مبالغہ کیلئے ہواس صورت میں انثارہ ہوگا اس طرف کہ جو شخص بکترت ایسا کرے وہی ستی لعن ہے، اور جس سے اتفاقیہ کہی اس کا صدور ہوا ہو وہ اس میں واض ہنیں ۔

عن ابن عبورمنى الله تعالى عنهما قال قال ديسولي الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم إن الهيت ليعذب بهكاء اهله عليه ف ذكر ذلك لعائشة رضى الله تعالى عنها نقالت وَهِلُ - يعنى ابن عمر - انها مرالنبي صلى الله تعالى عليه وأله وسلم على قبرا؛

المهيت بعارب بركام المله عليه إايك مرتبه حضرت ابن عرضى الثد تعالى عنهان آب كى يرحد يث نقل كا دميت کواس کے گھروالوں کے رونیکی وجہسے عِدْابِ دِیاْ جانا ہے جھزت عائش رِضیٰ اللہ تعالى عندلك سامن جب اس مديث كاذكر آياتو النوس في فرياك ابن عمركو وہم ہواہے اور لقل کرنے میں غلطی کی ہے۔ اور تھیمین کی روایت میں ہے اُ ماانہ لم بیکزب ولکنہ نسی اوا خطاکہ اور مجرانہوں نے اپی طرفت می مدیث بیان کی که اصل صربیت تو یہ ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کا گذر ایک مرتبہ ایک مہودی کی قبر پر ہوا اس کے بارسے میں آپ نے فرمایا کہ اس صاحب قبر کو عذاب دیا جار ہاہے لیعی اس کے کفرادر فسق كيوجرسے - أور حال يركداس كے كودالے اس ير رور سے بيس - يعنى بحريداس قابل كبال كداس كورويا جائے . بجراس كے بعد صفرت مائشدنے ابن عردالی صدیت كى ترديد كے لئے يہ آيت كرىمة تلادت فرائى، ولا تزروازرة وزرا مرى " ا المخطابي فراً تنه بين : موسكما ب كربات اسى طرح موجى طرح حصرت عائث فرماري بين كريه حديث ايك ميمودي كم بارك ميں اپنے فرمائی تھی، والخبر المفساول من مجل، اور موسکتا ہے این عمر کی روایت معی سے موسکن وہ آیت کریم کے خلاف ہنیں ا دریہ اس لئے کراہل چاہلیت وصیب کیا کرتے تھے بکار اور اؤ حرکی اور اس صورت میں توعذاب ہو گااس کی وصیت کی بنا بر بوگا جواس نے زندگی میں کمتی، اور طام بسندھی ۔ فتح الودو ذمیں ککھتے ہیں کہ بر مدست مختلف طرق اور متعدد می بیسے ثابت ہے، اور اس کے معن بھی صحح اور درست ہیں اس توجید کے بعد جوادیر گذری لہذا اس مدیث پرانکار کی کوئی وجرمنیں، یمی بات ملاعلی قاری نے بھی تکھی سے کہ یہ حدیث مختلف الفاف کے ساتھ اور متعدد روایات سے ابن عمراور غیراین عمرسے ثابت ہے، لبذا حضرت عائشہ کا اعتراض اسے اجتہاد کے اعتبار سے ہے امام نووی فرماتے . ہیں :اس صدیث کی آدیل جہودیتے بین کی ہے کہ بیصدیت ہم حمول ہے کہ ایسے شخص کوعذایہ ہو تاہیے اس کی وصبت کی

وجرسے اورجس میت پراس کے اہل بغیراس کی وصیبت کے نؤھ کمیں (اور بغیراس کی رضامندی کے) تواس کوعذاب منیں ہوتا لقولہ تعالیٰ ولاتزر دازرۃ وزر احزی،اھ اِس صدیت کی ادریھی آدجیہات کی تی ہیں ۔حضرت شیخ نے او جرالم سالک يس لكهاب كه علام عين في اس مي علماركم ألح قول لكه بي، اورسيوطي في منزح العدور ميس نوا قوال، اورج عنرست فے دوسری ستراح مدیث سے انکے علاوہ می لکھے ہیں جنکامجوعر سے دہ اقوال تک بنچ جا آہے ہم ان میں سے بہاں چند لکھواتے ہیں (۱) المیت یعذب بایخ علیہ میں بارسبیہ ہیں سے بلکہ حال کے لئے ہے ای یعذب فی حال بکار احد علیہ مطلب یہ ہے کہ میت کوعذاب دیا جاتا ہے اکسی گناہ کی وجہ سے اس حال میں کہ اس کے گھروائے اس پر باکا مرکزتے ہوئے ہوتے ہیں بعنی میت کا تو حال وہاں قریس یہ ہے کہ اس کے عصیان کی وجہ سے اس کی بڑائی ہوری ہے اور بیاں یہ موریا ہے کہ اس کے ذاق کیوجہ سے گھروالے رور ہے ہیں اور پر مطلب بنیں کہ بکار کی وجہ سے اس کو تعذیب ہوتی ہے رہا کی تعذیب فاص کے کافرکیسائ مسلم اس میں داخل بنیں (۱۲) یہ اس میت کے حق میں ہے جس کا معونی اور طراق زندگی یس نوصه بودامام بخاری نے مجی اس نوجیه کواختیار فرایا ہے جیساکدان کی تبویب سے علوم بوبا ہے ، باب **تول آبنی مل**الٹر تعالى عليه والدوسلم يعذب الميت بهكار اصله عليه اذاكان النوح من سنة (م) يمحول سه استفسر رج احدى وصيت كرك مرابع جمبور فاس توجيه كواضيار كياس (٥) ياس خص كحن ميس بعض فترك اوح كى وصيت دى بو، اس تول کی بنا پرترک بورج کی وصیت کرنا واجب بوگا، دا در فاہری اور ایک جاعت کی رائے یہی ہے ۲) مطلب پر ے مدیث کاکہمیت کوان صفات ادرا حوال کی دجہسے تعذیب موتی سے جن صفات ادرا حوال کوبیان کر کر کے دہ روتے ہیں، کیونکہ وہ شرعا مذموم اور ناجا نز ہوتے ہیں مثلاً وہ یہ کہا کرتے تھے نوح کے وقت یامرین النسام ، یامینم الاولاد، ويامُخِرْبُ الدُّور، تعِيٰ رونے واليوں كے كلام بين جن اوصاف كن طرف اشاره سے جواس ميت كے الدرموجود ستفداص مذاب توان صفات کی وجہسے ہور ہائیے، اور پر دونے والیاک بیوتوف ان اوصاف مذمومہ کامفاخر کے طور پر بهان کررہی ہیں بعنی میت کی وہ سیادت اور شجاعتِ اور تمول جن کو وہ ناحی چیزوں میں استعمال کرتا تھا اور جن كى وجهس اس كوارج عذاب بورياس بدان بى اوصاف كوبيان كرك رورى بين، وربح حذا القول الاساعيلي وهو اختیاراین حزم وطالفة (ع) تعذیب سے مراد عذاب احزدی نہیں ہے بلکہ الائکہ کی تو نیخ اور ڈانر طاف دیں سے۔ ميت كيجن ادماف كيسامة وه تدبه كياكر تقي عقم شلة آباب روايت مين كرجب نا تحكمتي ب واعضداه وانامراه واكاسياه توفرشنة اسميت كيجودكا مارتلب اوراس سيكما جاتاب انت عندها انت ناعرها انت كاسيعا، كيون رك توكياً الساب اورايسا بى ب (٨) ميت سعم ادمح قد بجازاً، اورتعذيب مراد تعذيب في الدنيا يعنى الموكم والواقع

له عورتون كوأرمليسى بوه باله والا بون كويتم مردية والا ادر كودن كوديران كردية والاسعى سكم بيديم المبيش ائه.

رونے کی وجہ سے الم اور تکلیف کہنچی ہے ، ان سب اقوال میں سیسے زیادہ معووف چوتھا جواب ہے اسی کوافتیار کیا ہے درمخی ارا درسترح اقداع میں ، اور لکھا ہے کہ یہ چیز اہل جا ہمیت میں معروف تھی کہ دہ بسااد قات مرقے وقت لوص کی وصیت کرتے تھے ، جنا پنج طرفہ بن العبد کہتا ہے ۔

ا ذامِتُ فانعَيْنَ بما إنا احسلهُ ﴿ وَثُنِّي عَلَى ٱلْجَيْبَ يَا ابِيرَ مَعِلْهِ مِ

ليس منامن حلق ومن سلق ومن خرق، يعنى ہمار سے طربي پر نہيں ہے دہ شخص جو مصيبت کے وقت میں صَلَّى شَعَرُ اسْے کما صوعادۃ الکفارُمن الہود اور جو چینے اور چلائے اور ایسے ہی جومصیبت کے وقت ایسے کیڑے جاکرے والحدیرے اخرج النسائی قال المنذری ۔

عنامراً قان المبایعات قالت کان نیما اخذ نا علینارسول انته صلی الله تعالی علیه والدوسلم فی المعروف الذی آخذ علینان لانعصید فی فان لانخدش وجها ولا نند عو ویلا ولا نشق جیبا ولانشر شعران المعروف الذی آخذ علینان لانعصید فی فی اسیدین الی ایرسیداس محابید سے دوایت کرتے بیں جو کرمبایعات میں سے بین (قال الحافظ المرح الحی ریث المراقف علی اسمها) وه فراتی بین کراپس کی آبے ملی المترتعالی علیه والدوسلم نے جن جن چیزوں پر بم سے بیعت لی می اس میں جویہ بات تھی کہ دہ عورتین کمی نیک خصلت میں آب کی نافرانی نمین کریں گا میخلدان نیک خصلت میں اس میں کریں گا میخلدان نیک خصلت اور منهال بکویریں گی اور ایسے بی گریبان چاک نمین کریں گا اور منهال بکویریں گا۔ اور منهال بکویریں گا۔

ان مها برَعُورلوں سے آپ نے جس صفون پر بیعت لی تقی وہ مورہ متحدہ کی ترت میں مذکوں ہیں، یا یہ االنہی ا ذا جاء ک الموری است آپ نے جس صفون پر بیعت لی تقی وہ مورہ متحدہ کی ترت میں ولایقت ان اولا دھ دی جاء ک الموری نیان میں ان اولا دھ دی ولایات میں بہت اس مورث میں اس آخری میں اس اس مورث میں اس آخری جزر کا ذکر ہے جس کا مصدات ابنوں نے اس موریث میں خش و فیر اور دُعا بالویل اور شی جیب اور نشر شَر کو قراد دیا ہے۔

له شاعرایی بیوی کوخطاب کریے کہدر ہلہے اور وصیت کرر ہاہے کہ جب میں مرجاؤں تومیری خرمرگ کواس طرح نشر کرنا جس کا میں اصل مہوں ، اور میرے مرف پر رور دکر گرمیران چاک کرلینا۔

باب صنعة الطعامرلاهل الميت

العلام على محدرت مرض مرض وقفها القربار أباعد (دور كرد مشد دار) اورجران كريت اورشام كرف انتظام كرنا العلام على محدرت مرض وقوا مرف المربي المرب

باب في الشهيد يغسل

غسل شہید کا مسئلہ تو تقریبًا اتفاقی ہے کاس کوغسل مہیں دیاجا گا، اس میں حسن بھری کا اخت لما ف ہے۔ دہ غسل شہید کے قائل ہیں، ان کی دلیل یا کھی ہے لان الغسل کرایۃ لبنی آدم والشہیرستی الکرامۃ وانمائم تغسل شہدام اُصر تخفیفا علی الاسیار لکون اکثر هم مجروصین فلم بقدر واعلی خسلہم، اور جمہور کی دلیل پر حدیث ہے کہ آپ نے مشہدار اصدیح بارے میں فرمایا زملوهم بکومہم ودما تہم خاہم ہم جون یوم القیامۃ واودا جہم تشخیب دیا اللوں لون الدم والرکیج رہے المسک الی آخریا فی انسب دائع۔

البتة صلاة على التهيد كامستار مختلف فيهد، الممثلاث السكة قائل بهي، اورحنديه صلاة على التهيدكة قائل بهي اورام م مرسة الكدروايت بين تخييري، وافظ ابن قيم فرات بين مشهدارا حدك بادر يس روايات مختلف بين، والصواب في المسئلة المرمخير بين الصلاة عليم وتركم المجي الآثار بل واحدث الامري، وهذا احدى الروايات عن المام احد (عون مختفرا) صلوة على التهيدكي بحث أكراس باب بين أري ب -

عن جابر رضی الله تعالی عند قال رجی رجبل بسجد فی صدر و اوف حلقتر نمات فادرج فی ثیابه کم اهور یعنی ایک شخص کوجس کے تیرلگا تھاسیہ میں یا علق میں جس سے اس کی موت واقع ہوگئی تھی تواس کو اس طرح اس کے کیڑوں میں دفنادیا گیا، یعنی ہدون غسل کے۔

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال امريسول الله صلى الله تعالى عليدوالدوسلم بقتل احداد بنزع

یعنی شبداً را صرکے بارسے میں آپ نے یہ فرمایا کہ ان کے بداؤں سے ہتھیار و غیرہ آبار لئے جائیں اور ایسے ہی پوستین بھی، اور ان کو ان کے دیار اور نیاب میں دفن کیاجاتے ، لین زائد کپڑوں کو آبار کر باتی میں دفتا دیا جائے ۔ جمہور کامسلک تو یہی ہے اس میں مالکیہ کا اختلاف ہے ان کے نزدیک سلاح تو آبارے جائیں گے لیکن زائد کپڑے پوسستین وغیرہ بہیں آبارے جائیں گئے ۔ والحدیث اخرج ابن ماجہ، قال المنذری ۔

عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه مان شهداء احد لم ينسلوا ولم يصل عليهم

صلوہ علی اسمبر کی بحث الشریع کی الشہیر کامستہ جیسا کراہی اور گذرا محکف فیہ ہے، آگے ایک مستقل باب حدیث ہے ۔ بابالصلاۃ علی القریع دصین جس میں یہ حدیث ہے ۔ عن عقبہ عام وضی الشریع اللہ المنظم الشریع اللہ تعالی علیہ والد وسلم خرج نو انصلی علی اصل احد صلاۃ علی المیت ، اوراسی حدیث کے دوسر و طریق میں ہے ۔ صلی علی تشتیل احد بعد تمان سین کا لمود علا احیار والا موات المام بخاری نے ، بابالصلوۃ علی اشہید ، میں دوحد پیش کے دوسر و المیت کی دوسر کے حدیث کا میں ایک می عقبہ بن عام والی اور دوسری حضرت جا برب عبد الشرک ، جس کے اخریس ہے ، وامر بدفتم فی دراہی و کر فرمائی ہیں ایک می عقبہ کا جواب یہ دیا ہے کہ پیضوص ہے شہدا راک کو ایک میں ایک کو ایس لیے کہ پیضوص ہے شہدا راک کو ایک میں اورا تھ مرال کے بعد تھی، اور تفیہ ملاۃ علی القبر تھی اور آٹھ مرال کے بعد تھی، اور تفیہ ملاۃ علی القبر تھی اور آٹھ مرال کے بعد تھی، اور تفیہ ملاۃ علی القبر تھی اور آٹھ مرال کے بعد تھی، اور تفیہ ملاۃ علی القبر تھی اور آٹھ مرال کے بعد تھی، اور تفیہ ملاۃ علی القبر تھی اور آٹھ مرال کے بعد تھی، اور تفیہ ملاۃ علی القبر تھی اور آٹھ مرال کے بعد تھی، اور تفیہ ملاۃ علی القبر تھی اور آٹھ مرال کے بعد تھی، اور تفیہ ملاۃ علی القبر تھی اور آٹھ مرال کے بعد تھی، اور تفیہ ملاۃ علی القبر تھی اور آٹھ مرال کے بعد تھی، اور تفیہ میں مورال کے بعد تھی اور تفیہ مرال کے بعد تھی اور تفیہ میں میں مرال کے بعد تھی اور تفیہ مرال کے بعد تھی اور تفیہ میں مرال کے بعد تھی اور تفیہ مرال کے بعد تھی اور تفیہ مرال کے بعد تھی اور تفیہ مرال کے بعد تھی میں مرال کے بعد تھی میں مرال کے بعد تھی کے بعد تھی کے بعد تھی مر

له قال الموفق، وينزع من ثيابه الم يكن من عامة فباس الناس مى الجلود والفرار والحديدة ال المرحدة لا يترك عليه فرو ولاحف ولاجلدو

مهرة اقال الشائعي والوحنيفة، وتبال الك لا ينزع عنه فرو ولاحف ولا محشوقعوم قول ملى الترتفال عليه واكه ولم أو فوحم بثياحم، واديناه

اخض فكان اولى احداس سيمعلوم بواكه جهوعلى اورائم ثلاث كا خرب قريح بيس كه عام لباس كه علاوه يوسستين ويغره مورس اور
خفين آبار دينه جائيس والبيته الم مالك كاس عن اضكاف بسه ان كريها ل يُستين أورخفين به جيزي بنيس آبارى جائيس كي واس طرح دموتى من بين به حرب من ودرة والمناف المرابع المناف ال

اس سلسله كى بعض دوايات ما فيظا بن تيم في بمن تهذيب اسن مين ذكر كي بين، ورتنها: حديث انس ان الني صؤالله تعالى عليه والدوسلم مسلم على من وصويت الى مالك الغفارى قال كان تستلى احديد تن منه بتسعة وعاشرهم حمزة فيصلى عليم دسول الشرصلى الشرطي حرزة م كاند، ومذا مرسل مجمع في ذكره البيهيق، وقال عليم دسول الشرطي الني سب برايك ايك باله حواصي الى البياب الس دوايت كامقتصى يبهد كه مصرت عمزه برسات بار نماذ برهي كي بالى سب برايك ايك باله ومنها وقدروى ابن اسحاق عن رجل من اصحاب عن قدم عن ابن عباس ان البني صلى الشرقة الى على المرة فكر مدون ابن المعلى على عرفة فكر مسبع من على المرتب بعد المن عند الموسية له ثلاث علل المناف ما في مدوايت المن سي بلى دوايت كي ميمي طاف سي جوكم مرسل قوى سهد

عن انس بن مالك رضى الله تعالى عن ان رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس لم مرعلى حمزة ويدمثل به نقال رسول الله تعالى عليه والدوس لعرول ان تعبد صفية في نفسها لتركمته عنى الله العافة حتى يعشر مين بطوينها -

منترح الى بيت اليسلى استرتعالى عليه وآله وسلم كامع كه احديث معزه رهى الشرتعالى عنه برگذر مواامس منترح الى بيت ال يعن آب ملى الله عليه وآله وسلم كامع كه الله المرتبط الناس معند كرنج كاخسال نه موتا توسيل الناس من المان مين النام و المربر ندان كى نعست كو كلا جائد و برندان كانعست كلا كلا برندان كانتران ك

محضكم مصان كحاجزار كوجي كركي حشركياجاتا

یہ آپ نے اس لئے چاہا تاکہ ان کے ایر و آواب میں اضافہ ہو، اوران کی شہادت انٹر تعالیٰ کے بہاں خوب نمایاں ہو اسکے روابیت میں ہے کہ چونکہ کیڑوں کی قلت تھی اور مقو لین کی کٹرت اس لئے دو دو اور تین تین اموات کوایک ایک کیڑے میں کفنایا گیا، اور بھران سب کوایک ہی قرمیں دفنایا جاتا تھا، قرمیں رکھنے کے وقت آپ دریافت فرائے کس کوقرآن زیادہ محفوظ ہے بس اس کو قبلہ کی طرف بڑھاتے۔

اس روایت میں یہ ہے کہ توب واحد میں دو اور تین کی تکفین کی جاتی تھی، لیکن اس صورت میں ایک کاہدان دو مربے
سے سرکر سے گا جو جا کر جنیں، لہذا اس کی تاریل یہ کی جائے گئی کرشلا آیک بڑی چا در ہے اس کے دویا تین حکو ہے کر کے
ہرایک میت کو الگ الگ تکم وں میں کفنایا جانا تھا تا کہ الصاق بشر تین نہ ہو، اور یا چواس کو خرورت اور مجودی پر محول
کیا جائے (بذل) اور مظہر شادے مصابح نے توب واحد کی تاویل قرواحد سے کی ہے حمکن ہے یہ تاویل دو مری بعض روایا تا ہے اور میں بعض روایا تا ہے جم ید فون فی قراحد
میں چل جائے کی باری اس روایت میں جنیں جل مکتی اس لئے کہ یہ ان اس کے بعد روایت میں آر ہا ہے جم ید فون فی قراحد صدید الیا ہیں ہے ہوئی اس میں اخریس یہ میں اور اس میں اخریس یہ صدید تا لیا ہے بی اور اس میں اخریس یہ صدید الیا ہے بی اور اس میں اخریس یہ صدید تا لیا ہے بی اور اس میں اخریس یہ صدید تا لیا ہے بی اور اس میں اخریس یہ صدید تا لیا ہے بی اور اس میں اخریس یہ صدید تا لیا ہے بی اور اس میں اخریس یہ صدید تا لیا ہے بی اور اس میں اخریس کی افتاد

أزيادتى بسية فال فدفنهم سول الترصلي الشرتعالي عليه وأله وسلم والصل عليهم

امام تر مذی نے اسس صدیت کی سندپر کام کیاہے اور یہ کہ اس صدیت کی سندیں امامۃ بن ڈیدسے خوا اواقع ہوگی وہ اس کو اس سندسے دوایت کرنے پس متفرد ہیں، امامہ کے علاوہ ڈہری کے دومرے تلامذہ نے اس کو دومری طرح روایت کیاہے فروی اللیٹ بن سعدعن ابن شہراہ من عدالرحن بن کعب بن مالک عن جابری عبدائش، اوراس طرح معمر نے اس کوروایت کیاعن الزمری عن عبدائٹری تعلیۃ عن جابر ہینی امامہ نے اس صدیرے کومسانے دائنس سے قرار دیا اوراسامہ کے علاوہ لیٹ بن معدا ورمعمر نے مسانے دجا برسے۔

عن انس رضى الله تعالى عندان النبي صلى الله تعالى عليه والدوسيلم موجعة في وقد مثل به ولم يصل على إحد عن الشهداء غيرة -

اس روایت پس ، لم بیسل علی احد ، کے بعد ، فیرہ ، کالفظ ہے جس سے حضرت جرہ کا استثناد ہور ہاہے کہ ان پر بڑھی ان کے علادہ کس پر نہیں بڑھی ، ایام دارتطنی نے اس زیادتی پر کلام کیا ہے جنانچہ دہ فرائے ہیں : ورواہ عثمان بن عرص اسامتہ عن الزہری عن انسس دزاد فیہ حرفالم بیات برفیرہ فقال ، ولم بیسل علی احدین الشہدار غیرہ دلیس محفوظ ، نیکن حافظ منذری کو جیرا کدان کے کلام کے دیکھنے سے ستفاد ہوتا ہے دارقطنی کے نقد پرانشراح ہنیں ہے، اس لئے کہ وہ دارقطنی کا نقد نقل کرنے کے بعد لکھ رہے ہیں فا مااسلمتہ بن زیدفقد احتج پرسما واستشہد پالبخاری، واماعتمان بن عرفقد اتفق البخاری وسلم علی الاجتماح بحدیثہ، اور پھر آ کے چل کرا تھوں نے صلاۃ علی حمزہ جوط کیت عثمان میں ہے اس کی تاویل بعض علما رسے یہ نقل کی ہے کہ بھلاۃ بمعنی الدعار سے۔

فاعلنه: - يه حديث جس مين شهدار احدير صلوة كي في اور مقرت عزه كه لئة اس كا ثبوت مذكور بسه ، الم دارتطى وغيره كاس برنقد كرنا اور حافظ منذرى كا بجلت ردك اس كتاويل كرنا كه اس مين صلوة على عزه مسه دعار مرادب ، اس سه يستفاد بوتا بسك كه يرحزات مى تين جوه لؤة على الشهديك قائل بنين بي انهي بعض معن حضرت عزه كا بحى استثنار بنهي آسيلم كرتة بين بلك على معمد من في كمة قائل بين ، وكنت افل قديمًا ان الاختلاف انما بوفى غير عزة لا فى عزة فظهر من الما فلاف. حدث من معمد و من بين عن عبد الزين معمد و من بين عبد الزين من عبد الزين من عبد الزين

بن كعببن مالك الاجابري عبدالله اخبري الز-

یہ وہی طریق ہے جس کو امام ترمذی نے ترجیح دی ہے طریق اسامۃ بن ذید پر اور طریق اسامہ کو وہم قرار دیا ہے ، ایسامعلوم ہوتا ہے کہ امام الوداؤد کے نزدیک ہر دوطریق درست ہیں اس لئے کہا مہوں نے صدیت دونوں طریق سے ذکر کی اور سکوت اختیار کیا۔ والٹر تعالیٰ اعلم بالصواب ۔

باب في سترة الميت عند غسله

اوربعض ننون مين، في ستر الميت من وهوالا دضح

عن على بطى بطى الله تعالى عندان الذي صلى الله تعالى عليه وأله وسلم قال: لا تبرز في حذك ولا تنظو إلى فخذ جميل يت اس حديث سيمعلوم بواكرمتر عودت كيمستله بي ميت مثل حك به ، لهذا غسل كه وقت مترميت كا ابتمام واجتها كما فى ترجمة الباب. والحديث اخرج ابن ماجر، قاله لمنذرى .

سمعت عائشة رضى الله تعالى عنها. تقول: لها الدوا غسل النبي صلى الله تعالى عليه وأله وسلم قسال والله ما نلب المنجز ورسول الله تعالى عنها. تقول: لها الدادوسلم من ثيابه كما نجر موتانا ام نفتله وعليه ثيابه من ثيابه كما نجر موتانا ام نفتله وعليه ثيابه شرح الحريث المحرث عائث رضى النبونها فراق بين كما بي كما يسمي كمين الله تعالى عليه والدوسلم كم متعلقين في جسب مشرح الحريث الب كوغسل ديا ما الداده كياتوا بس مين كمين الله ورسوجين لك كه كياته بكري المركة والمرسوجين لك كه كياته بكري المركة وعنس ديا جلت المحمى كوغسل ديا جلت المحمى كوغسل ديا جلت المحمى كوف دائة والمرسوب النبر تعالى في ديا كم يمون كالمركة والمرسوب النبر تعالى في ديا ورسوب المركة والمركة والمركة

الرالمنضور

سینہ سے ملگی، بھر مجرہُ شریعہ کے ایک گوشہ سے کی اور اسے کی آواز آگ جس کے بارسے میں کوئی مہنیں جاتما تھا کہ کون ہے، اس نے یہ کلام کیا کہ حضورصلی انٹرتعالی علیہ وآلہ وسلم کو آپ کے گیڑوں کے ساتھ ہی غسل دو، اس کے بعد بھرسب نے ایساہی کیا۔ مغسلوں وعلیہ قسیصلہ یصبون الماء فوق القبیص کہ پانی بھاتے تھے قمیص کے اوپر ہی سے اور آپ کے جسم مبارک کو اس قبیص ہی سے ملتے تھے ہا تھوں سے بنیس، اس پر بذل میں انکھا ہے واپستدل بہذا اسحدیث ان المیت افاقیس عور تہ الا بلف التوب علی ہدہ۔

کمانجود موتانا او اس پرحفرت شخ رحمة الشرعلية في حاسية بذل يس الكهائي كرجم وعلاد ائم ثلاث كيمان مستخب طريقة يهي م كرميت كواس كه كرط الدار دوسرك كرط مي اس كوفسل ديا جائي، ادرا الم شافعي المسلك يه م كفسل ميت اس كيمان كرو و بي بين بوناچا مية ، اورعند الحجمورية مديرة خصوصيت برمحول ب

وكانت عائشة تقول لواستقبلت من امرى مااستدبرت ماغسله الانسارة

رشرح آنی بین الموسی از اوی کهان کی در صفرت عائشہ رضی الشر تعالی عنها) فرماً یا کرتی تھیں کہ جو بات مجھے بعد میں دیتیں نہ کہ معالی ہوں آئر پہلے ہی معلوم ہوجاتی تو پھر آپ میل الشر تعالی علیہ والدوس کو خسل آپ کی بیدیاں ہی دیتیں نہ کہ معالیہ، مشراح نے اس کا مطلب بید لکھا ہے کہ اس سے مراد تعلق نکان کا باقی درہنا ہے مدت العدت میں ، یا نکان کا منقطع نہ ہونا از واج مطبرات کے تق میں خصوصیت کے ساتھ ہیں شرکے لئے، بید و نون مطلب تو قریب می قریب میں میاں اس جملہ کے مطلب تو قریب میں جو صفرت شیخ نے میں میان فرمائے تھے، اول یہ کہ اگر بیب میں میان فرمائے تھے، اول یہ کہ اگر بیب میں میان فرمائے علی اور جو جائز میں بوجو میں تھا ہوا ہوگا کہ بعض علوی حضرات طعن دیتے ہیں بیب تو بھر ہم ہی آبکو عسل دیتے، دوسرا استحال یہ فرمائی کہ حضرت عائشہ کو علم ہوا ہوگا کہ بعض علوی حضرات طعن دیتے ہیں بیب تو بھر ہم ہی آبکو عسل دیتے، دوسرا استحال یہ فرمائی کہ حضرت عائشہ کو علم ہوا ہوگا کہ بعض علوی حضرات طعن دیتے ہیں

كەجس طرح اباجان يعنى الوبكراستخلاف كے مسئله ميں پڑگئے تقے، آپ كى تجميز وتكفين كو چھوڑكر اسى طرح صاجزادى صاحبه (عائشة) بھى اس بير مشنول ہوں گى، تو اس پرحصرت عائشہ فرما دہى بيں كہ اگر ريپ بيا سے معلوم ہو جاماً تو پھر آپ كى ازواج ہى آپ كوغسل ديتيں اھ

ابد باستدار ومین می ایخ کونسل دی اور اسلامی این این باستدید که دومین مین سے ایک دومرے کوفسان اسکان میں این ایک دونوں اسکتاب یا بنیں ؛ جمہور علمار اورائم تراث کے تزدیاتے دونوں طونسے جائز ہے لئے اور انتہ تال میں ان کے مدت میں فی الجلہ نکاح باقی دستاہے ، اوراس کا عکس جائز بنیں ، مدرکا استدلال عسل دوج جائز ہے اس کئے کہ عدت میں فی الجلہ نکاح باقی دستاہے ، اوراس کا عکس جائز بنیں ، جمہور کا استدلال عسل علی سے ہے فاطم کو کہ حضرت فاطم دونی الشر تعالی عنها کو ان کے انتقال کے بعد حضرت علی نے عسل دیا تھا، جواب اس کا یہ حدیث علی امر منیں ہے کہ فاطم کوعلی نے غسل دیا تھا فقد قدین اغسانی امرین ، ولوستم فقد میان میں ، ولوستم فقد انکر این مستود علی علی خور کا ان کے ایک کا در انسان کی ایک کا در انسان کی انسان کا در انسان کی دوستم فقد دیا تھا، جواب اس کا یہ حدیث علی امر منیں ہے کہ فاطم کوعلی نے غسل دیا تھا فقد قدین اغسان کی انسان کا در انسان کی دوستم کی انسان کی دوستم کی انسان کی در انسان کا در انسان کی دوستم کی دوستم کی انسان کی در انسان کی در انسان کی در انسان کی دوستم کی در انسان کی کی در انسان کی کی در انسان کی در

مذاہب میں مجے اس طرح ہے اور وہ جو بذل میں سوکان سے نقول ہے کہ امام حد کے نزدیک زوج کے لئے عنسل زوج جائز ہنیں یہ سہو ہے ، معفرت شخ نے او ہجز میں حنابلہ کی کتب سے اس کا جواز ہی نقل فرایا ہے ، بلکہ او ہجز میں مشوکانی کے نقل پر نقد بھی کیا ہے کہ یا تو وہ جھے ہنیں یا ہوسکتا ہے امام احمد کی کوئی دوایت ہو، او جز میں یہ سلم وطاکی اس دوایت کے ذیل میں لکھا ہے جس میں یہ ہے ان اسمار برنت عمیس امرا قرابی بحوال میں تکھا ہے جس میں یہ ہے ان اسمار برنت عمیس امرا قرابی بحوال میں تو فی را وجز مراہم)

والحديث اخرج ابن ماجرمة قول عائشة لواستقبلت الخ، واخرج ابن ماجرمن حديث بريدة بالحصييني الأبقالي عنه الما اخذوا في غسل الإ. كالملنذري -

عن ام عطية رضى الله تعالى منها تالت و خل علينارسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم حين توفيت

مشرح الحديث المحدث المعطيد رضى الله تعالى عنها فراتى بين كرجب حضوصلى الشرتعالى عليه وآله وسلم كى صاحبرادى المسرح الحديث الكوفات بوئى (اوران كوفسل دياً جاريا تقائق حضور جارے پاس تشريف لائے اور فسل مح بارسي بي جند مايات آپ نے فرائيں كفسل ديں اور آنوى مرتبر بي بعد موالات المرتب المحاسب المرتب كي ما مسلم المحالية بي اور المن ورتب كل المسلم المحالة المحاسب المرتب كى حاسب بدل ميں بيد بسيا الحافظ في الفتح ميام الكام على معى البنت هذه ، وكذا في الاوجز ، والاكثر على انها زيني، وقيل ام كلتوم ومال الوالطيني شرح الربط في الفارم بينها اله ، وقال المنذري هي زيرب زوج إلى العاص ابن الربع وهي اكير برنامة صلى النارت المال على مؤروب الموالع المالة على الله المالة على الله المالة والدوم في المواكثر

المروى وذكر بعض إلى السيرانها الم كلتّوم وقد ذكره الإداؤد في البعد وفي اسناده مقال الصيح الادل لان الم كلتّوم وفيت ورمول الشرصلي الشرتعالي عليه وآله وسلم غائر ببيدر اه-

آخستن امرحاصر بحده مؤتث كاصيغه بيت كاصل مخاطب توام عطير إلى كونكه غسل ميت بيل بي برخى ما برخيس .
حضور صلى الشرتعالي عليه وآله وسلم كه زمان بيل ، حتى كه أنكه كتاب بيل آد بإسب كه محدون ميرين جليل لقدر تابع غسل ميت كاطريقة ام عطيه مي سيسيك تقديقه ، ذرقانى فرماتي بيل كه بير كه برام عطيه اور جوان كه ما تقائي معادن تيل ان انجام لرواية بهاء وحسد در برماشيه بذل بين كهاسب ، وصل الغسكات كلبها بما والسدرا ومرتين فقط كمار حجه ابن البهام لرواية الى داؤد الآتية قريبًا ، كما في الشاى م به والكري ميساد والبح الرائق مينا .

نیزیمان ایک مسلم اور مختلف نید ہے جو کتاب اطہمارۃ میں گذرجیکا، یعن طہارۃ بمار مخلوط ابنتی طاہر جس کے انکہ ثلاث عدم جواز کے قائل ہیں اور صفیہ جواز کے، گویا حدیث الباب صفیہ کی دلیل ہے اس مسئلہ ہیں، والبسط فی اللوجن (مامش بذل) جمہور کی طرف اسکے جوایات باب فی تقتیب البیت ہیں ارہے ہیں۔

من المراق المرفيق فالذن المرب نے عسل دینے والیوں سے فرمایا کہ عسل سے فارغ ہونے کے بعد مجھ کو خبر دینا ہم نے فارغ ہونے کی خبر کی تو اس کو اس کا شعار فارغ ہونے کی خبر کی تو آپ نے اپنا تہدیدہ ہیں دیا اور فرمایا کہ منز دع میں اس کو اس میں لپیٹنا ، اور اس کو اس کا شعار بنا ، مشعار اس کی فرکت ان کو کہنچے۔
بنانا ، مشعار اس کی فرکت میں جو بدن کے بالوں سے نگار ہے ، اور یاس لئے تاکہ اس کی برکت ان کو کہنچے۔
امتراک باشار الصالح میں کا شوت و استحمال اس برحاشیۂ بذل میں لکھا ہے ، فیرار تراک با تار العمالیمین استحمال بالدی استحمال اور دیدہ ایفنا صیت ابخاری فی استعداد الکفن (اوجہذ)

بابكيف غسل الميت

عنام عطية رضى الله تعالى عنها قالت وضفرنا رئيسها شلافة تروي نثم القينا ها خلفها معتدم

وأبسها وشربيها –

د الله وسوجها المسلم وسوجها المسلم و الله و

کے نیں حصوں کی تقسیر زکور ہے ، پیشان کے بال اورجا نبین نے دائیں جائب ادر ہائیں۔

عن ام عطية رضى الله تعالى عنهاان رسول الله صلى الله تعالى عليه والروسلم قال الهن . في غسل ابنته

ايدائن بهيامنهارمواضع الوضوعمنها-

یعی مفنوسلی الترتعالی حلیه قاله دسلم نے خسل دینے والیوں کو فرمایا کہ وہ ابتدار کریں میامن سے اور اعضار و هنور سے بعنی اعضار و هنوسے ابتدا کریں اور اس کے مماتھ ابتدار بالیمین کا بھی لحاظ رکھیں تمام خسل میں -والی بیٹ امرح البخاری دسلم والتر مذی والنسائی وابن ماجر، قال المنذری .

باب في الكفن

فكفن في كفن غيرطان وقدرلد يلاف زجرالنبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم ان يقدر الرجل بالليل -معنمون عديث يرب : ايك مرتبر آپ نے خطير ديا اور اس خطير ميں آپ نے لينے اصحاب ميں سے ايک شخص كا ذكر کیا جس کا انتقال ہوگیا تھا اورجس کو گھٹیا سے کفن میں کفنایا گیا تھا اور رات میں دفتادیا گیا تھا، آپ نے اپنے اس خطبہ میں رات میں دفن کرنے برنگیر قرائی مگریہ کہ کوئی سخت مجبوری بیش آدہی ہو، اور قرایا آپ نے جب تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی کو کفنائے قواس کواچھے کیڑے میں کفنائے۔

اس حدیث میں دفن باللیل سے منع کیا گیا ہے جس بھری کا مذہب میں ہے ان کے نزدیک مکروہ ہے، عندائجہور بلاکراہت جا ترجہ ، آگے اس پڑستقل باب آر ہاہے باب الدفن باللیل، جہور کی طرف اس حدیث کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ بہی ترک صلوۃ ک دجہ سے ہے اولقلہ المصلین، اولا جل اسارۃ الکفن ادلیجیع۔

والحديث احرضهم والنسائي، قالالمنذري_

عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت ادرج رسول الله صلى الله تعالى عليه والمرسلم في ثوب عبرة شعر الجرعن من يروايت مخقرم إكراس كي تفصيل آرى م -

اذانوفي احدكم فرجد شيئا فليكفن في توب حنبرة _

یعیٰ تم میں سے جب کسی ایسے ضمی کا انتقال بوجس کے اندرمالی کنجائش بوتو بہتریہ ہے کا سکومین جا دروں میں کفنایا جا عن هشامقال اخبرنی ابی قال اخبرت فی عاششہ قالت کفن رسول الله صلی الله تعالی علیہ والدوس لمر

فى ثلاثة الثراب يمانية بيض ليس فيها تسيص والإعمامة -

يعنى آپ كوخالص سفير كيني تين كيراز راسي كفنايا گيا، اوراس كه بعد والى روايت ميس وزاد من كوسف» كه وه تيمون كير مديم وقت مقال في ذكر يعاششه قولهم في دؤب بين ويُود هِ بَرَقَ فقالت قند أين بالبُود ولكنهم وَ قُوع ولم يكفنه لا فعيله -

نے اس کو والیس کردیا تھا اس میں کفنایا ہمیں تھا، اور کو طاکی روایت میں ہے ۔ کفن فی مثلاث انتواب بیف سے لیہ صفح لیہ صفح لیہ صفح سے اندر فتح بھی آیا ہے اس سے سے کول کی طرف جو یمن میں ایک قریہ ہے ، علامہ زرقالی نے الاوراؤد کی اس دوایت کے تحت جس کی حضرت عائشہ نے تر دید فرمائی ہے حتفیہ کا مسلک یہ لکھا ہے کہ الن کے نزدیک بھی کھن میں سخت یہ ہے کہ اس میں ایک لون بوئری بھی جانس ہی کو ترجیح ہے دفع الدوائع الافضل ان بیکون التکفین یا لٹیا البیض مروایہ جا برم فوعا احسالانے الافضل ان بیکون التکفین یا لٹیا البیض مروایہ جا برم فوعا حسالانے الشیاب المیاؤ کم و کفتوا فیہا موتا کم (اوجزمایہ)

کفن ارجل کے مصراق میں ایم جانناچاہیے کہ اس صدیت میں یہ آیا کیس خیھاتسیص والاعمامة ، یرباب انکمہ اربعہ کے مسالک مستقل آرہاہے بھن رجل انکہ ثلاث حنفیہ شافعہ جنابلہ کے نزدیک تین کیم سے ہیں

حنفیہ کے نزدیک قمیص اُزَار لفاقہ، اور امام شانعی واحد کے نزدیک ٹلاٹ کفائف، یعنی تین جادیں یہ دونوں قمیص کے تائل بنیں، اور امام مالک کے نزدیک مرد کا کفن مسؤن بچائے تین کے پانچ کیڑے ہیں، حنفیہ کی طرح دہ قمیص کے قائل بیں، اور لفاف ان کے نزدیک دو ہیں، اور پانچویں چیز عمامہ ہے ۔ ، یعنی قمیض آزار لفافتین عمامہ۔

عدرت عالمند الرسم مرس سے سی ورا سے اس سے مرس اللہ کا دائے ہوں اور خوات کے مسلک کے عدد ثلاث میں اور پر حدید یا مخیط کی تقی مراد ہے اس لئے کہ وقع اللہ مسلم فی ثلاث اور پر حدید یا مخیط کو بان کے مسلم کی مسلم کے احتمال سے مسلم کی مسلم کے احتمال سے مسلم کی مسلم کے مسلم کے مسلم کے مسلم کی مسلم کے مسلم کی مسلم کے عدد کا مسلم کی مسلم کے علاوہ میں اماد کی یا نے ہوئے۔

کفن کے تین درجات ہیں اجانتاجا ہیئے کہ کفن کے تین درجات ہیں کفن اسنۃ وہ جو ادبر مذکور ہوالیعی تین کفن کے تین درکانی الدر تیں کا در تیں کرجا تھی تین کیڑے، اور کفن الکفایہ بعنی دوکیڑسے، اور تیں مرکفن الفرورة، و صو مَا وُجِدَ، بعنی مجبوری کی حالت میں جو بھی کچھ مل جائے۔

عن مقسرعن ابن عباس وتميصد الذي مات نيه-

يه حديث المبى اوير بمارت كلام ميس گذر حكى، ورواه ابن ماجر، قالبالمنذرى بكين اس مي قبل باب في مترالميت. عند غسلة ميس جوه ديث گذرى به اس ميس ير گذراب نغسلوه وعليه قميصه يعبون المار فوق القميم لغ - ان دونون ميس منافات بي كيش قميص مين انسل دياجائي امي مي مجر كفناياجائي نيزه ديث ابن عباس ضيف بهي بي منظرالتعليق المجد في دليل الحنفية .

باب كراهية المغالاة في الكفن

عن على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه وكرم الله تعالى وجهد قال لا تعالى فى كفن -

مریث کے ایک مشکل لفظ کی تحقیق ایکن اس بین پاشکال ہے کہ تانیث کی کیا وجہہے ، لا ایکنالی ، ہونا چاہیے مربیت

اوربهار سے استاد مولانا اسعداللہ صاحب رحم اللہ تعالیٰ نے لکھاہے ، لعلہ لا تعکالی ، لیعی باید تفاعل سے مصدر اور
معری ننوں میں یہ لفظ اس طرح ہے، لا تعالیٰ لی فی فن ، اس صورت میں یہ نبی کا صیعتہ ہوگا برائے مخاطب مغالا ہ سے ،
اوربعض ننوں میں ہے ، لا یُغالیٰ ، قال شیخ محمد عوامہ ، وصواظہ لیکون کل ما عاماً لیس خاصاً لمخاطب میدن فی ق شخص اله اوربعض ننوں میں سے ، لا یک اللہ مقال عدر فرمارہ علی مقال ہوئے ہوئے اللہ میں مغالا ہ بہنیں ہونا چاہیئے ، یعی گراں قیمت اختیار کرنا ، اس لئے کہ وہ میت سے بہت کہ میں نے آبے ملی اللہ تعالیٰ علیہ والدوسلم سے سنا فرماتے تھے کہ کون قیمت نہ بنا کو اس لئے کہ وہ میت سے بہت جدر میں میں منا اس کے کہ میں نے آبے ملی اللہ تعالیٰ علیہ والدوسلم سے سنا فرماتے تھے کہ کون گراں قیمت نہ بنا کو اس لئے کہ وہ میت سے بہت جدر میں اللہ تعالیٰ علیہ والدوسلم سے سنا فرماتے تھے کہ کون گراں قیمت نہ بنا کو اس لئے کہ وہ میت سے بہت جدر میں اللہ اللہ کونیا جاتا ہے ہوگیا فائدہ قیمتی بنا نے میں ۔

عن خباب رضى الله تعالى عنه قال ان مصعب بن عمير رضى الله تعالى عند قتل يرم لحد ولم

یعی مصعب بن عیروضی انٹر تعالی عذب نگ احد میں شہید ہوگئے تھے اور گھن کے لئے کوئی چز ہمیں ہمی سواس سے ان کی ایک دھاری دار مختصری چا در کے جس میں ان کو گھنایا جارہا تھا، اگراس کو سرکی جانب کرتے تو باؤں کھل جاتے مقے اور باؤں کی جانب کرتے تو سرکھل جاتا تھا، آپ نے فرایا کہ اس کو سرکی جانب کردیا جائے اور پاؤں ہرا ذخر کے بتے ڈالدیئے جائیں یہ ہے دہ جس کو فقمار نے کھن العزورہ گھلہ ہے۔

معدب بن عمير كا ذكر المراه ورمها برئ الله الله عنه بن كايدوا تعديث قرشي من العناره عليه سامين المسلم الما من من المسلم المراية المراية المين من من المسلم الما المرام المراية المين من من من المسلم الما المرام الم

ناز برور دہ بتھے، تنبایت توش عیش اور خوش اور تاک، لکھاہے کہ ان کے والدین کو النہ سے بڑی محبہت تھی اور ان کی دالدہ ان کو بہتر سے بہتر لباس بہنایا کرتی تحقیق حصورصلی انٹر تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کے ساتھ جنگ بدر میں سزیک ہوئے اور جنگ احد میں شہید، جیساکہ اوپر روایت میں مذکورہے، تر مذی میں ان کے بار سے میں حضرت علی کی مید روایت ہے کہ ایک روز بم لوگ حصورصلی انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے اچانکہ تصعب بن عمیر سامنے آگئے جبکہان کے حبیم کیر صرف ایک چادر اور وہ تھی پیوند کا بھتی ،جب آپ میلی انٹر تعالیٰ علیہ واکہ وسلم نے ان کو اس حال میں دیکھاتو آپ رویڑ ہے ان کی سابقہ حالت اور موجودہ حالت کا تفادت دیکھ کر انحدیث (اسدالغایہ)

والحديث اخرج البخاري وسلم والترمذي والنسائي ، قالالمنذرى _

غيرالكنن العلة ، وخير الاضحية الكيش الاقترن -

عله تو دوکیڑے ہوتے ہیں ازار ور دار حالانکم^ے نون بالاتفاق تین کیڑے ہیں، لہذا یہ کہاجائے گاکہ حلہ کی خیرت والضلیت توب وا صدیکے اعتبار سے ہے، نیز بعض علمار نے اس صدیت کی وجہ سے پر کہا ہے کہ کفن میں مہتر ہے ہے کہ وہ مین جا دریں ہوں جو دھاری دار ہوتی ہیں، ملا علی قاری فراتے ہیں، لیکن اصح برہے کہ امیض افضل ہے مرتبث عائث كى دجه سے،اس كے بعد مديث ميں ہے بہترين قربانى كاجا لوزسينگھوں والامين دھا ہے، ياكھا ہے كرايدوم تضيلت بدب كركبش اقرن عامة سمين وجسيم بواب، بائس مورت كاعتبار سعة فرمايا كياكرسينكون والازياده حسین و خوبصورت معلوم بوتاب (بذل) و المحديث اخرج ابن ماجر مقتم امنه على ذكر الكفن، قاله لمنذرى .

ال في كفر الهوا ي

ل عند الائمة الاربعة الدربية المرت كالفن سنون بالي كراسة بن عند كمبورومنهم الائمة الثلاثة الثلاثة نفائتين، اورآمام الكي نزديك مات بين ان كے نزديك نفانے بجائے دوكے چارہيں، بھارے فقمارنے ان يانچ كيرون كواس طرخ تعبركيا ب ازآر، قميق، لقاف، خار اسربند) ادر خِرَقه (مسيد بند) جس ك ذريداس ك تديين کوڈھا نیاجاتے، اور خمار جوسر پر با ندھا جاتے اور پھراس کے ذرایعہ بالوں کو چھیا یا جائے جوسین پر بڑے ہوتے ہیں جس کی ترتیب اِس طرح نکھی ہے کہ اولاً سریر پر لفا ذبیجھا یا جائے اس کے اوپر ازار ، اس کے اوپر حرقہ ، اس کے اوپر خارا درسے اوپر قمیص، اولاً قمیص بینایاجائے گا بغیراً سنتین کا، اس کے بعد خمارسے سرکو باندھا جائے گا ادرسینہ برجوبال بين ان كوچيايا جائے گا،اس كے يعدخرة سے سين كوباندها جائے گا بھراس كے بعد ازار ليديا جائے گا، پہنے بائیں جانہ لیدیٹا جائے گاس کے بعد دائیں جانہ ایک دایاں پلہ ادم رہے پھراس کے بعد اسی طرح لفافہ لیدیٹا مائے گا۔

عن رجل من بن عروقابن مسعود يقال لد داؤد - قدر كدّ تعدام حبيبة بنت ابى سفيان رضى الله تعالى الله تع

ياب في السلك للميت

اورام بخاری نے باب قائم کیا . بابلی خوط للمیت، ادراس میں این عباس کی وہ صبیت ذکر فرمائی جس میں یہ بست کہ حجۃ الوداع والے سال ایک صحابی عرفات ہیں ہی اونٹنی پرسے گر کر حال بحق ہو ان کے یار سے میں آپ نے فرمایا تھا، ولائح خواراکسہ، کہ ان کے حنوط لینی خوشیوں لگانا اور مذمر ڈھانیپنا کی حض قیامت کے دن احمام کی حالت میں ایکے گا۔

المويا امام بخاری نے اس مديرث كے مفہوم خالف سے ميت غير محرم كے لئے صوط ثابت فرايا. چنا بخونتح البّاری ميں ہے قال لبيہ في فير ليل على ان غير لمحرم محتط كما بخ رأمہ اھ، اور امام الوداؤد نے صديرث الباب را طبيب طبيب كم المسك ، كولاكر كويا عموم صديرث سے است دلال كياكہ اس ميں تحاود ميت دواؤں براير ہيں۔

مرجمة الباب والم مسلم من اختراف علمام المام ترمذی نے بھی بعیدنداسی طرح ترجمة الهاب اور یہی حدیث مرجمة الباب والم مسلم من اختراف علمام الزكری اور بھرا گئے ذمایا: والعمل علی بذا عند بعض اصل العلم وحو تول احد واسحاق، وقد كره بعض هل العلم المسك للميت، اس بر تحفة الاحوذی میں لکھاہے: لم اقف علی وجالكراصة والحق حوالجواز احد مصرت بين كے حاست يدُ بزل ميں اس برتففيل سے لكھاہے بختر فت شراح سے اس كے بارسے ميں نقل کیا ہے، علام مین فراتے ہیں کہ اکثر علمار کے نزدیک یہ جائز ہے ویہ قال الک والشادنی واجھ واسحاق، وکر ھھ عطا والحسن و مجاہد و قالوا المترمینۃ الخ نیز شخ نے ازالۃ الخفارہ ہے۔ سے نقل کیا کہ حضرت عمرضی انشر تعالیٰ عنہ نے فرمایا تقاکہ میرے لئے مشک کی توسیہ واستعال میرنا، لا تحفظونی بمسک، قال سینے لعلکرہ لان فیردلیں الاباحۃ والحرمۃ، لیکن اسی ازالۃ الحقارمیں دوسری جگہ یہ بھی مذکورہ کہ حضرت عمر زندگی بین تو مشک کو استعال فرماتے مقے لیکن صیت یہ فرمائی کہ میرے بعد میرے لئے اس کو استعال می کو میں کے حضرت مین کو میں کے استعال میں سرور ہو، حضرت مین کی کھے ہیں کہ اگریہ بات ہوتی تو شایداس و جہ سے بعض لوگوں کو مرف کے بعد اس کے استعال میں سرور ہو، حضرت شیخ لکھتے ہیں کہ اگریہ بات ہوتی تو شایداس و جہ سے بعض لوگوں کو مرف کے بعد اس کے استعال میں سرور ہو، حضرت شیخ لکھتے ہیں کہ اگریہ بات ہوتی تو شایداس کے ملکم میں میت اور جی دونون بیکسمان ہونے چا ہیں سے کوئی اور ای دجہ ہوگی۔ داد شرقعالیٰ اعلم دہا میں بنال المام دہا میں بنال المام دہا میں بنال المام دہا میں بنال میں اسی والے دیٹ اخر جرسلم والتر مذی والنسائی، قال المندری۔

بإبفى تعجيل الجنازة

ایک باب چند باب کے بعد اور آر ہاہے ، باب الاسراع بالجنازة ، دونوں میں فرق ہے، اس باب میں تعمیل سے مراد تعجیل فی التجیز والتکفین ہے ادر آئدہ باب میں اسراع سے مراد اسراع فی المشی جیساکہ دونوں بابوں کی احادیث سے معلوم ہوتا ہے۔

ان طلحة بدالبراء رضى الله تعالى عند مرض فاتاة الني صلى الله تعلل عليد والدوسلم يعود لا فقت الداني

بإب في الغسل من غسل المبيت

يى جۇخصىمىت كوغسل دىستوكىا دە تۈدىھى بعدىس غىلىرىد؟

عن عائشة رضى الله تعالى عنهاان النبي صلى الله تعالى عليدوالدوس لم كان يغتسل من اربع من

الجنابة ربيم الجمعة ومن الحجامة، وغيسل الميت.

یر صریت کاب الله ارة باب خسل مجدة میس گذر حکی ہے، اس میں یہ ہے کہ آپ می الشر تعالیٰ علیہ آلہ وہم جامت کیوجہ سے خسل فراتے تھے اور غسل میرت سے بھی، لیکن حجامت کے بعد آپ کا خسل کرنا ثابت بنیں، مرف خسل محاجم ثابت ہے اور یہ صدیت ضعیف ہے مصعب بن شیبہ کی وجہ سے، نیز آپ کا کسی میت کو خسل دینا بھی ثابت بنیں، اول تو یہ صدیت صنعیف ہے یا بھراس کی تاویل یہ کی جائے گی کہ خسل سے مراد امر بالغسل ہے۔

إخطابى فراتے ہیں: میرے علم میں ہنیں یہ بات کسی نقیہ کے نزدیک غ سے خسل داجب ہوتا ہو ، اوراسی طرح مذحمل میت سے وصو ، اور ظاہر بیہ كدام اس بي استخباب كے نشے ہے، جس كى وجرير بوسكتى ہے كەميت كوغسل دينے والا چيمين بسے مامون ومحفوظ بہنیں ہوتا اورلیسا اوقات میہت کے بدن برنجاست بھی ہوتی ہے تواس لحاظ سے غاسل کوغسل کاحکہ دیا گیا، اور وہ جو مديث ميس سے ومن حمله فليتون الس كم عني بر بوسكة بيل كدها بل ميت يعن جنازه يردارول كو جامية كم وه يهليس باد صوريس نماذي تياريس، اور ما فظائن قيم في تهذيب السنن بي اس من تين مذهب لكي بين مطلقًا د جوب، يدمسلك سے ابن المسيب اور ابن ميرين كا، مطلقاعدم وجوب يرمسلك سے ائم اربعه كا، متيت كا فركے غسل مل كا واجب بونا، يه ايك روايت ب الماحد كي الصيناني الكي الكي متقل ماب أرباب البارض بوت رقراية مشرك حس مين حصرت على رصى الشرتعالي عُمنه كي يرحديث مذكور بسيده فرمات بين كرجب مي صفومها لله تعالى والإم كے حكم كے مواكن الوطالب كودنن كركے آيا تو آيسنے مجركوغسل كاحكم دياليكن اس وانعرس غسل مرغسل لميت الكافر بنيس سے بلکفسل وفن الميت الكافرى - ائمرار لعدك مذابب اس ميں يہ بي كدا ام احرك زويك على ميت ل مسنت ہے کمانی الروض المربع، اور امام مالکتے دور وایتیں ہیں وجوب اور ا^ل یتحب سے البتہ خرد فاعن کان ستحب ، اور مرمذی مين يسيد وقد اختلف احل لعلم في الذي تيغسل الميت وقال بعض احل العلم من اصحاب لبني على الشرتعالي عليه والدوس لم وغيرهم اذا غسل ميتا فعليا بغسل وقال بعضه عليا لوصور وقال مالك بن النس استحيابغسل من غسل لميت ولا ارى ذلك

له اله كانف نقب كياب حيث قال كأنه ما درى ال الشائعي في البوليلي على الفول بيط محدّ الحديث والخلاف فيه ثابت عد المالكية وماد اليربيض الشافعة احمن الاوجز مايس عدم كونكربيض ك نزديك واجب بال كي مايت في ع

وربذ بعض تواجماع بير_

واجبا، وهكذا قالانشانعى، وقال احرَى غسل ميتاارجوان لا يجب علي نفسل، واما الدصورة قاقل ما قبل فيه، وقال اسحاق لا بدن الدمن المركب الميارك المركب المين الدمن الدمن الدمن الدمن الدمن الدمن الدمن المركب المعلم المعلم المعلم المحتال المعلم المتحب المعلم المعلم المتحب المعلم المتحب المعلم المتحب المعلم المتحب المعلم المتحب الدمن والموسد المعلم المتحب المتحب

قال آبودائه ادخل ابوصالح ببیسته وبین ابی هریری فی هذا الحدیث یعنی اسعاق مولی زائده کاداسطه دکر مصنف به فرایس بین که اس سنرمین ابوصل نے اپنے اور ابوم بره کے درمیان اسحاق مولی زائده کاداسطه ذکر کیا ہے، یعنی آگرچہ وہ ان کے مشاگر و میں لیکن اسکے باوجود واسط ہے ، اسکے بعد جاننا چاہیئے کہ یہ دوایت ترمذی میں بھی اسمیں ابوصالح اور ابوم مره کے درمیان یہ واسط مہیں ہے ، عن سعید بدن بی صابح عن ابده عدن ابی عدید ، اسمیں ابوصالح اور ابوم مره کے درمیان یہ واسط مہیں ہے ، عن سعید بدن ابی صابح عن ابده میں ابی عدید و درمیان یہ واسط مہیں ہے ، عن سعید بین ابی صابح عن ابده من ابی مریرة اور بعض قوی اسس بنا دیر مہیں ہوئی ، اور امام ت فتی کے کلام میں یہ سے کہ یہ مدید میرے نزدیک حفاظ نے اس بنا دیر مہیں ابوصالح اور ابوم بریرہ کے درمیان اسحاق کو داخل کر دیا ہے اور کہا گیا ہے کہ ابوصالح نے یہ صدید ابوصالح اور ابوم بریرہ کے درمیان اسحاق کو داخل کر دیا ہے اور کہا گیا ہے کہ ابوصالح نے یہ صدید ابوصالح اور ابوم بریرہ کے درمیان اسحاق کو داخل کر دیا ہے اور کہا گیا ہے کہ ابوصالح نے یہ مدید نے مدید بین شعید داخل کو داخل کو درمیان کا نورہ بری کی دوم خود یہی مصدید بن شعید داخل کا نورہ بری کی اس مدید کی درمیان العمام کی درمین کو درمیان العمام کی درمین کی درمین کی درمین کو درمیان کا خواہیں کہ درمیان العمام کی نورہ کی کو درمیان کی درمین کی درمیان کا خواہی کی درمیان کی نورہ کی کا مدید کی درمیان کی درمی کی درمین کی درمیان کا خواہی کی درمی کی درمین کی درمین

باب في تقبيل الميّيت

عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت رائيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم يقبل عثمان

یر عثمان بن مظعون رضی الشرتعالی عند آب کے رصّاعی بھائی تھے ہجرت سے تیس ماہ بعدان کا مدین میں انتقال ہوا وصوا ول من دفن یا لبقیع ہوصولی الشرتعالی علیہ والدوسلم نے ان کا دفات کے بعد ان کی تقبیل فرمائی صدیق اکبروضی الشرتعالی عند کے یادے میں بھی آتا ہے کہ انہوں نے بھی حضورصلی الشرتعالی علیہ والدوسلم کے ۔ وقات

کے بعد بالکل آپ پر فیک کرآپ کی تعبیل فرمانی۔

عسل ميت كى علت ميس علمارك إقوال البيان برايك بحث يه به كفسل ميت كاعلت كياب؛ نقيل تعبدي، وَقُيلَ لَلْمُعْلِمِينِ الْحَدِثُ أَوْ الْخِامِيةِ، وقيلِ للسَّطَيفُ ، كمَّابِ السِّلمارة میں یمسئلگذراہے کہ ارمخلوط بشی طاہر ، بعی جس یان میں کوئ یاک چیز مل گئی ہوجیسے صابون استنان یا اس کے علاوہ کوئی چیز، جسس کی وجرسے یانی کے اوصاف ثلاثہ میں سے کوئی ایک دصف متغیر ہوگیا ہواس سے ازال مدت عائزے یا بنیں، ائم ثلاث کے نزدیک جائز بنیں ان کی کا بول میں اس کی تقریح ہے جنفیہ کے نزدیک جائز ہے وصو روایہ عن احمد کما فی المغنی جنفیہ کے دلائل میں ایک دلیل خسل میت بمار وسعر روالی روایات بھی ہیں جمیو بھر ظاہرے کہ مارسدر مارمخلوط مع اورجمبور كي نزديك سي تطبير مائز بنين اسى ك يهمزات اس مديث كى خلف توجيبات كريت بين ، ایک تاویل پرک ٹی سے کوٹ ل بیت تنظیف کے گئے ہے تطبیر کے لئے ہے بی بنیں، ڈین ابن المینرنے یہی کہاہے ، اوالیک ، توجیه یه کو کئی ہے کہ سدر کا استعال تمام فسالت میں بنیں ہوتا بلکہ ایک مرتبہ مشروع میں یا اخیریں مار قراح (سادہ یا فی) استعال كرنام ادب، ايك توجيديد كي كئي بي كرمدر كويان مي والكراستعال كرنام ادبنس بلكاس كاستعال كي ايك شکل بریمی توسید کہ بیری کے بیوں کویانی میں ترکر کے ان سے بدان کوئل لیاجائے اور محرب عدمیں فانص یافی استعال کیاجات رخوذلك من التوجيرات اب أرضل كوتنظيف كے لئے مانا جائے تب تو تقبیل میت میں كوئ اشكال سے منیں اور اگرتعبرکے لئے ہے تنب انٹرکال ہوسکتاہے، اور اس سلسلہ میں حفیہ کا مذہب حاشیۃ لامع م<u>اشا میں ب</u>دائع ہسے یہ لفت ہے کیا ہے کہ س میں محدین تنجاع بنی نے تو پہ فر ایا ہے کہ آدی ہوت سے بخس نیس ہوتا کر امنز لذا اس لئے کہ اگر وہ بھی عام جوانا كى طرح موت كيو جرسے ناياك موجاماً تو ميخر خسل سے ياكى كا حكم مزديا جاماً اليكن بهاد سے اكثر مشار كنسے بين قول سے كم موت گی وجرسے ادمی بھی نایاک ہو جا آہے کیا نیہ من الدم المسور ٹیس طرح اور حیوانات نایاک ہوجاتے ہیں جن میں دم سفوح سے لیکن فرق دیگر چیوانات اور آدی کے درمیان یہ ہے کہ اُدی بعد الوت غسل دیسے سے یاک موجا السے كرامةً له بينا بخيرا الم محد سيصنعة لسب كه ميت كنوس من واقع بوجائة قبل لغسل توكنوان زاياك بوجاماً بس بخلاف للفسل

باب في الدفن بالليل

یک ذکر جہری کرینو لے کی خوش لفیبی مضمون مدیث یہ سے : حضرت ما بروض الترتعالی عنه فراتے ہیں کہ

ایک مرتبہ ایسا ہواکہ دات کے دقت لوگوں کو دور سے قرستان میں روشنی نظر آئی لوگ دہاں پہنچے، پہنچنے کے بعد دیکھتے ہیں کہ اس مخترت میں انٹر تعالیٰ علیے آلئے وقت تھا اس دیکھتے ہیں اور فرمارہے ہیں کہ لا نئے میت کو دیجئے اس سے علوم ہواکہ آپ نے ان محابی کو خود اپنے دمرت مہادک سے قرمین آثارا ، اور چو نکہ دات کا وقت تھا اسی لینے روشنی کی عزودت ہوں ہا تھا ہوں ہے اور کہ مراہب کہ برما حیب دیکھا آق) برمیت وہنی خصاب تھا جو بلندا آواذ سے ذکر کیا کرتا تھا ، داوی کے اس کلام سے ستفاد ہوں ہاہے کہ برما حیب ذکر چہری میں معرد فسے تھے ، اور ہوسکتا ہوں ہاہی کہ برما حیب ذکر چہری میں معرد فسے تھے ، اور ہوسکتا ہوں ہاہے کہ برما حیب دکر جہری میں معرد فسے ، اور ہوسکتا ہوں ہاہے کہ برما حیب ذکر جہری میں معرد فسے ، اور ہوسکتا ہوں ہاہے کہ برما حیب ان کو یہ سعادت اسی خصلت کیوجہ سے نفیب ہوئی ہو ، دفن باللیل پر کلام اور اختلاف دغیرہ ابھی قریب میں باب فی الکفن کی ایک حدیث کے ذیل میں گذر چیکا۔

نرول صبى الشرعايية للم فى قبر بعض اصحابه للدفن التائقيم فرملتة بين: وقد نزل لبنى صلى التُرتعالى عليه الدوس لم فى قبر وكالبجادين ليلاً اهدا ورجات بير بذل بين بيكورين ليلاً اهدا ورجات بير بذل بين بيركه حافظ نه اصابه ك

اندر ذوا بجادين كترجيمي لكعاب كمحضوصى الترتعالى عليه وآله وسلم كابايخ صحابه كاقريس نزول ثابت س

باب في الميت يحمل من ارض الي ارض

اس قیم کاباب آگے بھی آرہاہے کہ آبائی کے اواخریس ، باب فی تحویل المیت من موضعہ للامر بحدت ، ظاہریہ بسے کاس پہلے بار سے کا اور کے اور کے دالے باب میں تحویل بعد الدفن . بسے کاس پہلے بار بیس تحویل میت قبل الدفن دبعدہ الم متنافعی و مالک کے نزدیک جائز مقل میں سے بار بیس مذاہر کے نزدیک جائز میں میں مذاہر کے میں مداہر کے میں صلحت کی وجہ سے کھوارالصرائیوں یا تقدیش ارض کیوجہ سے جوارالصرائیوں کی جوجہ سے جوارالصرائیوں کی تعدیل کی جوجہ سے جوارالصرائیوں کا تعدیل کی جوجہ سے جوارالصرائیوں کی تعدیل کی جوجہ سے جوارالصرائیوں کی جوجہ سے جوارالصرائیوں کی تعدیل کی تع

تضرت مولى على المرام كى قبض ووج كاوا تقر إيزالم بخارى في باب قائم فرايا مباب من احبالدان في الارس المقرسة او كوها م

كمه اورمديمة ، ليكن بشرط عدم حتك حرمته الميت، ولم يوجد في مسلك حمد؛ إورستفيه كے نزديك بيجوز النقل قبل الدفن ميلا اوميلين ، واما بعد الدفن فلا بيجوز الالعذر شرع ، كالدفن في الارض المغصوبة ، نيز فقها دف الكھابے كه عدر خسل يا عدم صلاة على الميت كى دج سے نبش قبر جائز نہيں السے ہي ، گرميت كوغير مستقبل لقبله و فناديا گيا تو استقبال قبله كيليے بي نبش قبر جائز نہيں . عن جابورضى الله تعالى عند قال كن احملين الفت لى يوج احد الذو فنهم الخ

معرت جابر رضی الله تعالی عدة قرات میں کریتگ احد میں بعض ستبدا واحد کوان کے اعزہ بھتے میں دفن کرنے حدرت جابر رضی الله تعالی عدد قرات میں کریتگ احد میں بعض ستبدا واحد کوان کے اعزہ بھتے میں دفن کرنے کے اخترہ اللہ معنور کی معنور کی اللہ تعالیٰ علیہ والدوس کی جانب سے ایک منادی نے اکر ندادی کہ حضور کی اللہ تعالیٰ علیہ والدوس می فرماد ہے ہیں کہ مقولین کوان کی شہادت گاہ ہی میں دفن کیا جائے ہیں ہم نے ان کواد حراد اللہ اللہ اس معرب مندون کے تائل میں وہ اس کا جواب اللہ اللہ علی مندون ہے ہیں کہ دورت جابروں حداللہ سے یہ دیتے ہیں کہ دورت جابروں حداللہ سے دورت جابروں حداللہ سے دیتے ہیں کہ دورت جابروں حداللہ دیتے ہیں کہ دورت جابروں حداللہ دورت جابروں حداللہ دیتے ہیں کہ دورت جابروں حداللہ دورت جابروں حداللہ دیتے ہیں کہ دورت جابروں حداللہ دورت جابروں حداللہ دیتے ہیں کہ دورت جابروں حداللہ دورت جابروں حداللہ دیتے ہیں کہ دورت جابروں حداللہ دورت جابروں حداللہ دورت جابروں حداللہ دورت جابروں حداللہ دی کروں حداللہ دورت جابروں حداللہ دورت جابروں حداللہ دورت جابروں حداللہ دیتے ہیں کہ دورت جابروں حدالہ دورت جابروں کی دورت جابروں کر دورت جابروں حدالہ دورت جابروں کی دورت جابروں کی دورت جابروں کی دورت جابروں کے دورت جابروں کر دورت جابروں کی دورت جابروں کر دورت جابروں کی دورت جابروں کی دورت جابروں کی دورت جابروں کی دورت جابروں کر دورت جابروں کے دورت جابروں کر دورت جابروں کی دورت کے دورت کے دورت کی دورت کی دورت کی دورت کے دورت کی دورت کی دورت کے دورت کی دورت کی دورت کے دورت کے دورت کے دورت کی دورت کے دورت کے دورت کی دورت کی دورت کے دورت کے دورت کی دورت کے دورت ک

ا پہنے والدکو بو بنگ احد میں شہید مو گئے تقے احد سے بقتع کی طرف چھ ماہ بعد منتقل کیا تھا یہ روایت خور آگے اس کتاب میں آدری ہے۔ والحدیث اخر مرالتر مذی والنسانی وابن ماجہ، قالدا لمنذری ۔

باب في الصف على الجنازة

باب اتباع الساء الجنارة

عن ام عطیدة رضى الله تعالى عنها قالت: منه بیناان نتیج الجنائز ولم یُعزَمُ علینا.
حضرت ام عطیدرهنی الله تعالی عنها فرانی بیس که بیس - بین و روّن کومنع کیا گیاہے جنازوں کے ساتھ جانے سے
لیکن تی کے ساتھ بنیں منع کیا گیا۔
مسئلۃ الباب میں مزام ب انگر الله الم ووی فراتے ہیں بین آپ کی جانب سے اس میں تنزیماً منع ہے ند کہ تحریما،

اور پیرکهاامنوب نے ہمارا مذہب بھی بہت کہ کمروہ ہے جرام بنیں، قاضی عیاض قرماتے ہیں عندانجہومنے ہے کیکن علاء مدینہ نے اس کو جائز رکھاہے واجازہ مالک وکر حد للشائیۃ، اور تنفیہ کامسلک در مختار میں لکھاہے ویکرہ مخروجہن تحریاً نفولہ علیہ الصلاۃ والسّلام ارجعن ما زورات غیرماجو دات رواہ این ماج بستد ضعیف، لکند بیعقدہ المعنی انحادث با خسکان الزمان الذی اشارت البیعائشة رضی الشر تعالیٰ عنہ بقو لہا لوان دسول الشرصلی الشرت الیا علیہ والبرسلم داتی ما احدث النسار بعدہ منعین کما منعت لشار بنی اسرائیل، و حذا فی نشار زمانها فی المنان و الما فی الصحیحین عن ام عطیمة ریعی معدمین الباب فیسنی ان تحصی بذلک الزمن حیث برائی خرج البخاری دسلم والاعیاد احد دبذل، حاشیم بذلک میں ہے علام عدین نے کواحد تنزیم کو تربیح دی ہے۔ والی سے الحدیث الباب فیس المنان کا المندی۔

بأب فضل الصّلاة على الجنائز

مى تبع جنازة نصلى عليها نلدت يراط الا

یعی جس شخص نے جنازہ کے مماقد جاگراس پر صرف نماز پڑھی اور قبرستان تک نہیں گیا تواس کا اجر بقدر ایک قراط ہے، اورجو نماز پڑھے نے دقراط آوا ہے اور دفن تک وہیں رہے تواس کے لئے دوقراط آوا ہے اور آئی سے، اوردانق سیر اور آئی ساتھ قبر کے برابرہ، ایک قراط کی تقدار لغۃ تو نصف دانق ہے، اوردانق سیر درم کو کہتے ہیں لہذا لیک قراط درم کا بار ہوال حصد ہوا گریہاں صدیث میں نئوی معی مراد بنیں بلکہ بہت بڑی مقدار مراد ہے جیساکہ صدیث میں سے احد بہاڑ کے برابر، ونی البذل تحت تولہ نصلی ملیہا، فرج و لم بیش معہاالی القرحتی مراد ہے جیساکہ صدیث میں سے احد بہاڑ کے برابر، ونی البذل تحت تولہ نصلی ملیہا، فرج و لم بیش معہاالی القرحتی مراد ہے جیساکہ صدیث المراب الم القرحتی میں میں مقال القراح اللہ میں المراب المرا

الانسمع مايقول ابوهرس أانه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله ومسلم يقول الز-

یعنی حضرت ابن عمرضی الشرتعالی عنها کوجیب حضرت الوم ریره کی یه صدیث پیزمی ایک قیراط اور دوقیراط والی لوّ ابنونے اسکی تقتی کیلئے حضرت عاکث کے پاس آدی بھیجا جس پرامہوں نے الوم ریرہ کی تصدیق کی ۔

يهى توسب مع برس دولت منى ال كياس كمال يقين كى وخيراالفي في القلوب ليفين ـ

والحديث الزجرم لمعناه اتممنه قالالمنذري

مامن مسلمريموت فيعق عرعلى جنازيته اربعون رجبلا الخ

یعی جس عفی کی تمازیزارہ پڑھے والوں کی تعداد جالیس تک بہنچ جاتے توان کی پر شفاعت اللہ تعالیٰ کے پہاں
جول کی جاتی ہے، اور صحیح مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عہٰ اکی عدریث بیں پبلغوں مُرہ ہے، اوراس میے پہلے
مالک بن مہیرہ کی روایت میں تمانہ صفوف آیا ہے جس میں مدسو کی قدرہ ہے مہ چالیس کی، اس اختلاف عدد کا ایک
جواب یہ دیا گیا ہے کہ اختلاف سوال سائلین پر محول ہے لیعی یہ حدیثیں آپ نے سائلین کے جواب میں ارشاد فرما تیں کی
مائل نے سوکے عدد کے بارے میں سوال کیا اور کس نے چالیس کے بارے میں ، دونوں کے جواب میں آپ نے فرما یا
باں ایسا ہی ہے دیون اس عدد کی تحدید ابتدار آپ کی جانب سے بنیں ہے ممکن ہے اگراس میں کم کے بارے میں سوال
کیا جا آتا تواس پر بھی آپ بہی فرماتے دفی ہامش البذل : و تبع بینہا ای بین المریہ والمار بعین الطحادی فی شکل الآثار میں البدار ، و تبع بینہا ای بین المریہ والمار بعین الطحادی فی شکل الآثار میں البدار ، و تبع بینہا ای بین المریہ والمار بعین الطحادی فی شکل الآثار میں البدار ، و تبع بینہا البدار ، و تبع بینہا الربعین المریہ والمان المان شکت التف صیل فار جع الیہ ۔

والحديث اخرج مسلم اتم منه، واخرج إن ماج بنخوه ، قاله المنذرى .

باب فى التباع الميت بالنار

لاتتبع الجنازة بصوت ولانار ولأيمتني بيب يديها-

حوزت ابوہر پر ہوشی انس تعالی عرصفور صلی انٹر تعالی علیہ والد دسم سے نقل کرتے ہیں کہ جنازہ کے پیچے اس کے ساتھ نہ آواز مہدی جارت کی وج سے، اور کے ساتھ نہ آواز مہدی جارت کی وج سے، اور آگر سے مراد دھونی کی آگ ہے ۔ آور حونی دینے کے لیئے جیسا کہ اہل کی اب کیار تے تھے ، اور منع دو وجہ سے ہو اور انسان کی اس کے لئے آگ ساتھ لی جائے اور اگر روشنی کے لئے آگ ساتھ لی جائے اس میں کچے معنا نقم ہنیں، وہ تو تا ہرت ہے ایجی قریب میں صریت گذری ہے ، اور آگر اس روایت میں میں کے جنان میں کے ایک آس روایت میں میں کہ جنان میں آگے منہ چلاجا ہے۔

باب القيام للجنازة

اذارأيتم جناري فعوموالهادى تخلفكم اويتوضع

يبال يردومسك بين اوردوان سفتعلق جو حديثين بين ان دواؤل كومصنف في اس دارواليا ب

ان میں ایک مسله تو وه سے جواس حدیث میں مذکور سے ، دوس امسئلہ وہ الك الك قائم كئة بين مراب أحار في لحكوس فيل ان توضع ادر دوس إلات الحار في القيام للجنازة والوداؤد كي المزي مدسية سنگەمذكورسے يەدىپى مسئلەسے جس كوامام ترمذى نے باب اول ميں بيان كياہے، اور باب كى بہلى حدميت جو ہم نے شروع میں نقل کی اسمیں وہ مسئلہ ہے جس کوامام ترمذی نے باب ثان میں ذکر فر بایا، گر اما بوداؤ دنے دولوں قسم كى حديثوں كوايك ہى ترجمة الباب كے تحت ذكر فرمايا بھردوستربائے بعدام ترمذى نے ليكتميار باب اتم كيا جيساكتم الكريمان كرينگ ا اباب کاس بیل صریت میں تومسئلہ مذکورہے دہ تویہ سے کہ جش کے قریب المیں جنازہ گذرے اس کو جلستے کاس کو دیکھ کر کھڑا، بوجائے، نعیٰ یہ بنیں کہ است كام بداك طرح مشول رس اورجنازه گذرنے كى كوئى يرواه مذكر في كونكي والموست فرع جیساکاس باب کی تنیسری صدیت میں ہے، جسکامضمون یہد: حضرت جابر رضی انٹرتعالی عسنہ فرماتے ہیں کہ ہم فى الشرتعالى عليه والدوسلم كے ساتھ تھے كہ ايك جن ازه بهارے قريب كوگندا تو إپ اس كو ديكھ كركھ إ ه المطلب مين مشريب بوك تومعلوم بوا ده يهودي كاجنازه ميد مم يف عرض كياياد مول الشربية ويمبودي كا . جنازهم السالية الاست فري فأذا رأيتم جنازة نقوموا ، كدوت كيراب في جيزه يعن دوسرك بمنازه كوديك كراين وسُ يادان چاسية اورفهاياكجب تم جنازه كود يكهاكرو توكفر مرباياكرو-لیکن پیرمدبیٹ عندالحج بورمنسوخ ہے ، البَّهٔ الماحر، اسحان بن را بویہ ، این صبیب مالکی اور بعض ثنا فعیر تعبر میں الممانودى بھى بين، ان حصات كے نزديكم ورجنازه كے وقت قيام سخب سے، عندائج ورينسور صب ، جناني اس باب كى بوتى صريب ملى أرباب جو حفرت على رضى السرتعال عندسكم وقعام وي سي قلم فى الجنازة تعرفعد بعداً كه آب شروع مين توكور يه موت تقديد كيس تهور ديا تقاكم ابونا، جمبور كامسلك يربي بيدوه اس مين نسخ كية قائل قيام كاقائل سيدونابله وغرة النول فياس دوسرى صريث كويعن لفى كى صريت لوبیان چواز پر محمول کیاہے ، بعنی ایک بھی تمام بنیں کرتے <u>عق</u>ے بیان جواز کے فى القيام للجنازة كى بعدد وسراباب بآل وخصة فى ترك لقيام لها قائم كيا جيساكه جهور كامسلك سب، چنا نجامام ترمذى قرات بين صديت على كربعد: والعمل على بزاعند بعض الالعملي، قال الشائني: ومِزْا الصح شي في بذا الباب، ومِزْا الحديث

عه بلكرمف المناحم، اورحنابله كے مذہب كى تحقيق آگے آرہى ہے ١٢

نائ الحيية الاول (اذا لا تيم الجنازة نقوما) وقال حوال شاء قام وان شاء لم يقي، وهذا قال اسحاق بن ابرا بيم احد وفي تخذ الاحزى فعندا حرصة بين المرابيم الحديث الاول. يجوا بهون قي حاذى سعيبيان مذا بهب كے ذيل ميں نقل كيا؛ وقال احين حين ان مذا بهب كے ذيل ميں نقل كيا؛ وقال احين حين ان مذا بهب على احدالقيام للجنازة الاحتمام اخرى وقال اكثر ابران الم احداد المعالم المعالم المحالة وقال اكثر المام ترمذى اور حاذى كالم مسيم حلى بواكه الم احدك تزديك ان سله مين تخير به، بم في اور الكام الاحتمال الديمة الادبية والمحالة المحالة والمحالة المحالة والمحالة و

اسم سنگ کے جمہور کھی قائل ہیں کہ وضع فی اللحد سے پہلے جلوس میں کوئی حرج ہنیں ہے بیط سکتے ہیں، البتہ وضع عن اعناق الرجال سے تبل جلوس کروہ ہے عن دالجہور خلافا فا للمالکیۃ فیجوز عست دھم، ان دونون سنلوں کو الگ الگ مارے مجمعات اللہ معراح معراح معراح معراح محمد معراح م

عد النااعمد بن يونس الخ. وفيه - قال ابودائد ، روى الشوري هذا الحديث عن سهيل عن ابيه

عن إلى هرسية ريض الله تعالى عند، قال نهد عنى توضع بالايمن، وروا لا ابومعاولية عن سهيل، قال: عني توضع في اللحد، وسنهان احفظ من الى معاوسة -

اس کی توضع بہدے کا س صدیت کو سہمیل سے روایت کرنے والے تین ہیں، آول زمیر جن کی دوایت شروع میں بہت، دوسرے توثری، تغیر سے اوم معاویة، زمیر کی روایت میں حتی توضع مطلقا ہے اور توثری کی روایت میں حتی توضع بالاحری ہے، مصنف فرار ہے ہیں کہ مغیان حتی توضع بالاحری ہے، مصنف فرار ہے ہیں کہ مغیان احفظ ہیں ابومعا ویہ سے امرائے حتی توضع بالارض اس جہنے اور مسئلہ بھی اس طرح ہے، اب اس باب کی جلر روایا برمشترک طور پر کلام آگیا، ان احادیث کی تخریج اس طرح ہے، حدیث عامر بن ربیعہ رحنی الدر تعالیٰ عنداخر جا بخاری ومسلم والتر فری والنسانی واین ماجہ۔

و مديث الى سعيد الخدرى وضى الشرتعالى عنه اخرج البخارى وسلم والترمذى والنسائي من مديث الى سلمة بن عبد الرحن بن عوف عن ابى سعيد بنخوه، واخرج سلم من مديث ابى صالح السان عن ابى سعيد وحديث عابر رصى الشرتعالى عنه اخرج البخارى وسلم والنسائى وليس فى حديثهم وقلما ذهبينا لمخل. وحديث على رضى الشرتعالى عنه اخرج مسلم والترمذى والنسائ وابن ما جريخوه -وحديث عيادة بن الصامت رصى الشرنعالى عنه اخرج الترمذى وابن ماجرة المالمنذرى -

باب الركوب فى الجنازية

جنازه کے ساتھ سوار ہوکر جانا بلاعد رکے خلاف اولی ہے اور والیسی کے وقت سوار ہونے میں کچے ہوج ہندیں، شانعیہ کے پہاں کرامہت کی تصریح ہے وئی مغنی المحتاج حاصی ولایائس بالرکوپ ٹی الرجوع مہٰمالانہ صلی اللہٰ تعالیٰ طیقالہ کم رکب قرسام موڈلا لمارجع من جنازۃ ابی الدصراح رواہ سلمن صدیت جا پر بن عمرۃ دصنی اللہٰ تعالیٰ عنہ دایا ٹی الذھاب فتقدم انہ بیکرہ الالعذر کیعد المکان اوضعف اھ وصکنا قال النودی۔

عن ثوباً من الله من الله من الله تعالى عليه والدوسلم أرقى بداية وهوم عالجنازة فإى النايرك خلسا المصحف أبي بداية فركب الخ-

یعن آپ ایک جنازہ کے ساتھ تشریف لیجارہ سے تھے لوگوں نے سواری بیٹ کی آپ نے رکوب سے انکار فرمایا، اور واپسی میں جب سواری بیٹ کی گئی تو آپ اس پر موار ہوگئے ، کسی عابی کے سوال پر آپ نے قربایا کہ جنازہ کے ساتھ طائکہ پیدل چل رہے تھے اس لئے میں نے اس وقت رکوب کو مناسب رہجیا، اب جبکہ وہ چلے گئے تو میں سوار ہوگیا۔
اور ہاپ کی دوسری حدیث میں ہے کہ حضور صلی انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ابن الد حداح پر منساز جنازہ برط می رویقال: ابوالد حداح) پھر گھوڑا لایا گیا آپ اس پر سوار ہوگئے، جو آپ کو لے کر دوڑ پڑا، اور ہم آپ کے بھے پیدل دوڑ تھے واپسی میں میں تھا۔ ابوداؤر کی روایت تی رہوئ کی اوایت میں دوئ کی توایت میں دوئ کی توایت میں دوئ کی توایت میں دوئ کے اس سے ساکت ہے لیکن تر مذی کی روایت میں دوئ کی تھر تری ہے۔

حديث تُوبان رضى الشرتعاليٰ عنه احرَمِ البزار.

وحديث جابر بن سمرة رضى الشرتعالى عند اخرجمسلم والترمذي والنساني، قاله المنذرى

باب المشى المام الجنازة

ويس علماد كمياني مذابهي إس الآم الزافعي كونزديك مشى المليخازه مطلقًا مستحب ہے، اور امامؓ مالک داخر کے نزدیک راکب اور مامٹی میں رق سے، راکب کے لئے سیجے چلنا انعنل ہے اور مائٹی کے لئے آگے جلنا، اور تنفیہ کے نزدیک مطلقاً سیجے جلنا انعناہے اقرسفان اوريانخورك التخد بالترجي يعي دوان برابريس، واليمال فارى اوريانخوان مدسب يرب النكان مع البحنازة لنسار فالانصل المهما والأفخلف (بإمش لبذل) يه يا بخوار مذهب ليرابيم بخنى كله بير كما في الاوجز ، براختكاف صف انصلیت میں ہے اور جواز میں کوئی کلام نہیں فیجوز فی انجہات الاربع بالا تفاق کما فی التعلیق المجر بعضیہ کی دلیل ایک تو وهُ ہے جو ہارسے یہاں۔ باپ اتباع المیت بالنار ، می*ں گذر کئی جس میں ہے ۔* ولایمیٹیٰ بین پرمیرا۔ اورایکہ جواً سُندہ باب کے آخر می*ں اُز ہی ہے۔ الجناز*ۃ متبوعۃ ولا تنتیج کیس معمامن تَفَدَّعُهما، کیکن پرمدیث ضعیف سے اپوماجڈ راوی کی وجہسے، قال ابوداؤد: اِبومامدہ جِدَا لابعرف، اورشا نعیہ کی دلیل باب کی مہلی مدیث ہے، عن مالم عن ابیہ قال رأيت الني ملى الشرتعالى عليه وآله وسلم وابا بكر وعمر يكشون المام الجنازة اليكن مصنف عبدالرزاق ميس ايك طويل مدير ي كے ديل ميں اس طرح سے كرحفرت الدسميد فدرى وقنى الله تعالى عند حفرت على فى فدمت يى آيا اوسلام كے بعدال سے یہ وال کیاکہ مجھے پیتبلاً دیکئے کہ جناً زہ کے آگے جلنا افضل ہے یا سے مقواس پر وہ ترش رو ہوئے اور فرمایا بسبجان الثر! تم جبيسا آدى يرموال كرتاب، اور مجر فرمايا ---- تسميه اس ذات كي جي محصل الله تعالى عليه والدوسلم كو نی *برحق بناگر بھی کہ جزا*زہ کے سچھے حلنے والے کی نصنیا ہے ج<u>ائے والے برایسی ہے جیسے فرض نماز</u> کی فضیلت لفل مے ہ اس برحضرت الوسعيد خدرى في عرض كياكم ميس في توحضرت أو بردع كوفلال نفيارى كيجناك كما تم المح المحية المح ب يرتضرت على سكرائے اور فرما ماكدكما وا تعى اليساكرتے بوئے در يجھا ہے تمہنے ان كو؟ امنوں فے کہا باب، میر حفرت علی فیے فرمایا کاس میں در اسکر آئیں کہ دہ سیجھے چلنے کی فضیلت اس طرح جانتے تھے جوس نے بیان کی بیکن بات بہسے کہ اگر وہ جنازہ کے پیچے چلس کے توجنارہ نے جانے دالے تنگی میں بڑھائیں گے اوپ ادراحترام مين اس لئة وه آگے بيلت تقي لوگون كي مهولت كى رعايت مين اه مختقرا (مصنف عبدالرزاق م ٢٣٠٠) بزل مجهود میں پر روالیت مخقر ابرائع کے توالہ سے تھی لکھی ہے۔ وصيرت ابن عمرضى الشرتعالي عنها اخرج الترمذي والنساني وابن ماجر، قال المنزدى

الراكب يسيرخلف الجنازة والماشى يستى خلفها وإمامها وعن يمينها وعن يسارها قريب منها والسقط يصلى على دول دى المناه عن ية والرجمة ،

صادة على طفل ميں مذاب يكر المغيره بن شعبة رضى الترتعالى عندى يه صديث تر مذك شريف بين لفظى تغيركيدا ته الحالي على المسلود المسلود

استعل الیکن امام ترمذی نے اس صدیت کی سندس اصطراب بیان کر کے اسک میدی کورف برترجیح دی ہے الیکن امام ترمذی نے اس صدیت کی سندس اصطراب بیان کر کے اس کے دقف کورف برترجیح دی ہے الیکن جمہور علمار اور بھتی المرترجیج اللح مة علی محل مندالتعارض جمہور علمار اور بھتی المرترجیج اللح مة علی محل مندالتعارض

اس مسئله كاطرف بهارس يهال الشّارة كتَّاب الفرائف ميس « اذااب تقل لمولود وُرَّت ، مدين كَ دَيل مي آجيكا مع ، و والحديث خرج التروزي والنسان وابن اجر ومديث ابن ماج مختص قال المنزدي -

باب الاسراع بالجنازة

آگے اُس حدیث میں اسراع کی حکمت کی قرف انتمارہ سے کہ اگر وہ میت نیک اورصالح اُ دی ہیں توظام ہے کہ اس کے لئے دیاں عالم اُ خرست میں خیروخوبی ہے تواس کا تقاضا یہی ہے کہ اس کو خیر کی طرف جلدی پہنچایا جائے اوراگر وقائض ایسا نہیں ہے تو مجروہ مشرہے جس کو اپنے کندھوں سے جلدا آباد نا ہی بہترہے۔ وكنا نفينى مشياخفيفا فلحقنا ابوب كوة وضى الله تعالى عند. قرفع سوطله يعنى مجثاره بين أسمة چل رسم عقر تو بي محصرت الويكره رضى الله تعالى عند إبنا كوالم المطالبي الرسم بي يحج دوارك ، تنبيد كيك ، اور فرما يا كرجب محصور صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كسما تقة حبازه كرساعة جاتے تھ تو خوب تيز جلتے تھے۔

د صديثُ إلى بحرة اخر مِالنسائي، قاله لمنذري.

والجنازة متبوعة ليس معهامي تقدمها واس مديث بركلام عادس يهال بيك كذر ديكا اخر جالتر مذى وابن ماجه و وديث ابن ماج مخقر قال المنذرى -

باب الامام يصلى على من قتل نفسه

ترجمة اليا والعرسامين بالرياس المحمد المجاورة المراد المرد الم

حدث خابرین سفرق دض الله تعالی عند قال سف رجل نصیح علید فتجاء جار الی سول الله صحالله تعالی علی سما فقال اند قد مات قال دوله اند له به به به علی سما فقال اند قد مات قال دوله اند له به به به علی سما فقال اند قد مات الله می الله تعالی عند فرات بین کدایک شخص مریض کقااس پر مصنم وین محتا اس بر مصنم وین محتا اس کا جواید پر وی کقاوه تصوصلی الله تعالی علیه والد و محمل کی خدمت بین به با در این کواس کے مرنے کی خردی ، آپ نے فرایا کہ تھے کیا خبر کدوه مرکیا، اس نے کہا کہ بین توالیا ہی محتا ہوں ، آپ نے فرایا کہ تھے کیا خبر کدوه مرکیا، اس نے کہا کہ بین توالیا ہی سمجتا ہوں ، آپ نے فرایا کہ تھے کیا خبر کدوه با اور نے کی آواز سنائی دی ، وہ خص بھر آپ کے پاس ایا ہی کہنے گئے کہ دوه مرکیا، آپ نے فرایا کہ ایمی بنیس مرا، شخص لوٹ آیا اس کے بعد دی ، وہ خص بھر آپ کے پاس آیا می کہنے گئے کہ دوه مرکیا، آپ نے فرایا کہ ایمی بنیس مرا، شخص لوٹ آیا اس کے بعد کو سے کہا کہ حضور کو جا کہ اطلاع کرنے کے دوس بڑدی نے اور ان قواس بڑدی نے اور ان کے کھر گیا در اس کو دوس بھر دون نے اور ان کو دید دعاد دی الله حدالدند کی دون بڑدی اس مرنے والے کے کھر گیا در اس کو دوس کو سے کہا کہ موس کے کھر گیا در اس کو دوس کو سے کہا کہ مراب کو دید دعاد دی الله حدالدند کی دون بڑدی اس مرنے والے کے کھر گیا در اس کو

حاکر دیکھاکدا میں نے خوکشی کی ہے تیر کے دھار دارحصہ سٹنے ، اس کے بعدوہ پڑوسی حضوصلی الٹرتعالی علیہ وآلہ وسلم کی خدیرت میں کیا اور آپ کواس کے ہلاک بوجانے کی خبردی، اور آپ کے سوال پراس نے عرض کیا کہ میں نے خود دیکھا ہے اس کی تورکشی كو، آب قتاكيدًا اس سے بحردريانت كياكة كياتون ايسادي هائي اس في كها بال، اس برآب في فهايا ايسي مبورت میں اس کی تماز ہنیں بڑھوں گا۔

والحديبة الخرج سلم والترندي والنسائي وأين ماج مختقرا بمعناه.

بابالصلاةعلمن قتلة الحدود

یعن بوشخص حدمتری میں ماراجائے اس کی نمازجنازہ ہوگی یا ہمیں ؟ جمہور کے نزدیک ہوگی اور زہری کے نزدیک مرجوم کی نماز ہنیں بڑھی جائے گی اور تصاص کی صورت میں بڑھی جائے گی، اور اہام مالک واحدسے بیمَردی ہے کہ ام خود نماز نه بیر مصاس کی البته حنفیه کامذ مرب قطاع الطریق اور بعای کے بارے میں بیہ ہے کہ ان کی نماز جنازہ مطلقا عن ابى برزة الاسلمى رضى الله تعالى عندان رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم

لهيصل على مأعزين مالك وليم يندعن العتلاة عليد

ماعزبن مالك الأسلى رضى الشرتعالى عنجن كرجم كاقصمتهورسك ان كانازجنازه كم بارس ميس روايات مختلف ہیں،بعض میں اثبات ہے بعض میں تفی ، نفی تو صدیت الباب میں ہے اور بخاری کی ایک روایت میں ہے ہروایت جابر؛ فقال لالبني سلى الله تعالى عليه وآلمه وسلم خيرا وصلى عليه "قال لبخارى: لم يقل يونس وابن جريج عن الزمري فيصلى لم ا ورسلم كي روايت ميں ہے ، فما استغفر له دلاست تر ، اوراس كى ايك روايت ميں ہے ، قال استغفر والماع زبن ما لك فقالوا غفران للماعز بن الك، مافظ في فتح السبارى بين جي بين الروايتين اس طرح كيا بي كدايد في يلك دن الن يرخماز منیس بر می اور دوسرے دن بڑھی جیساکرسن ابی قرہ میں ہے، اس بی سے فقیل یارسول انٹر انصلی علیہ ؟ قال: لا، قال نليا كان من الغدكت الصلوا على صاحبكم نصلي عليه رُسول الشرصلي الشرنح الي عليه والرسلم والناس وتين المراد بالصلاة الدعاء **خالك لا الماعز بن الكرمني الأرتعالى عنه يرنما زيرُ بصف كه بارسي مين توروايات مختلف بين بيكن ام أوّ غايد تناً ·** جَبُنِيجِس بُرِستَقَل باب كمّاب كرود ميں آئے گا، اس ير نماز ير مصنے بارسيس سب دوايات متفق بيں كه أي نے ان برنازجستان برهی اس فرق کی دردگیاہے ؛ اس پرام طحادی نے مشکل الا تارس اس طرح تحریر فرمایا ۔۔۔ کہ امراة جهنيه ابت ادير مدمارى كران كو تفديس الله كان ان كاروايت مي القريح ب كد تجه اب او يرمدمارى

له يترجه مشعقى كاسيجس كوبيكان يمي كيتة بين، يترك اذك.

کرانی ہے اس گناہ کی وجہ سے ، سخلاف حضرت ماعز رضی الٹر تعالیٰ عنہ کے کہ ایکے بارے میں یہ آباہے کہ ان سے جب اس گناہ کا صدور ہوا اور انہوں نے اس کا ذکر اپنے بعض لوگوں سے کہا تو انہوں نے پرمشورہ دیا کہ تم اس بات کا ذکر حضور سلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ دسلم سے جا کر کرو ، لیس وہ آپ کی خدیمت بن اس نیت سے گئے تھے کہ ترایز حضور کی لا تو تعالیٰ الدہ اللہ سے جا کر کرو ، لیس وہ آپ کی خدیمت بنا کا شوت نشر می ہوگی اور آپ نے درجم کا فیصلہ فر مادیا اور اس پرعمل در آ مدشرور حا ہوگیا آتے ہیں اس صورت میں ان کی تو بہ کا تحقیق نہیں ہوا ، یہی سبب ہوا دولؤں دیا وغیرہ دینے والوں نے غلط مشورہ کے اور اور اس کے بار سے میں ان کی تو بہ کا تحقیق نہیں ہوا ، یہی سبب ہوا دولؤں کے بار سے میں ان کی تو بہ کا تحقیق نہیں ہوا ، یہی سبب ہوا دولؤں کے بار سے میں ان کی تو بہ کا تحقیق نہیں ہوا ، یہی سبب ہوا دولؤں کے بار سے میں ان کی تو بہ کا تحقیق نہیں ہوا ، یہی سبب ہوا دولؤں کے بار سے میں ان کی تو بہ کا تحقیق نہیں ہوا ، یہی سبب ہوا دولؤں کے بار سے میں ان کی تو بہ کا تحقیق نے اس کی تو بہ کا تحقیق نہیں ہوا ۔

بالبالصكلة على الطفل

یونمولود کی نمازجنازه کس صورت میں ٹرحی جاتی ہے اورکس میں نہیں پیرستملہ بانتفصیل مع اختلاف نم اس سے قبل ، بابلشی امام بجنازة ، میں ، السّفقط بیسائنلیر ، کے تحت گذر جیکا۔

عن عائشة رينى الله تعالى عنها قالت مات ابراهيم ابن النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم وهوابو

شانية عشرشهرا فلميصل عليه رسول اللهصل الله تعالى عليه والدوسلعر

اس كے بعد مصنف ف دوروايتي اور ذكركي، شمعت البيدي قال: لمامات ابراهيم ابن النبي صلى الله تعالى عليه وأله وسلوصلى عليه واله وسلم صلى الله تعالى عليه وأله وسلوصلى على النه تعالى عليه وأله وسلم على ابندا براهيم وهوا بن سبعين ليلة ، ال روايات عن عطاءان النبي صلى الله تعالى عليه وأله وسلم صلى على ابندا براهيم وهوا بن سبعين ليلة ، ال روايات مين باب كي حديث اول بيني مديث عاكت مجوكم موصولا بهاس من اذك نفى به كه آب نه البين صاحبرا ده برنما زمين بنين برهي اور بعد كي دوروايتين بعنى مرائم مرائم وروايتين بعنى مرائم برائم اورمرس على المان دونون مين منعد واحاد يرت بمند من ومرسكه بيان كي بين ، برهي مناز باليه مندة واحاد يرت مرسلة ، قالم تدة عن ابن عباس . والبراد بن عاذب والنس والحدرى ، اس كه بعدان مين سه برايك كوب نده و دكركيا ، چنان بي ابن عباس كي دوايرت كوابن ما جسم ، اور و ديرت البراد كوم ناديم الموسم ، اور و ديرت البراد كوم مند براد سه ، اور دوايات مرسله اور بي تقى سه ، اور و ديرت النه من يه و دويرت البرسم و مند براد سه ، اور دوايات مرسله اوربي تقى سه ، اور و ديرت السه ، اور و دايات مرسله اوربي تقى سه ، اور و ديرت النه و مند و دويرت البراد به ، اور دوايات مرسله اوربي تقى سه ، اور و ديرت النه من دويرت النه مند و دويرت النه و دويرت النه و دويرت المند و دويرت المنه و دويرت المنه ، اور دويرت المنه ، ودويرت المنه و دويرت المنه و دويرت المنه ، اور دويرت المنه و دوير و دوير المنه و دويرت المنه و دوير المنه و دوير و دويرت المنه و

کے دیل میں سروع میں یہ ابوداؤد کی دومرسل روائیس ذکر کی ہیں اور بھرا گے لکھاہے، وروا ھا البیہ تی وقال ہنرہ الآثار مسلم و ھی تشد الموصول ، وروایات الاثبات الذی روایات الاثبات الترک ، اس کے علادہ اور بھر دوایات برسلم انہوں نے ذکر کی ہیں ، اس کے بعد احادیث الترک میں ابوداؤد کی حدیث عائشہ ذکر کی ہیے اور بھر ذماتے ہیں کہ دو کولئے طابی سل عطار و قال ہذا اولی الامرین وان کان حدیث عائشہ آسس ایھا آؤا ہے امام بہتی ، خطابی اور الم زملیعی ان حفرات کا میلان ترجیح اثبات کی طرف ہیں انہوں نے اس کی جفر علی اثبات کی طرف ہیں ، اس کے بعد علام در ملیعی قربات ہیں کہ جو لوگ ترک صلاح کونسلیم کرتے ہیں انہوں نے اس کی جفر علی صفیل میں میں ایک ہیں ایک ہیں اور ایک ہیں میں اور ایک ہیں اور ایک ہیں میں اور ایک ہیں میں میں میں میں میں میں اور تیک کہ بی بی برنماز مہیں پڑھتا ہو دیکہ اور سے میں براہ ہے ، او عاش لکان نبیا ، اور ایک مستنفی ہوتے ہیں ، اور تیک دبنی بی برنماز مہیں پڑھتا ہو دیکہ ان کے بارے میں براہا ہے ، او عاش لکان نبیا ، اور ایک مرد یہ ہوتے ہیں ، اور تیک دبنی بی برنماز مہیں پڑھتا ہو دیکہ ان کے بارے میں براہا ہے ، او عاش لکان نبیا ، اور ایک مرد یہ کہ مرد یہ کہ ان اور ایک بنی بی برنماز میں میں براہ ہے ، اور ایک دبار سے کہ ان اور ایک بنیا ، اور ایک میں براہ ہیں میں براہ ہے ، اور ایک ان نبیا ، اور ایک موجوب کے دائی اعلی بالصواب (زماجی میٹ ہے)

رت ابرامیم کی مدة العمر ادوسری بات احادیث البابین حضرت ابرامیم کی مدة العرکے بارسیس ہے است البابین حضرت ابرامیم کی مدة العرکے بارسیس ہے البابی مدین میں اختلاف روایات کے بیادر ایک قل اس میں مولد ماہ کابھی ہے اور ایک قل اس میں مولد ماہ کابھی ہے

باللصلاة عى الجنازة فى المسجد

يشا نعيرتنا بله كے نزديك جائز ب بلاكرابت، اورحنفيد الكيدك نزديك بي عتبين كروه ب تحريًا، وقيل تنزيمًا عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت والله ماصلى ويولى الله معالى الله تعالى عليه وأله ويسلم على مهيل الله تعالى عليه وأله ويسلم على مهيل ابنى البيضاء اللفي المسجد، ادراس كه يعركى دوايت يسب على ابنى بيضاء في المسجد،

حضت عائش رمنی؛ نشرتعالی عنها فرماری بیں وانشرحضورصلی انشرتعالیٰ علیہ واکہ وسلم نے مہیل بن بیعنارا وراسکے میعانی کی نماذ چنازہ مسیمہ بی بیر پڑھی تھی۔

یه روایت بهان مخقرب اور صحیح سلم مین مفصلاً به وه یه که حضرت عائب رضی انشر تعالی عنها نے حضرت سعد بن ابی و قاص رضی انشر تعالی عند کی نمف از جنازه کے بارسے میں یوں فرمایا که اس کو سیومیں نے آئیں تاکہ وہ بھی ان پر نماز برطر سکیں، نوگوں کو اس پر اشکال ہوا ، اس پر انہوں نے فرمایا ، ما اسرع مالنسی الناس ، ماصلی رسول انٹر صلی انشر تعالی علید و آلہ وسلم علی سہیل بن البیضا والانی المسید۔ شانعير خالم كاستدلال باب كاس بهلى عديث سه، اورصفيه مالكيه كى ديل باب كى دومرى عديث ب عن ابى عربي كروسى الله تعالى عند قال رسول الله صلى الله تعالى عليه واله ويسلم من صلى على جنازة في المسحد فلاشى لد.

شافعیہ دغیرہ نے اس کے دو جواب دیتے اول یہ کہ وہ صعیف ہے تفرد ہمائے مُونی التوامم، دوسرا یہ کہ ایک روایت میں فلاشی علیہ ہے، لیکن اگراس حدیث کا صعف تسلیم بھی کر لیا جائے تب بھی حدیث عائشہ جو کہ سیم کی حدیث ہے وہ کون سی شافعیہ ہے موافق ہے بدووجہ، اول یہ کہ روایت میں ہے: فانکرالناس علیہ اجس سے علوم ہوتا ہے کہ عام طورسے حال بھے دمیوں میں اس کی کرا ہمت تھی، آخر وہ کیوں تھی، دوسرے اس لئے کہ حضرت عائشہ صلاۃ فی المسید کے بادسے میں جو نظیر بیش کر ہم بیں وہ حزب ایک دو جنازہ کی جس سے حلوم ہوتا ہے کہ آہے گا یہ معمول نہیں تھا، خلاف وغیرہ کی حالت ہو معمول نہیں تھا، خلاف وغیرہ کی حالت ہو یا زائد سے زائد میں اس کو نیجے حاست یہ میں دیجھئے کہ حضرت نام بالصواب، او جزیس اس پر تفصیل کا محفرت شیخ نے کیا ہے اس کو نیجے حاست یہ میں دیجھئے کہ حضرت شیخ نے کیا ہے اس کو نیجے حاست یہ میں دیجھئے کہ

سہیل ابن بیضاریں، بیضامہیل کی والدہ کالقب ہے، اور نام اس کا دُفدہے اور سہیل کے باب کا نام و مہب بن بریقة القرش ہے، قال النووی وکال مہیل قدیم الاسلام هاجر الی کجشة شمناد الی مکة شم هاجر الی المدینة و مشهد بدراً وغیر ہا

له قال ابن دشروسبب مخلف في ذلك صعيرت عائشة رضى الشرتعائى عنها الآتى عند مالك في الموطاه عديث ابى هريرة ان رموال الشرتعائى عليه أله يدم قال من صفي على جنازة في المسيود لماشى له وصيرت عائشة نابت وصيرت ابى هريرة غير ثابت ا وغير تعنى على بثرة لكن انكا الصحابة على عائضة بيرل على اشترا العمل المسال المسالة على الخيائية المسلمة المنهم ومنهم المنهم والمنهم المنهم المنهم

تونى سائم، نيزالم نوى فراتے بين كر بنوبيضارتين بين سَهَل، سَهَيل اور سَفَوَان اھ باب الدفن عند طلوع الشهدو غرومها

انهسمع عقبة عامروضى الله تعالى عندقال ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه والدرام

یعنی آب سلی انترتعالی علیه وآله و سلم نے ان اوقات ملاشیں نماز پڑھے سے اور میت کو دنن کرنے سے نع قرمایا ہے طلوع شمس، عندالاستوار، وعندالغرب، اوقات مہنیہ کروھ کابیان کتابے صلاۃ باب لصلاۃ بعدالعصر میں الدرالمنفود، حلد ثانی متنے پر بالتفصیل گذر دیکا۔

جنازه میں مذاہر ال بھر اصلاۃ جنازہ کے ہارہ میں وہاں یہ گذراہے کہ بعدالعصادر بعدالغجر جنازہ میں مذاہر ال بھر اقوبالاجاع جائز ہے ، اوران او قات ثلاثہ مذکورہ فی الحدیث کے یارسیس -- حنفیہ کا منبب یہ ہے کہ اگر جنازہ فاص ان ہی اوقات میں بہنچاہے تب توان اوقات میں پڑھنا جائز ہے بلکا ففنل سے اور تا خیر نے کی جائے کی فی الطحطادی علی المراقی، در مذہبیں، اور امام مثافعی کے نزدیک ان تیون اوقات مي بلاكرامت جائز ب اس ك كرنماز جنازه ذات السبب س اور نوا قل دوات السبب ان كريمان مطلقًا تهام اوقات میں جائز ہیں، اورامام احد کے نزدیک ان تینوں اوقات میں ناجائز ہد اور الم مالک کے نزدیک ان تین میں سسے دومیں ناجائز ہے اورعندالاستوار جائز ہے ا<u>س لئے کہ یہ</u> وقنت ان کے یماں اوقائت منہیہ میں سے تبیں ہے۔ ب اختلاد ائمه ا دوسرابزراس مديث كادنن في بذه الاوقات ب،اس ك بارسے میں پہسے کہ دفن عند کیمبوران او قات میں محروہ بہیں يهى حنفيه ومالكيه كامذم بسب ، البنة الم ما حدك يهال مكروه ب كما في المغنى والروض المربع ، اورا الم شانعي كامسلك الأح نطابي سفيه كمعاسسة: وكان لشافعي برك الصلاة على مجنائز أيّ ساعة شارس بيل او مهار وكذلك الدنس ايّ وقت كان من ليل اد منهار، بعن امام شانعي كے نزديك صلاة اور دنن دولوں كاحكى كيساب سے بعنى مطلقا ہوا زفي جميع الاوقات، المذاخلاصرية كلاكه دفن في مذه الادقات عندالجبور ومنهم للائمة الثلاثة الحنفية والمالكية والشاقعيه جائز بالانتهاورا تمرين صصرف الماحد كيميان مكروه ب، لهذا يه جديث حنابله كينزديك توايي فابر بررى جناني الم الودادد چونکھنکیل ہیں اہنوں نے اس مدیث کوظاہر پر رکھ کرباب الدفن قائم کیا، اور منفیہ و الکیک کے نزدیک مؤول سے کہ دنن سےمرادصلاۃ علی اجنازہ ہے، اور شافعید کے سرمال میں خلاف کے یونکران کے بیاں دونوں جائز ہیں ان کے نزديك كوصلاة بعنازه يرمجول كرتامفيد بنيس اسى كئة إمام نؤوى رحمة الشرعليه نيه أورراه اختياري وه يه كرقبر سے مراد تو دفن ہی ہے ہیکن بطلق دفن مراد نہیں بلکہ تقد الدفن فی ہذہ اللہ وقات بینی تصدا تا پنے کرے ان ادقات میں پڑھنا، کما صرح ھوبہ فی شرح مسلم فی شرح ہذا الحدیث، لیکن امام تر بفک رحمۃ الشرعلیہ نے اس صدیث کوصلاۃ پرمحول کرتے ہوئے ترجہ قائم کیا ، ماجار فی کواھیۃ صلاۃ الجنازۃ عندطلوح اسٹمس دعندغروبہا ، امام تر مذی کے بارے میں شہور تو ہی ہے کہ وہ شافعی المسلک ہیں لیکن ان کے اس ترجہ سے مسلک شافعیہ کی توکوئی موافقت ہو نہیں دہی ہے ، ہال جہورک سادیل بہی ہے ۔ والحد سیٹ خرج سلم والتر مذی والنسائی وابی ماجہ ، قال المندری ۔

باباذاحضرجنا تزرجال ونساءمن يقدم

بالباين يقوم الامام من الميت اذاصلحليه

يعناام كوجنازه كي معسك مقابل كعرام وناچليت

مسئلة الماب من دار ائم تلاث مناف مسئلة المراكمة المام الك كنزديك عندوسط، اورائم تلاث ك كليت قواس من مناف المراكمة المرا

عن نافع ابى غالب قال كنت فى ميكة المورك دف وي جنان المعهاناس كنين قالى جنان عبد الله ين عمير مكة المريد بعروس ايك ميك كانام ب، ولي مريد كري الداون كم يار سكوكية بي، الوقالي كمة بي كمي

سكة المربدين تقاقة ميرب سائيف ايك جنازه كذراجس كيرباعة براجي تقالوك كيت تقفيكم يعيدالترين عيركاجناله ب توسی می اس کے ساتھ چلنے لگا، آچا نک میری نظرایک ایستی فسیریر ی جس نے باریک می جاندادر در کھی تھی توایک ترك تعوري برمواد تحارض في المصري الك كيرا وال ركها تعادهوي بجيد كيك، توس في دهاكد و ودهرى صاحب كون بي، لوگوں نے کہاکہ دائش بن مالکنیں ہیں جَب جزازہ دکھا گیا قوصوت انس وضی انٹرتعالی حداس برخاز رو صانے کیلئے اس کے قریب کھڑے ہوئے جس میں ابنوں نے چار کی اِس ہمازسے فارغ ہو کرجسید وہ پیھنے لکے قولوں خون کیا کہ یا کیا اضامی الارت كاجنازه ب اس يربعي نازيره ديجي وعليهانت اخضر جس يرمبررتك كالبواره مقافقام عند عجيزتها نوكوب نيد وجهاكيا حضوصلي الشرتعالى عليراك وسلم اس طرح تهازجنان برصائة عقر وينى جارتك ري ادرمرد كم جساده میں سرکے قریب اور مورت کے جنازہ نیں ، سرمین کے قریب، توامنوں نے جواب دیا ہاں ایسے ہی بڑھا تے تھے۔ اس کے رمير روايت ميس حصرت النسمة تعزوه حنين كاليك فاص دا قدرسنايا جس مين يدسه كغزوة منين مين شروع ميس لمان عياك براسيس بحقه اوركفاريس المشخص ايسائفاجس نيربت بئ سلما يؤب ميں خونرمزی کر رکھی تقی جس کے ماریے يس إيك صحابي فيد ندر مان لي كه الريم في اس كافرير تالوياليا وسي اس كاردن اراد تركا ، يوجب الخرس مالون كوفتخ بهونئ اوران كافرول كومصنورصني الشرتعالي عكيه وآله وسلمرك ياس لاياجار بإعقابيعت على الاسلام كمصيف تقال س یہ کافر بھی آپ کے یاس آیا اور آکر آپ کے یا تھ پر بیعت برنے کا ادادہ کیا مگر آپ قف کا اس کی بیعت سے ركے رسبے تاكدوه صحابی إی نذر يوری كريس، گروه صحابي اس انتظاريس رسيے كدائي ان كواس كے قتل كا مكرو مائيس، اوربغيراتيب كي إجازت كيراس كوتستشل كرسف كي ان كوبهرت منبوئيّ .اس بي كير وقعة بھي بوكيدا جرچينوسلي الله وتعالى علوليكم نے دیکھاکہ وہ محابی ویسے ہی کھڑے ہیں این نذر بوری منیں کررہے ہیں تو آپ نے اس کومیت فرماکراسلامیں واصل فهاليا،اس يروه محابى وض كرف كي يارسول التربيري نذر كاكيا بوكا، أيف فهايا كرين إبناها تعامى ليع وروكا تھا میعت سے تاکہ تو اپن نذر پوری کرہے ، توا منوں نے عرض کیا بارسوال ٹر آپ نے میری طرف آ نیکھ سے امثارہ کیوں نه فرما دیا، تو آب نے فرمایاکہ بنی اپنی آ شکھ سے اس قسم کا اشارہ ہنیں کیا کر تاجس میں ظاہراور باطن کی مطابعت منبو۔ استميم كاوا تعدكماب أبجاد بأب تسل الاميرولا يعض عليالاسلام مين عيدالشرين إبى مرح مستعلق كذر ويكلب وبال برخصنوراقد وصلى الترتعالي علية المرحم كايرار شاد كذراب التالاينبغي نني ال تكون لمفائمة الاعين ... اورسال يردوايت كالفاظايرين الندليس لنبى ان يومض

اس پرایک سوال اور جواب بھی وہاں گذرجہ کا۔ یہاں آگے روایت میں تھے: الوغالب کہتے ہیں کہ میں نے لوگوں سے دریا فت کیا حضرت انسس کے اس عمل کے بارے میں ۔ یعن عورت کے جنازہ میں اس کے سرین کے قریب کھڑا ہونا ۔ تو انہوں نے یہ بیان کیا کہ انہوں نے ایسا اس لئے کیا کہ اس زمانہ میں عور لوک کے جنازوں پر گہوا دے نہ میں موا کرتے تھے اس لئے امام اس کے سرین کے قریب کھڑا ہو جایا کرتا تھا پر دہ کے لئے۔ اس پر حضرت نے بذل میں تحریر فرایا ہے

کہ اس سے معلوم ہوا کہ عورت کے جنازہ میں امام کا قیام جیال عجز تہا خلاف اصل اور عارض کیوج سے ہے، اور اصل محل

اس کا صدر ہی ہے، لیکن چونکہ صدر اور واس دولوں قریب قریب ہیں تو ہوسکتا ہے دور سے دیکھنے والا یہ تھا ہو کہ

سرکے قریب کھڑے ہوں اس لئے اس نے عند رائسہ کہ ہمیا، لیکن ۔۔ لوگوں کے اس جواب پریہ اشکال ہے کہ

مہاں پر تو روایت میں تقریح ہے گہوا دہ ہونے کی وعلیہ انعش اختی ، تو اس کی توجیہ یہ ہوسکتی ہے کہ اصل بات

تو وہی ہے جولوگوں نے بیان کی سیکن حضرت انس چونکہ مطلقاً قیام حیال عجیز تہا کے قائل تھے اس لئے ابنوں نے باوجود
گوارہ کے ایساگیا۔

والحديث اخرم الترمذي وابن ماجه، قالالمت ذري -

عن سمرة بن جندب رضى الله تعالى عند فقام عليها للصارة ويسطها -

ہمارے استاد مولانا امیراحد کا ندھلوی رحمہ اللہ تعالیٰ فہانتے تھے کہ یہ صدیث حنفیہ کے فلاف ہنیں اس لئے کہ سید بھی وسط ہی ہے اس کیا فلاسے کہ سید کے بنچ بھی دوعضو ہیں بقل اور کہتیں (ٹائیس) اوراوپر بھی دوعضو ہیں سید بھی وسط ہی ہے اس کیا فلاسے کہ سید کے بنچ بھی دوعضو ہیں سیار میں اور اگر کوئی ہیا کشش کے اعتبار سے اشکال کرنے لگے توہم کہیں گئے کہ دونوں ہا محقوں کو سرکی جانب اطفاکر بھیلا دیا چلت بھر پیاکنٹ میں بھی ہرا ہمری ہوائے گی۔ یہ جواب توبس ایک نطیعہ ہی ہے۔ والی میں ایک نطیعہ ہی ہے۔ والی میں اس میں اسلامال التر مذی والنسائی وابن ماجہ، قالم المنذری۔

باب التكبيرعلى الجنازة

نماز جنازہ میں عدد تکبیرات میں روایات مختلف ہیں، قاضی عیاض فراتے ہیں، صحابہ کے آتاداس میں تین سے لیکر نوتک ہیں ان بیان میں اور میرے علم میں نوتک ہیں ایکن بعد میں چارکے عدد پر فقہ اور اہل فتوی کا اجماع منعقد ہوگیا احادیث جو کی بناید اور میرے علم میں ہنیں کہ کسی نقیہ کے نزدیک اس میں یا پخ نکیرات ہوں موائے این ابی لیلی کے (بذل) حدیث الباب میں صلاۃ علی القیر کا ذکر ہے۔ کا ذکر ہے۔ صلاۃ علی القیر کے انتخاب کی استقل ایک باب آر ہائے۔

عن ابن ابی لیدی قال کان زسید یعنی ابن ادقته بکبر علی جذا نزنا آدیجاً اوآنه کند علی جنازة خست آنو ابن ابی لیل جن کامسلک اوپر قاصی عیاض کے کام میں گذرا اس کا ماخذیمی روایت ہوگی ، اور اوپر یہ گذری چکاکہ اس میں اختلاف متروع میں رہاہے بعد میں چارت کچرات پراجاع ہوگیا تھا۔ والی دین اخر جُرسلم والترمذی والنسائی وابن ماجر، قالم للنذری۔

بابمايقرأعىالجنازة

صلت مع ابن عراس ضي الله تعالى عنهما على بدنازة نفراً مفاتحة الكتاب، فقال انهامن السنة-

نماز جنازة میں حنفیہ و الکید کے نزدیک قرارة فائخہ بنیں ہے ، امام شافعی واحد کے نزدیک ہے ، ہمار سے فقہار فراتے ہیں: والّا ثار فی عدمها اکثر، یعنی پنسبت ثبوت کے نفی قرارت میں اُ ثار زیادہ ہیں جنفیہ کے مزدیک مورہ فاتحہ

بنیت تناریرهی ماسکتی به بنیت قرارت تهین

صلاة جنازه کے ارکان ائمہ اربعہ کے نز دیک کیا کیا ہیں اس کی تفصیل او جزمیں مذکور ہے ،حنفیہ کا مذہب ہے اس ميں يداكما سے كمان كے نزديك عرف دوركن بين تكبيرات اربعه اور قيام، لهذا قاعدًا بلا عذرجا نزيميں صرف تكييراولى ميں رفع يدين كيا جائے اور تشتارير هي جائے ، اور دوسري تكبير كے بعدصلاۃ على البني يررُ ها جائے اورتسيري كُـ بعُددعاها ورحويتني تنجيرك بعدُب لام كذا في الدرالمخيّار. وقال ابن البهام: أما اركامهما فالذي يغيم ن كلامهم منها الدعام والقيام والتكبيير الى آخر ابسط، اورقرارتْ فانتح كوكتب شانعيه وحنابله مين اركان مين شاركياب، -والحديث أحرج البخاري والترمذي والنسائي، قالالمت ذري_

بأب الدعاء للمبيت

اذاصلية على الميت فأخلصوا لدالدعاء-

محضورا قدس صلي الشرتعاني عليه وآله وسلم ارشاد ومارس بهي كهوب تركسي ميت يرخاز يرصو توتم اس كصلت خلاص تام كيسا تقد عام كرو - اب يدكدكيا دعاء ليرهي جائة الى كاذكر آئنده آن والى دوايات مين آرباب، والحديث الزجابن ماجه قالالمنذري

شهدت مروان سأل ابا هريري رضى الله تعالى عتم -كيف سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه

وال وسلم بها على الجنازة؛ قال امع الذي قلتُ ، قال: نعم قال كلام كان سنهما قبل ذلك-على بن شماخ كميت بين كدمين مردان امير مدييزك ياس موجود متقاجيكه اس في سوال كيا حفرت الوسريره ضي الأتعالى عن

سے کہتم نے حصوصلی اللر تعالیٰ علیہ الدولم کونماز جنازہ میں کوئشی دعا پڑھتے ہوئے سستا ؛ اس سوال کا جواب آگے آر ہاہے ، لیکن جواب دینے سے پیلے حفرت الوہر برہ نے اس سے زمایا کہ کیابا وجود اس کے تو مجھ سے سوال کرتا ہے بومیں نے کہا تھا اور ہوسکتا ہے بیخطاب کا سبخہ ہو، یعنی یا وجود اُس کے جونونے کہا تھا، اس کی تشریح رادی يەكرر بابىيەكدان دونۇں كے درميان اس سے قبل كوئى بات پيش آئى تىتى، يەاس كى طرف اشارە بىسے توحىزت ابومېرە

کے کلام کا حاصل پرہے کہ جو بات میرے اور تیرے درمیان پہشے آئی تھی اس کا تقاضا تو ہر تفاکہ تو مجھ سے سوال نہ كرتا، مردان نے جواب دیا كہ ہاں یا وجوداس كے سوال كررہا ہوں، جو ہونا تھا ہوا عندالاصتیاج تو رجو ع كرنا ہى پڑتا ہے نمارجنازه مس جود عائس وارد بيس آگه اس معار کابيان به اللهمانت ريها دانت خلفتها دانت جنناشفعاء فاغفرله - اودموطاك روايت مين سعايوسعيديقيرى نيرحفرت الوم ري مسيموال كماكه أي انجنازه كيس يرط صقة بين امنون في كماكم مين جنازه كرمائة اس كر كرسي عِلراً بون بعرجب وه سامن وكعد يا جالب لا نكبه اولى كے بعداللہ تعالیٰ كی حدوثتار كرتا ہوں اور دوسری تكبير كے بعد اللہ تعالیٰ كے بنی برصلاۃ وسلام اور تبيسري تكبير كيەرىغىدىدىڭ مون اللىم غىدگ دان غىدك دانڭ أمْتِكَ كان كىتىندان لاالپالاانت دان محدا عبدك ورسولك، وانت أعلَم به، اللُّهُمَّانِ كَأَنَّ الْمُحَيِّنًا فَرْ ذِفِي احسَايِهِ وَإِنْ كَانَ مُرِسِيمًا نَجَّا وَزْعَنْ مَبِيَرَاتٍ ، اللَّهِ لِلاَتَّخِرْمَنَا أَجُرَهُ وَلَا تَغْبَرْنَا بِعِدُهُ ، اس دھائے بارے ایں او بر میں لکھا ہے کہ مالکید کے نزدیک س دعار ابسرمرہ کویر منا ستے جیساکدانی کتابوں میں تصریح سے او اور صفیہ کی کما بوس میں جود عاد مذکورہ وہ اکندہ روایت میں قدرے تفادت سے آرمی ہے ، وفی اللوجر میں ور وی طفرا الدعار العنى جوكمتب حنفيرمي بهاعن الى بريرة مرفوعا عنداحر والترمذى والى داؤد وابن حبان والبيهق اه اور شرح ا تنائ مدمر میں اکھا ہے کہ کامل دعایہ ہے ۔۔ اور پیماس کی ابتدار اہنوں نے اس دعاسے کی جو عنفیہ کی کما ہوں میں ہے۔ اس کے بعد کچے اور دعائیں ہیں جو اس دعا کے ساتھ شامل کرکے ان کے بہاں پڑھی جاتی ہیں، اور صحیم ملم میں عوف بن مالک منی الٹارتعالیٰ عهذ ذما تنے بیں کہ میں نے حضور صلی امٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو ایک نماز جنازہ میں پیڈ مَا اللِّهِ عَفِرَلَهُ وَادْتَمَه وعَافِهُ وَاعْفُ عَهْ وَآكُومَ ثَزَّلَه وَوَيْتَع مدَّفَلَهُ وَاغْسِلُه بِالما وَالشَّلِي وَالْبَرُونِيْمَ من الخطاما كما نَقِينَتَ لِنُوْبَ الْأَبْيَهِنَ مِنَ الْدُلْسِ، وَأَبْدِلْهُ دَا رَاخِيزَا مِنْ دَارِهِ وَأَهْلَأ خِيرًا مِن أَوْجِهِ واَ دُخِلالِهِنَّةُ واَ عِذُهُ مِن عِذَابِ الفَروس عذابِ النَّارِ ، آگے وہ فراتے ہیں گدیہ دعارس کرمیں یہ تمنا کرنے لیگا کہ کا منٹ يه جنازه ميرا موتما، اور حنا بذرك خيز ديك جيساكه ان كه كالإل مين لكها ہے يه دعار سے : اللهم اغفر لحيينا وميتت وشاهدنا وغائبنا وصغيرنا وكبرنا وذكرنا وانثانا انكه تعلم منقلينا ومثؤانا وانتتاعلى كل تثئ قدمر اللبيمن احييبة مسنا فاحيي على الامسلام والسنة ومن توفيهة فتوفه عليها اللهم غفرله وارهمه اوراس كيرسائة وه وعاد وحيح مسلم گذری _ (العده شرح العمده مثل)

عن بي هريرة رضى الله تعالى عند قال صلى رسول الله صلى الله تعالى عليدوالد وسلم على جنازة فقال الله ها غفرل حين اوميتنا وصغيرنا وكيرنا الخ وثراً خود اللهد التحرمنا الجري ولا تضلنا بعدة - مديث شماخ الزجر النسان في اليوم والليلة، وهديث إلى سلمة الزجر الترمذي والنسان، قال المنذري -

ابخرچاين ماچه، قال المندري .

عن وإثله بن الاسقع رضى الله تعالى عن وأل صلى بنارسول الله صلى الله على والدوسله على رجل من المسلمين مسمعة يقول: الله هران فلان ابن فلان في دمتك و حبل جواريك فقه من فيتنتر الفر وعدات الناريان العالمة فاع والحق الله هرفا غفر له وارجم والتعالية الغفور الرجم.

بإبالصلاةعلىالقبر

إصلاة على لقركامسكا يخلف فيرب ، شافعيرو حنابله كے نزديك مطلقا جائز سے الكيدك نزديك على لمشهور ناجا ئزيه اوريهي منفيد كامذبب به كما في الشزور. قفي الاومز عن لزرقاني: واما الصلاة على القبر نقال بمشروعية الجبور نهم الشانعي واحمد وابيي ومرب ، وما لك في رواية شاذة، والمشهورعية منعه، وبه قال الوصنيفة وانتخعي وجمائعة، وعنهمإن دفن قبل الصلاة شرع والافلا إه وقال الأبي فى الماكمال بمشهور قول مالك المتع والشاذجواز صافيمن دفن بغيرصلاة اصدام مالك كاجو قول شاذب وبي عنفيه كا مدبيب بيد فقي المداية إن دن الميت ولم يُعِيلَ عليه طائ قبره لان البني من الشريعة الى عليه الموسلم صلى على قبرام أن من الانصار؛ ونصيلي عليه تبلُّ ان تينسخ، والمعبّر في معرَّة ذلك اكبرالرأي هو تصيح، لاختلاف إلى والزمان والمكان، وفي بإمشه احتراز عماروي في اللمالي عن إي يوسف وحمار مشرتعاني الذيصلي على الميت في القيرا في ثلاثة إيام اله كويا مالكيه كالمبتهور قول لوَّيه مُواكِيمطلقانا جائز ہے اور حنقیہ کے نزدیک صلاۃ علی القراس صورت میں جائز ہے جبکہ میت کو بیفر صلاۃ كے دفن كرديا كيا ہو، اب يركمكب كك يوسى جاسكتى ہے اس ميں ايك دوايت يد ہے كائين دان تك، اور دوسلول جس كوصاحب بدايد نبي اختياركيا بالمرينتفخ ولم يتفسخ الين جبتك ظن غالب بوكرميت كاجم مجولا بيشابنين التوتك يم مسكة بين بولوك مطلقاً جوانك قائل بين ال كيريال بي أمين اختلاف بي كدك تك يُرْحى حاسكي بيد، المراحد المعنى كينزديك المشمر اورشافعيه كي اسين محلف روايتين بن متنه اكقول حمد، وتمنها ال ثلاثة ايام، ومتنها الم بيال جرا اوجس من الى هريرة رضى الله تعالى عندان امرأة سوداء اورجلاكان يُقتُكُ لمسجد فقلًا النبي صلى الله تَعَالَىٰ عليه وَالْدَوْمِ نَسْأَلُ عَدْ نَصِّلُ مَات، نَعَالَ اللهُ أَذْ نَتَهُ وَيَا بِهِ ، قَالَ كُلَّو فِي علي قير يؤفَّدُ لُو فَ فَعِلْي عليه -

عديث الهاسين اختلاف روايات احاشير بذل من حضرت شيخ لكية بين قال الحافظ في الفتح ماس ان الشكر معنى المراد وقال المفاح المناس المناس المنسل المن

ا ذا ما تت فا ذَوْ وَ بِهِ الْحَرِّيَّ بِحَارَتِهَمَ الْيِلَا فَكُرُوهُ اللهِ وَقَطُوا بِهُولِ النَّرْصِلِ النَّرْ اللهِ اللهِ وَالْمَا اللهِ عَلَيْهِ اللهِ وَاللهُ عَلَيْهُ اللهِ اللهُ اللهِ عَلَيْهُ اللهُ ال

مضمون صدسیت به مسیح دست ابوم برج قرصی انترتعالی عند فهات بین کدایک عورت سیاه رنگ، یام د (شک راوی ہے) جو مجدسی جماڑو لگایا کرتا تھا۔ قم کفتر مرادف ہے کنس مکینس کے، تمامہ کہتے ہیں گناسہ کو یعن وہ کبار مجو جھاڑو سے اکتھا کیا گیا، ایک روز جب حضورصلی التر تعالیٰ علیہ آلہ وسلم نے اس کو مذر پیکھا تو اس کے بارے میں سوال فرمایا، تولوگوں نے عرض کیا کاس کا قورات انتقال ہوگیا تھا۔ یعنی دفنا دیا گیا۔ آپ نے فرمایا مجھے کیوں مذخری تم مناور کے کہاں ہے صحابہ نے آپ کو اس کی قبر کی خبردی، آپ نے اس پرکھڑے مولی مرفر فرمایا کہ کھو کو اس کی قبر میں خبردی، آپ نے اس پرکھڑے مولی مناز مرصی ہو

اوپریموطاکی دوایت سے گذر برکاکہ آپ نے صحابہ سے یہ فرمایا تھاکہ اس کی موت کی خبر مجھے کرنا مگر صحابہ کوام نے اس خیال سے آپ کواطلاع بہنیں کی تاکہ دات میں آپ کو تکلیف ہزا تھان پڑ ہے۔ ، بہر حال یہ صدیت ہنفیہ مالکیہ کے خلاف ہے ، اس صدیت پر مکمل کلام میری ایک تقریر میں اس طرح لکھا ہوا ہے ، مفید مہونے کی وجہ سے اس کو لقل کیا جاتم ہے ، اس میں لکھا ہے ، شما فعیہ و حما بلہ کے نزدیک قریر نزائد مطلقا پڑھی جا اسکتی ہے ، اب یہ کہ کب سک ؟ اس میں دوایات مختلف میں ، امام احمد کے نزدیک فرائد سے زائد سے ۔ ایک ماہ تک ، امام احمد کے نزدیک فرائد سے زائد سے ۔ ایک ماہ تک ، امام احمد کے نزدیک قول ہے الی تعلقہ ایام، وقیل ، مالم تبل البحثة ، اس میں متعددا قوال ہیں ، خملہ ان کے ایک تو کہی ہے ، اور ایک قول ہے الی تعلقہ ایک قول ہے ہے کہ مدت دراز گذر نے کے بعد نہیں پڑھی جائیگ نسیکن ایک قول ہے ہے ۔ اس میں کہ اس کہ ایک قول ہے ہے ۔

 نے صحابہ کوا طلاع کرنے کا حکم فرمایا تھا اور ا ہنوں نے اطلاع کی ہنیں تو گویا وہ پہلی نما زصیح ہنیں ہوئی، اور ایک جواب برجواب برجی دیا گیا ہے کہ حصور صلی اور ایک مسلم ہے اس سے دعدہ کیا تھا سویہ بمنزلہ نذر کے ہوگیا، برجواب ای نے مترح مسلمیں دیا ہے، اول کو صحیح قرار دیا ہے، اور ایک جواب حقیہ کی طرفسے بعض نے برجی دیا ہے کہ عموم بلوی میں اخب ار آجاد معتبر بنیں. نیز امام مالک نے جواب دیا کہ سیر بیمل اہل مدید بنیں، این الہم منے کہا کہ یہ دیت ہمارے دی کردیا گیا ہوگا، لیکن یہ بات صحابہ کرام سے دیت ہمارے اومن الاو جزنہ

والحديث اخرج البخاري وسلم وأبن ماجه قالالمتذري

باب لصلاة على لمسلم يموت في بلاد الشرك

اورالم مرّندی نے باب قائم کی باب صلاۃ البنی می اللہ تعالیٰ علیہ واکہ وہلم علی النجائی، مصنف کا اشارہ بھی گواسی
طرف ہے میکن وصف عام کے ساتھ تاکہ نجاشی کی خصوصیت نہ بھی جائے، گویا اس باب میں مصنف صلاۃ علی الغائب
کا حکم بریان کر بہے ہیں، اس ہیں بھی وہی اختلاف ہے جو پہلے باب میں تھا، شافعہ حزا بلہ کے نزدیک برجائز سہے ،
حنفیہ وہ الکیے کے نزدیک ناجائز، ابن تیمیہ کا مسلک سی بہے کہ جس می کا انتقال دار لیح ب ہواس کی فائب انہ مناز جنازہ دار الاسلام میں بڑھی واسکتی ہے ادر یہی تعید وہ ہے جس کو مصنف نے ترجمۃ الباب میں ذکر کیا ہے ،
اور بعض علماء (ابن حبان) کے نزدیک پر اس صورت میں ہے جبکہ میت جہۃ قبلہ میں ہو اور اگر بلد مِنتِ تہدا کہ بات قبلہ کی جانب نہیں۔

عن ابي هريريًّ رضى الله تعالى عندان رسول الله صلى الله تعالى عليد وإله وسلم نعى للناس النجاشى

نی الیوم الذی مات نیه وخرج به مرای المصلی خصف مهمر <u>ه</u> کبرادیع تکبیرات. یجاش کانام اصحم تھا، ویکسے نجاش لقت ہے مرکبکے عیشہ کا ان کی وفات سائٹ میں ہوئی کمانی حمیس کے

عهاسی کانام المحیر محمد المعید میں مقب ہے ہم بیب میں اس کا دونات سلسہ کی دونات سلسہ کے ہوئی ممان میں رہے ۔ وقال این الایٹرزام الم فی عبدالین صلی دنٹر تعالیٰ علیہ واکہ دسلم، وقونی بہلادہ قبل فتح مکمۃ الصحفراعون ، ان کا ذکر ہمانے بہماں کتاب لطمارت بالجنسی علی کنفین میں گذر ہے کا ہے ۔

یں میں الباب میں یہ ہے کہ جس روز نجاشی شاہ صبتہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انتقال ہوا اسی دن حصوصلی اللہ تعالیٰ علی آلہ تعالیٰ علیہ آلہ اللہ تعالیٰ علیہ آلہ وسلم نے محام کو ان کے انتقال کی خبردی، اور آپ محام کو اسکر مصلی کی طرف تشریف لے کئے اور صحابہ کرام کی باقاعدہ صف قائم کر کے نماز جنازہ آپ نے ادا فرائ چار تکیبرات کے ساتھ۔

مصلی سےمراد صربیت میں مصلی عیدین بنیں ہے بلکہ وہ جگدم آدہے و نمازجنازہ پڑھنے کے لئے معین تقی

نبقین الغرقد میں، بر حدیث خفید مالکید کے خلاف ہے جو صلاۃ علی انغائب کے قائل نہیں، مختفرا اس کے دو جواب ہیں (۱) یرضورصلی انٹر تعالیٰ علیہ والد وطرکی خصوصیت ہے ، چنا نبخہ بعض دوایات سے معلوم ہو تاہے کہ تمام جابا آپ کے سما صف سے ہٹادیت گئے تقے اور کو یا جنازہ بالکل آپ کے سامنے تھا، اور ظاہر بات ہے کہ حضورصلی انٹر تعالیٰ علیہ والد سلم کے علاوہ یہ چیز کسی اور کو حاصل نہیں ہوسکتی (۲) یا یہ کہا جائے کہ پر خفرت نجائتی وہی انٹر تعالیٰ عنہ کی خصوصیت ہے اس لئے کہ آپ صلی انٹر تعالیٰ علیہ والہ وسلم سے نجاشی کے علاوہ کسی اور میت غائب پر نم از پڑھنا ثابت نہیں ہے والحدیث اخر دالبخاری ہسلم والتر مذی والنسانی وابن ماجہ، قال المنذری ۔

عن الى بروة عن ابيه قال امونارسول الله صلى الله تعالى عليه ولله وسلموان نتطلق الى ارض النعاشي، فذكر حديثه.

ل كذا الذكرين بعض المام الذة كلى وكرضة عون معيود : روك ارصل المرتعالى عليه المرصل على اربية من العي برالا وال الناس وتعسة في الكتب المرسسة وغيرها و الثانى معاوية المرق والتالمة والرابع ذيرين حادثة وجعفرى الى طالب ، تم بسط الروايات في ذلك. وفي بعد وكرالروايا والكلام عليها: والحاصل النا الأمركما قال الحافظ ابن عبد المراكبيسة والذهبي الناساني وهذه اللحاديث ليست بالعقوية الكن في تفييل وعود الى آخراذكرة

باب في جمع الموتى في قبر والقبر نُعِيلُه

اس باب میں مصنف نے جو حدیث ذکر کی اس کا مضمون یہ ہے کہ جنہ حضرت عمّان بن مظون رضی التر تعالیٰ علیہ والد وسلم نے ایک صحابی کو استقال ہوا جو کہ آپ کے در مضائی بھائی ہے۔ توجہ ان کو دفنا دیا گیا تو آپ صلی الٹر تعالیٰ علیہ والد وسلم نے ایک صحابی کو حکم فرایا کہ کوئی برط اسابیتھ اسٹھا کر لائیں، وہ گئے لیکن ان سے اسٹھ نرمکا، اس پر آپ تو در بنفس نفیس تنزیف نے کئے اور آپ نے اور آپ نے اپنی دونوں آسسین چڑھا کو اس کے کہ وائی یا اور فرایا کہ اس کے مربانے اسکور کھدیا ، اور بھی فرایا: اور اس کے قریب ایسے دومزے اعزہ کو دفن کروں گا اس سے معلوم ہوا کہ قریم رائے نشائی کے طور پر کوئی پتھ وغیرہ رکھ دینا مناسب ہے ، اور یہی معلوم ہوا کہ اور آپ کی اور نیا کہ وائی اور دور اس کے ایک مناسب ہے ، اور یہی معلوم ہوا کہ اور ایک ہی قریب ایسے دور زمانی تو بہتر ہے ، مور باہے ، جزر اول کے تبوت ہیں اشکال ہے ، مگریز کہ یوں کہا جائے کہ ترجمہ صدیث الباب ہی جزر ثمانی تو ثابت ہور باہے ، جزر اول کے تبوت ہیں اشکال ہے ، مگریز کہ یوں کہا جائے کہ ترجمہ صدیث الباب ہے جزر ثمانی تو ثابت ہور باہے ، جزر اول کے تبوت ہیں اشکال ہے ، مگریز کہ یوں کہا جائے کہ ترجمہ صدیث الباب ہور دور تا بین اور مقبرہ ہے ، چنا نے بعض ہون سے میا دور تور باتے ، میا نے بعض ہوں ہیں اس کا رہے ، قال اشکال ہے ، میان دور کو باتھ کہ تو بھی تھیں تو بیا ہے بیا ہے بوض ہوں ہوں ہوں کہا جائے کہ ترجمہ میں تربی اس کا رہے ہوئی تو بات میں دور کے بیان کی استفال ہوں کہا کہ بیان تو باتھ کہ تو بات ہوں کہا ہوں کہا ہوں کہا ہوں کہا ہوں کہ تو بات میں تربی اس کی اس کا اس کا اس کا کہا ہوں کہ تو باتھ کو کہا ہوں کہا ہوں کہا ہوں کہا ہوں کہا کہا ہوں کہا ہوں کہ کو بیا ہوں کہا ہوں کہ کو باتھ کر بھوں کہا ہوں کو کہا ہوں کہا ہوں کہا ہوں کہا ہوں کو کہا ہوں کو کہا ہوں کو کہا ہوں کہا ہوں کہا ہوں کہا ہوں کہا ہوں کہا ہوں کو کہا ہوں کو کہا ہوں کو کہا ہوں کو کہا ہوں کہا ہوں کو کہا کی کو کہا ہوں کو کہا ہوں کو کہا ہوں کو کہا کہا ہوں کو کو کی کو کہا ہوں کو کہا کہا ہوں کہا کہ کو کہا ہوں کو کہا کہ کو کہ کو کہا کو کو کو کو کہ کو

باب في الحقار يجالعظوهل يتنكذلك المكان؛

یعن اگرگودکن کوئی قرکھودر ما ہو اور پھراس جگر میں کسی میت کی بڑی نکل آئے توکیا اس جگر کو تھوٹر کردو مرک جگر قبر کھوتے ؟ کسی عظیم الدیت ککسنہ فاحث ا

حضرت عائدته رصنی الله تعالی عند آفر ماتی بیس جصنور صلی الله تعالی علیه و الدوسلم کاار شادی کمیت کی بڑی کو تورنا ایسابی برا اور گناه سے جیسے زندہ کی بڑی کو تورنا۔

اس صدیت سے آتنا تو معلوم ہور ہاہے کہ گورکن کوچاہئے کہ س ہڑی کو توڑ ہے ہیں کیکن پورا ترجمۃ الیاب اس صدیت سے تابت ہیں ہور ہاہے۔ لیکن اس صدیت کا ہوسیب ہے دین جس موقع پر چھنوصلی اللہ تعالیٰ علیا کہ مطلم ہوجا آلہے، اور وہ روایت یہ ہے جس کو حضرت نے یہ صیت برال ہیں۔ درجات مرقا قالصعود سے نقل کیاہے وہ یہ کہ حضرت جا ہر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فراتے ہیں کہ ایک مرتب ہم حضوصلی اللہ تعالیٰ علیہ والدو ملے کے ماتھ ایک جنازہ کے مماتھ قرستان گئے، جوب ہم وہاں پہنچ توقیر کھودی جاری محالی میں جضوصلی اللہ تعالیٰ علیہ والدو ملے کے کنارہ پر بیچھ گئے، گورکن نے قرکھودتے ہوتے ایک ہڑی نکال کردکھوائی جس کو وہ توڑنے نے لگا آپ نے اس کو توڑولئے سے منع فرایا و ذکر ماتی حدیث الیاب، اور نیز فرایا آپ نے اس ہڑی کو جس کو وہ توڑنے نہ الیاب، اور نیز فرایا آپ نے اس ہڑی کو

اسی قبریس ایک طرف کو دباد سے ،اس سے ترجمۃ الباب کا حکم معلوم ہوگیا کہ دوسری جگہ قبر کھود نے کی عزورت ہنیں بلکہ دہیں اس بڈی کو چھپادیا جائے ،لیکن احترام کے ساتھ توڑا کچوڑا نہ جائے ۔ اللہ مناسف میں میں میں اللہ میں

والحديث الخرج إبن ماجه، قاله لمت ذري -

بابقاللحد

اللحد مدنا والمشق مغيران تجري دونسيس بين تحداورشق شق تووس جو بهار مديار بين دارج بها يعن ميدى قراور لحد ديار بين دارج بها يخد ميدى قراور لحد لغلى قريعى زمين شق كريف كه بعد قبل كي جائب ايك غار گذها ما اور كھودت بين اور كھوميت كواسيس ركھتے ہيں ، جهاں كى ذين سخت بو وہاں يہ قربن سكتى ہے ، جائز دولؤنسيس محابہ كرام ميں ايك محابى لا جد مقع يعنى لحد بنات مخت سے ابوطلح الضادى دونى الله رتعالى عنه ، اور ايك محابى المخت وہ شق بنائے مقع يعنى الوعبيدة بن الجاح رفنى الله تعالى عنه ، اور ايك محابى الله عنه وہ شق بنائے مقع يعنى الوعبيدة بن الجاح رفنى الله تعالى عنه -

<u>باب کوپ خل القبر</u> پین میت کوقریس دکھنے کے ان کے آدی قریس اتریں۔ عن عامو قال غنتل رسول الله صلى الله نعالى عليه والمروس لموسك والمنوس والمرس وسلامة بن ذييد وهد المنظرة وتبوق المنظرة والمرسل وغنول دين والمديرة بين تفرات تقع على ففسل بن عباس اسامة بن زيد رمنى الشرتعالى عند اوران بي في آب وقريس اتارا تقال اوراك في يك دوايت بين بس مدان تنيول في المراب تقال يعن اصل قديم تنين كدان تنيول في المراب تقال يعن اصل قديم تنين اوى تقيم و قريم و قر

چار آدمیون کا قرکے اندرائر ناجو ہارے یہاں رائے ہے بعی شق اس تومشکل ہے لیکن محرمی گخانش ہوتی ہے

باب كيف يدخل الميت قبري

 اور دولان برابريس. يه صيرت ابن عياس جس كى طرف صاحب اسبل نے اشارہ كيا ہے وہ ہے جس كو الم مرتمذى نے تباب ماجار فى الدفن بالليل على مترف الله على من الشرقعالى عبدان الدفن بالليل على الله والدول الله و

ارصى الحارث ان يصلى عليه عبد الله بن يزيد فصلى عليه شعاد خلد القبر من تبل رجلى القبر وقال هذا من السنة - امام ترمذي في المن مرست كل باب قائم بنيس كيا بلكه باب ماجار في الدن بالليل مح ذيل مين عديث ابن عهاس جو بهاد سي بهال او پرگذر مكى ذكر فر ما كراس سكد كو ضمنا اسى باب بين بيان كرديا سيد ، اورابن ماج مين اسس مضمون كى دور وايت بن مذكور بين ، عن ابى رافع قال سَلَّ رسول الشرصلي الله تعالى عليه آله وسلم معن المن من وردوايت بن من المن الشرصلي الله تعالى الله تعالى عليه آله وسلم أخد من قبل القبلة واست من المسلما لله اورايك نسخ مين المسلم واستقبال الله المن المسلم المن المسلم المن المسلم المن المسلم الله المسلم الله المسلم المن المسلم المن المسلم المن المسلم المن المسلم المن المسلم المسلم المسلم المن المسلم المسلم

بإبكيف يجلس عندالقابر

یعن اگر قبر تیار موسف میں دیر مو وہ کھودی جاری ہو تو الیں صورت میں لوگوں کو کیا کرنا چاہئے ، عام طور سے
بات جیت میں اور فضولیات میں لوگ لگ جاتے ہیں ، اس کے بارسے میں صدیت الباب میں پہرہے حضرت برا رہن
عازب دھنی الٹر تعالیٰ عنہ افرائے ہیں کہ محضوصلی الٹر تعالیٰ علیہ واکہ وسلم کے ساتھ ایک انصاری صحابی کے جنازہ میں
قبرستان گئے ، قبرا بھی تک تیار بنیں ہوئی تھی تو آبے ملی الٹر تعالیٰ علیہ واکہ وسلم رُد بھتبلہ ساکت بیٹھ گئے ، ہم بھی آپ
کے ساتھ اس طرح بیٹھ گئے ۔ بذل میں بھے کہ لنسانی کی رواییت میں یہ زیادتی ہے : وجلسنا حولہ کائن علی رؤسنا الطیر

بہتریہ ہے کہ اس موقع کو نینمت تھے ہوئے میت کے ایصال تواب کے لئے تلادت کی جائے ، حصرت شیخ نورالترم قدہ کی ایک صاحبزادی شادی شدہ جس کا ہوائی ہیں انتقال ہوگیا تھا اور حصرت شیخ جنازہ کے ساتھ قرستان تشریف کے لئے تھے ، قر کھودی جارہ بھی نوگ ایک سائبان کے نیچے انتظادیس پیٹھے ہوئے تھے ، یہ احقر بھی حصرت شیخ کے پاس ہی بیٹھا تقا تو حصرت نے محد سے فرایا کہ سورہ کے سیس پڑھ ، اور صفرت فود مجی سلسل پڑھے دہے ، یغفر الشر تعالیٰ لناولہا ، والی دبیث افر جالنسانی وابن اجر ، قال المنزوی ۔

باب فى الدعاء للميت اذاوضع فى قبرى

بیعی میت کو قبرئیں رکھتے وقت کیا دعاپڑھٹی چاہتے، حدیث الباب بین حضورصلی الٹر تعالی علیہ واکہ دسلم کا یہ * حمول مذکور سے کہ آپ اس وقت کیسم الٹر وعلی سنۃ رسول الٹرصلی الٹرتعالیٰ علیہ واکہ دسلم "پڑھاکرتے تھے۔ والحدیث اسٹرچائنسیائی مسندا وموقو ڈا، قالالمینزری۔

باب الرجل يبوت لد قرابة مشرك

یعن اگرکسی سلمان کا کافرعزیز وقریب مرجائے توکیا کیا جائے؟

عن على رضى الله تعالى عند قال قلت للنبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم الله وسلم المن عدف الشيخ المصال قيد مات الا حضرت على فرات بين كرس في صورصلى الشر تعالى عليه والدوسلم سن اكرع ض كياكه آپ كے بور سے گراه چيا كا انتقال بوگيا، اس برآپ نے قرايا : قر بهر جاليت باپ كومش ميں دباد ہے ، اور يرجى قرايا بطور ابتمام كے كه دبانے كے بعد كسى اور كام ميں دلگ جانا فورا مجه كو آكر اطلاح كرنا (ثم لا تحد شن سنديم) يدا صورات سے بسے سن كوئ كام كرنا. وه فرائ دوالحديث افروالي اور ال كو دباكر آپ كے باس آگيا تو آپ نے مجھ عسل كاحكم ديا، اور آپ نے مير سے لئے دعار فرائ دوالحديث افر چرالنسان، قالم المنذرى ۔

بابني تعميق القبر

یعیٰ قبرکتنی گهری بون چاہیئے ، قالت الحنفیۃ : ان بعیق الی الصدر والا فالی السرۃ (بذِل) و فی ، اورا لایصناہ ، : وکیفر القبرنصف قامۃ او الی الصدر، وان پر دکان حسنًا، اور امام شافعی کے نز دیک بقدر القامۃ ، وقال مالک لاحدٌ لا عماقہ (عون)

من عشام برعام قال جاءت الانصارالي رسول الله صلى الله مقال عليه والديم يوم احد فقالوا صابنا قرح وجهد الإ

بین جنگ احد میں آپ کی خدمت میں بعض انصار آئے، ادر آکر عرض کیا یارسول انٹر آپ کومعلوم ہی ہے کہ م دگ زخمی اورمشقت میں ہیں تو اب کہ اکیا جائے، بینی کُسَّرَ قبریں کھودنا بڑا مشکل کام ہے قواس پر آپ نے فرایا کہ قبریں خوب گہری اور وسیع کھود لوا ور دو دو تین تین کو لمکیا بیک قبر میں دفنا دو، ہشام کہتے ہیں کہ میرے باب عام بھی اس روز شہید ہوگئے تھے جن کو دو کے درمیان دفنایا گیا تھا یا ایک کے سماتھ۔ اور نسرائی کی روایت ہیں ہے" فکان ابی ثالث ثلاث فی قبر، بغیر شک کے، بعنی جس قبر میں میرے والد دفتائے گئے تھے تو اس میں دوان کے علاوہ تھے۔ والی دینٹ اخرم الترمذی دالنسرائی وائن ماجے، قال المت ذری۔

باب في تسوية القبر

عن إلى هيّاج الاسدى قال بعثنى على رضى الله متعالى عند قال لى ابتثك على ما بعثنى عليه رسول الله صلى الله

تعالى عليه والموسلوان الادع قبرا مشرفا الاسؤيته ولاتمثا الاالمسيةر

الدسیان اسدی کہتے ہیں کہ مجھ سے صفرت علی رضی اللہ تعالیٰ عند نے قوبایا کہ میں تم کواس کام کے لئے بھی تاہوں ، میں کام کے لئے مجھ کو مصورصلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ رسانے بھی اعتمالادر بھرائے وہ کام بتلایا کہ کیا ہے کہ نہ چھوٹا وں میں کسی قرکو جو او پنی ہو نگر یہ کہ اس کو برابر کر دوں بعنی زمین کے مراد قریبے ، ادر رنہ چھوٹروں کسی تصویر کو نگر ریادہ او پی اس حدیث میں ادتفاع قبرسے رد کا گیا ہے کہ قرزیادہ او پی مذبنائی جائے ، بیدامر تو مجمع علیہ ہے کہ قرزیادہ او پی مذہونی چاہئے ، زمین کے قریب رنع بسیر کے مماحتہ ہونی چاہیے ، قال الووی پر نع نحوشہر۔

دومری چرجواس حدیث می مرکوری وه تسویة القرب جیسه ما دوری یا سیم البید الیاب میں ہے، اب یہ کہ تسویہ سے

کیام ادہ ہے جہور کہتے ہیں کہ اس سے ماد عدم الرقع الزائد ہے کہ ذائد الائی نہ ہو، اور دوم ما تول اس میں بیہ کہ

اس سے مراد سطیح ہے ، بعنی قر کومسطح بنانا، پرسسکا مختلف فیہ ہے کہ قریس تسینم اولی ہے یا تسطع ؟ انگر ثلاث
ومنہ کی نفیۃ تسینہ قبر کے قائل ہیں بعنی قبر صنع اور کو ہاں نما ہونی چاہئے، الم شافعی فراتے ہیں کرتم کا مسطح ہونا اولی ہے ۔

ومنہ کی نفیۃ تسینہ قبر کے قائل ہیں بعنی قبر صنع آور کو ہاں نما ہونی چاہئے، الم شافعی فراتے ہیں کرتم کا مسطح ہونا اولی سے ۔

ای لاہر بع بدالہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی قبر کے بار سیمیں روایات مختلف ہیں، ۔ بدایہ میں ہے ، ویسے القبول السطح کی قبر دیکھنے دالوں نے بتایا ہے کہ وہ سند ہے ، قال محافظ فی الدوایۃ ، ویعاد صند ماروی میں عدہ قبل کا نت اولاً کو الکہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ کی میں احتمال کا نت اولا کو اللہ کا نت اولا کو اللہ کا نت اللہ کا نت اولا کو اللہ کا نت اولا کو اللہ کا نت اللہ کا نت اولا کو اللہ کا نت اللہ کا نت اللہ کا نت اولا کو اللہ کو سیمی اسلم ہور کرائی ہوری کی میں عدہ کرائی کو کہ میں احتمال کو دور سیمی کی ار میں کہ تو کہ میں احتمال دوایات میں تعلی میں عدالہ کرائی کو کہ کہ کرائی کو کہ میں عدالہ کرائی کی اللہ کو کی الم الشافعی کی چرج یہ کسی قدام میں افتحال دوایات میں تعلی کو کرائی کی الم تو کہ بیالہ کرائی کہ کرائی کی کہ کرائی کو کہ کو کہ کرائی کو کو کو کہ کرائی کرائی کو کو کا کہ کرائی کی کہ کرائی کو کہ کرائی کرائی کو کہ کرائی کو کہ کرائی کو کہ کو کو کہ کرائی کرائی کو کہ کرائی کرائی کرائی کو کہ کا کہ کرائی کرائی کرائی کو کرائی ک

ساقط موگئ تقی تواس وقت اس کومسنم بنادیا گیا تفاه قلت واحرج البخاری فی میجیمن سفیان الباراند رای قرالبنی صلی الشرتعانی علیه آله وسلم مسناً اه (عون)

والحديث احرج ملم والترمذي والنسائي، قال المستذرى -

كناعندفضالة بن عبيد برودس بارض الروم الز-

ابوعلی ہمدانی کہتے ہیں کہ ہم حضرت نصالہ بن عبید رضی اللہ تعالی عنہ کے پاس تصریحام روذس ہیں جو ملک م میں ہے ، ہمارے ایک سمائقی کا انتقال ہوگیا تو حضرت نصالہ نے ان کے لئے قبر بنوائی جس کوزمین سے زیادہ اونچا ہنیں رکھا گیا (علی تو ل جمہور) پاکسطی بنایا گیا غیرستم اور فرایا کہ میں نے حصورصلی المشر تعالیٰ علیہ واکہ وہلم سے سنا کہ آیا ہی کا حکم فواتے تھے۔

به می مستف فهاتے بین که روزس ایک جزیرہ ہے بحر روم میں ، روزس کے منبط میں بھی کافی اختلاف ہے کہ بضم الرار ہے یا بضتے الرار ، نیز وا د کے بعد وال مہملہ ہے یا ذال مجمہ، ولیسے یہ د ہی جگہ ہے ہو" روڈس ، کے ساتھ مشہور ہے یورپ کے علاقہ میں۔ والحدیث المزیر سل والنسائی، قال لمنزدی ۔

من القاسعة قال دخلت على عاصَّتْ ترضى الله نعالى عنها نقلت بالمته وكشفى في عن قبر بسول الله صولا

تعالى عليه والدوسلم وصاحبيه رمنى الله تعالى منهما فكشفت لى عن ثلاثة ببورلاً مشرفة يرولاً على أي بمطوعة

ببطحاء العرصة الحمراء

مشرح الحدث المحرث المنتهك مجتبع مفرت قامم بن محركهته بين كه من ايك روز مفرت عائشه كه يهال گيا (ادر چونكه ان يك كم مجره شرايغ مين حضور صلى انشر تعالى عليه آله وسلم اور مفرات غين كي قريب

ہیں جن کی طرف پردہ پڑا رہتا تھا) اوران سے عُرض کیا کہ امال جی ایجے عَفورصلی اَلنَّر تعالیٰ عَلیدِ آلہ وَ اَلَّ صاحبین کی قبریں کھول کرد کھلاد ہجئے ، امہوں کے براق مٹادیا قومیں نے تین قبریالیسی د سکھیں جونہ اوکھی تھیں نہالکل زمین سے لگی موٹی کھیں جن پرمقالم عمصہ کی سرخ کسنگریاں بھی ہوئی تھیں مسطوحہ بعنی مفروشہ ، اور عرصہ قبگہ کانا مہے ، اور سکھتی بعنی مصیار اور المحسراء بطی امرکی صفت ہے۔

قال ابرعلى، يقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم مقلم والبويكر عند رأسه و عمر عند

رجليه، رأسه عندرجلى رسول الله صلى الله تعالى عليه والموسلم

اہ یہ آواس ذمارہ کی بات ہے کہ تیورکی جانب ایک پر وہ پڑا ہوا تھا بعدش اس جو ہُ مُرْدِیز جس مُخلَف ذما قال میں تعمیری تغیرات ہوتے دہے سقوط حافظ کا ہی تقد ہیش آیا جسکاذکر صحیح تخاری مہیں ہے میں ہے معمرت عمر بن عبدالعز مُرْ نے ان آبور ثلاثہ کے اردگر د او کِی دیواد سے اصلحہ کرا دیا تھا اب توان قبورتک پہنچنا بھی ممکن جیس رہا۔

يعن ايسے۔

عمررحني التنرنع اليءنه

رسول الشرصلي نشرتعاني عليه آله وسلم

الوبجررصى الشرتعالى عنه

اوردوسرا قول اس ميسيد بسكر عمرفاروق رضى الشرتعالى عنه كقرصدين اكبركة قدمين ك محاذاة ميسب، حكذا

رسول لترصلي الشرتعالي عليه وآله وسلم

عمررتنى الشرنف الاعت

الويجررصني الشرتعالي عنه

باب الاستغفار عند القبرللميت فحوقت الانصراف

عن عَمَّان بن عفاك رضى الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وألم وسلم إذا فرغ من دفن

الميت وقف عليه نقال استغفروا لاخيكم واساً لوالديا لتنبيت فانه الأن يُسئل

ر فع يدين كے مائة اين جگه يبيطے بيطے دعا كرائي يغفر الراز الم

بابكراهية الذبح عندالقتبر

عن انس رضى الله تعانى عندة الى قال رسول الله صلى الله تعانى عليه وأله وسلول عَمَّف الاسلام-يه وسى صديث بين من كاتواله بم في كمّا بالله ضحيه من رسول الله صلى الله ترت الله واله وسلم عن معاقرة الاعراب، الحديث كي ذيل مين ديا تقا-

سر حالی برت المار میں میں میں تفریخ دکتاب میں دادی کی جانہ میں مذکور ہے۔ کا نوا بیقر دن عندالقربیعی میں مرک المحد میں بالے دغیرہ صنیا فت بسیا عرطیور کی نیت سے ، کم جس طرح یہ لوگوں کی اپنی زندگی میں مہمانی کر تا تھا اسی طرح اس کے مرف کے بعد بھی ہم اس کی طرف ہے جا نوروں کی ضیافت کا انتظام کریں ،اور بعض اس نیت سے ذریح کرتے اس کے مرف کے بعد بھی ہم اس کی طرف جا الاروں کی ضیافت کا انتظام کریں ،اور بعض اس نیت سے ذریح کرتے سے جو ان میں سے بعث کے قائل سے تا کہ اس صاحب قبر کا حشر اس جا اور پر سوار ہو کر ہو قیامت کے دل ، والا فیڈ بخت داج الله بی رسم جا المیت کی تردید میں آپ فیڈ خت داج الله بی رسم جا المیت کی تردید میں آپ فراد ہے ہیں ، لا عقر ف الاسلام ، کرا ہا الاحم ہو نکر دری ہے ۔ مہنی درسول الشر صالی شرفعالی میں ایک اور صریت گذری ہے ۔ مہنی درسول الشر صالی شرفعالی میں میں میں میں ہولت ہو۔

عن شربط تا اسٹی طال ، یرصد بیت بھی جونکہ ذری سے میت اس میر تنبید کردی تاکہ طلبہ کے ذہن میں رہیں یہ حدیثیں اور استحال دیتے میں مہولت ہو۔

بابالصّلاة على القبريعددين

یعنی آپ نے ایک مرتبہ شہدار احد کی تبور براس طرح نماز بڑھی جس طرح سیت کی بڑھی جاتی ہے، اور اس کے بعد دوسری روایت میں ہے کہ بینماز آپ نے آئے سال بعد بڑھی تھی گویا سالتھ میں۔

اس مریت کا ذکر ہمارت یہاں ، بابالشید لیفتل، میں صلاۃ علی شہید کی بحث میں گذرجیکا، آگے روایت میں یہ ہے کالمودع للاحیاء والاموات لیعن آپ کا پیشمدار احد کی نماز پڑھنا آئی مدت کے بعد اور اپنے زمانہ وفا کے قریب بطور تو دیع ورخصرت کے تھا، احیار کی تو دیع بھی اورا موات کی تو دیع بھی، احیار کی تو دیع تو آپ نے حجہ الوداع میں بار بار فرمائی بھولہ خذوا عنی منام کا کے معلی لاار کم بعدعامی طذا، حجہ الوداع میں متعدد مقامات بر آب نے بیجلد ارتثاد فرمایا بر تو ہوئ تودیع آحیار، اور بینهداء احدی قریر نماذ اس کو آموات کی تودیع سجھ لیجے۔ والی پیٹ اخرج البخاری وسلم والنسائی قال المنذری۔

باب فى البناء على القدر

نهى ان يقد على القبر والن يُقصص ويدبى عليه-

مشرح الحديث المعنى مع فرمایا ہے آب نے قریر بعیضے کو۔ اس لئے کہ اس بن تسلم کا استخفاف ہے اور ترک مشرح الحدیث الت مسرح الحدیث التحدیث التحدیث اور کہا گیا ہے کہ اس سے مراد جلوس عند القبر بلانوراد ہے ، بعن سوگ منانے کے لئے وہیں بیٹھار ہے وہاں سے مذہبے ، اور کہا گیا ہے کہ اس سے مراد جلوس للتنوط والحدث ہے ، بعن قبر پر بیٹھ کراست نجار کرتا۔ یہ اہام مالک کی طرف منسوب ہے ، حنفیہ کہتے ہیں کہ مطلق جلوس تومکروہ تنزیم ہے ، اور لا جل الفاظ

ا وفى الكوكب عبارة قال بعضهم عواى المجلوس على ظاهره، وقال العلى وى ان المام لم يكره المجلوس مطلقا بل حوكناية عن قضار المحاجة وقال حوالمكرده عند فالا المجلوس بمعناه المشهورات وفى حاصشة ووافقها لك فقال في الموطا المراديا لقنود المحدث، وقال النووى حذا تاويل ضيف اد باطل، والصواب ان المؤويا لقنودالمجلوس وحورة مهد الشانتي وجمهو العلمار، وتعقب بأن ما قاله مالك شيت مرفوعا عن زيد بن ثابت وخالله تعالى عنه قال الما بني وكول الشرك الشرك المشرك على المركورث: فا تطاولول الزجال على وي اس ك بعد بعراز حارست ينقل كيله يمكه اولى يهد كه دون بي كومم فوع قراد دياجات، جلوس المحدث وتحريم كه الدوك المؤول كوتنزيم كيك و دان الم قال عقان الديزاد عليه المعجمة المن المحلمة كي زيادتى عقان كي دوايت مي ب مسدد كي دوايت مي بيس اس جمله كا المطلب بظاهريه مي كدر فع قريس زيادتى كرنام قدار شرسيه الوات يكتب عليه في كسى بيقو وغيره يرميت كانام يا وركوئى بيخ رائت رمول كانام برأئ بركت نكو كراس كو د بال لفسي كرنا مناسب بني، قال الوالطيب لسندى في شرح الترمذى : يحتى البني عن الكما به مطلعا ككما به المعم صاحب القرد تأريخ وفاته الوكراية شي من القرآن واسما والشرتوالي ونحوذ لك للترك لا حمال ان يوطا او بيعقط على الوق في هيم تحت الارجل العراص الما مناسب بريدى من كلها بيد كم علمة بيادي المناب الموقية والحديث الموقية من المرتب والحديث المرتب المرتب والحديث المرتب والحديث المرتب والمترون والنساق وابن اج بني و

قاتلاللهاليهوداتصنواتنو وانبيائه مساجد

مشرح الى سف القرارة الازم المستان المراد المسال كرج بقر برسم برائي المبارى قبور كومسا جدينايا لي اقواقعة على المستان المراد بالمساحد بسان المراد بالمساحد بسان المراد بالمساحد بسان المراد بالمساحد بسان المراد بالمساحد بساد بالما المراد بالمساحد بساد بالما المراد بالمساحد بساد بالمساحد بساد بالمساح المراد بالمساح بالمساحد بالم

بابني كراهية القعودعلى القبر

لان يجلس احدكم ملى جهري آان البتريه بات كرتم مين مسے كوئى شخص بينكارى پر بليم اوراس كے كپڑے جل جائيں اور اس كا عزراس كى كھال تك پہنچ يہ بہتر ہے اس سے كرقر پر بليٹے ، يعنى انجام افزوى كے اعتمار سے -اخر چرسلم والنسائى وابن ماجر ، قال المنذرى -

سه قلت ونى الرّذى مكك لعن يمول النّرصلي الشّعليدة وائرات القيور والمتخذّين عليها المساجد وأن عديث الباب اتخذوا تبودا نبيائهم ساج دفعها امران اتخاذ المسجد على القروم مناه تظاهر والامرالثانى اتخذا والقرمسي أو بويحش معنيع ان بسير للهُ تعالى متوجها الى القرتع يلماً للقريحيث يجعله قبلة والنّ بى ان بسيم دللقر فالادل شرك عنى والثانى مشرك جلى كذا يستفادك لشروح .

بالمشيبين القبور في النعل

ام احد کے نزدیک قبرستان میں جوتے ہیں کر حلینا مگر وہ ہے، اور این تزم ظاہری کے نزدیک نعل سبتی ہیں کہ جلنا مگر وہ ہے، اور این تزم ظاہری کے نزدیک قبل سبتی ہیں کہ جلنا مگر وہ دہ ہے وہ سبتی جو توں پر بی ہے، اور جمہ ورعنما را در اکم ثلاث کے نزدیک قبرستان میں جوتے ہیں کر حلینا بلاکو اسٹ جا نزہے ،مصنف نے اس باب میں دو حدیثیں ذکر فرائ ہیں حدیث اول سے منابلہ کے مذہر ب کی تائید ہوتی ہے، اور حدیث ثانی سے جمہور کے مسلک کی مین جواز.

قال بينماانا أمُاشى رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلوم بتروالبشركين فقال لقد سبق مـ وُلاء خيرا

بىتەرىن معبدرىنى، ئىرىغالى عدفرمات بىپ كەلىك دوزىن تىنورسى ئەندە كالى علىداكدۇكى كەمما تەجلاجاد با تقاكە آپ كا گذربعض بوژىمتركىن بريواتو آپ نے فرمايك يەكەنچىركى كۆلەت چىچى جبور كراس سے آگے كل كرچلے گئے ، يىنى اسكونىن ماصل كرسك يەبات آپ نے تىن بارفرائى بىروپ كاگذربعض تورسلىن پريوان پرآپ نے فراياكدان توكەن خىركى كوپايا سے ، بيراچانك آپ كى نظارىك ايك ايسے شخص پريۇرى جو قررستان مىں جوتى بىن موئى بىل رائى تھا اس پرآپ نے فرايا ياصاحب المستان تى بىلى اپنے سبسى جوتى امارى سے تيراناس بواس نے جب دىكھاكە كېنے دالے آپ بى فورا باكركوپ نيك ينے . افز دالى اج قالى المدندى -

اس دیت سے علوم ہواکہ شی بین افتبور نی النعل جائز ہے کہا ہو مذہب کیہور اور پہلی حدیث کا جواب جہور کی جانب سے کی طرح دیا گیا ہے ، آول یہ کہ وہ بیان اولویت پر تحول ہے اور یہ بیان جواز بر ، یا یہ کہاس حدیث میں مہنی خیلار کی دجہ سے تھی کہ وہ شخص بتی جوتے ہیں کراترا آیا ہوا چل رہا تھا، اس زمانہ بین سبتی جوتے عمدہ شمار ہوتے تھے بینی چری جوتے صاف جن پر مال مذہوں ، یا یہ کہ وہاں پر مہنی لاجل القذر تھی ، یعنی اس کے جوتوں کو نایا کی لگ رہی ہوگی والٹ رتھا القذر تھی ، یعنی اس کے جوتوں کو نایا کی لگ رہی ہوگی والٹ رتعالی اعلی یا لصواب ۔

والحديث اخرج البخارى وسلم والنسائي، قاله المستذرى

باب في تحويل الميت من موضعه للامر يحكث

است بيك باب گذرجيكام و باب في الميت يحلمن ارض الى ارض و تقدم مناك بيان الفرق بين الترجمتين .

عن جابر درجی الذہ بقالی عندقال دف مع الحق رجل فیکات فی نفسی من ذلك حاجة ۔ حضرت جابز فرمارہ بیں کہ میرے والد جو کہ جنگ حد میں شہید ہوگئے تھے۔ان کے مما تھ ایک اور ممیت بھی دفن کی تھی ایک ہی قبر میں، وہ فرماتے ہیں کہ میرے دل میں اس کا احساس تھا (یعی وہ یہ چاہتے تھے کہ ان کے والد اپنی قبر میں تہما ہوں) وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ان کی نفش کو قبر کھود کر شکالا چھاہ کے بعد، تو میں نے ان کے جسم میں کوئی تغیر نہیں پایا سوائے ان کی ڈاڑھی کے چند مالوں کے جو زمین سے مل رہے تھے۔ اس حدیث میں تحویل میت بعد الدن مذکورہے، اس میں مذا مہد وغیرہ پہلے ماب میں گذرہے کے۔

باب في الثناء على الميت

عن ابي هريرة رضى الله تعالى عندقال مرواعلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم بجنازة فاتنواعليها خيرافقال رجيت، يعنى حضوصلي الله تعالى عليه وآله وسلم كم ملصنة كولوك امك جنازه لي كمركذر ب عاضرین نے اس میت کی مجلائ بیان کی آپ نے فرمایا اس کے لئے جنت واجب ہوچکی ، کیوکسی دوسرے وقت۔ ایک دوسرا جنازہ آپ پرکوگذرالوگوں نے اس کاشر ہونا بیان کیا آپ نے فرمایا اس کے لئے جہنمہ واجب ہوچکی ، پھیر نے ارتباد فرمایا کہ بیشک بعض مسلمان بعض دوسر مے سلمان سے حتی میں گواہ ہیں۔ بعن ایسے گواہ جن کی گواہی لنترمع تبرسه، اورجيجين كي روايت مير بيه ، انتم شُهدار الشّر في الارض ، وفي رواية : المؤمنون مثهدار الشرفي الأرض ، ب صدیت کی مترح میں ملاعلی قاری فرماتے ہیں کہ استر سے مرادیا توصی ایکرام ہیں یا مؤسنین رصحابہ وں یا غیرسیاب وہ فرماتے ہیں کم ال حصر ات نے جنازہ کے بار سے میں جو سٹھا دت دی تھی اس پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان شاُ پرین (گوابهون) کا تزکید فرمایا تواب ظاہر مات ہے کہ صحابۂ کرام جیسوں کی بٹھادت ہو اور پیر صنوصی انٹر تعالی علیرآ امولم جيسا شخص ان گوا مول كاتر كيدكر و إيموتويقيناً إس كانفع اور اثر مشهود لد كے حق ميں ظاہر بوناً بى ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ دیا نزت دار اور نیک لوگوں کی گوا ہی کسی میت کے بارے میں خیریا نئر کی وہ عندانشر تعالیٰ معتبر ہے اگرہ واقعہ کے خلاف ہو، اللہ تعالیٰ موسنین کی شہادت کی لاج رکھتے ہیں (مگرخانص دنیا دار تسم کے لوگوں کی منہادت مراد مہنیں ہے) اوراس کی تائیداس سے ہوتی ہے کہ ایک مرتبدایسا ہواکہ صحابہ نے ایک جست ازہ کی حضور ملی التر تعالی علیہ وآلہ وسلم کے سامنے تعریف فرمائی، کچہ دیر بعد جبریل آیے یاس تشریف لاتے اور ^{ای}ہوں نے فرمایا بامحمران صاحبکملیس کمایقولون ایخ بین پرمیت ایسا بنیں جسیار لوگ اس کے بار سے میں کہ رہیے ہیں اس <u>لیئے</u> كهاس كى ظاہري حالت كچھتھى اور باطني كچھ اور . ولكن الشرصد قبير فيما يقتو لون وغفرله مالا يعلمون ، يعني جو بھلائي واقتعى جیزی ان کو خربہیں بھی اس کومعاف کرتے ہوئے اس کے ساتھ شہادت کے مطابق معالمہ فرمایا (بذل) زبان خلق کو تھارۂ خدا تھو، بعن جس کو بھی اچھا کہتے ہوں تو وہ انستار اللہ تعالیٰ اچھا ہی ہے ، یا کم انٹر نقب انی اس کے ساتھ اچھوں والامعالمہ فرماتے ہیں۔

والحديرك اخرج النسائي، وقد اخرج البخاري وسلم والنسائي من حديث أيت البنان عن سري الشرتعالي عنه قال المنذر

باب فى زىارة القبور

اس سلسله میں مصنفتے دوباب قائم کئے ،یہ پہلایاب فی تق الرجال ہے ، دوسرایاب فی تق النساد، اسس پہلے باب میں ہے آپ فرمار ہے ہیں ، نھیت کھ عن زیار قالقبو رینے زور وجانان فی زیار تھا تذکو ق ، بعن آپ فرمار ہے ہیں کہ میں نے تم سب کو قرستان جائے سے سے منع کردیا تھا لیسکن اب کہتا ہوں کہ دہاں جایا کرواس لیے کہ ذیارت قور میں اپن موت اور آخرت کی یاد تا زہ ہوتی ہے۔

اس حديث بين ناسخ او برنسوخ دونون جمع بين، پهلن زيارت قبور ممؤة تقى بعد بين آپ نے اس كا مورف المارت بلکه ترغيب و بائى ، اور دونون باتين قوداى كيك حديث بين تج بين ، اس حديث كاشرى بين عام طويت شراح نها مولات قبود لله جارت بلا جارت بين على المحال الم

عادتهن فلا بتحوز، وعليه حمل حديث اللعن، وان كان للاعتبار والترحم فلا بأس اذاكن عجائز، وسيره اذاكن شواب كعضورالجماعة في المسيد، قال ابن عابدين، وهو توفيق حسن اه حضرت مهار بنورى في بذل عير عربة المحضر وايات كوترجيح دى به بشرط ارتفاع موانع مثلا جزع فرع المتبرج بزينة اور اهناعت می ذوجيت ديره، بعض روايات كى بنا پر بينا بخير منا كى بنا پر بينا بخير منا كى براير عنا بخيرة منا كالمتها من وايات منا كى براير بينا بخير منا كى براير بينا بخير منا والمسلمين و مناولات قبور كه وقت كون من وعاد بيرها كرون قواب في فراياتو كى السلمين و برجم الشراك منا والمسلمين و برجم الشراك المسلمين و برجم الشراك منا و المسلمين و برجم الشراك و برجم الشراك و برجم الشراك و برجم الشراك و برجم المسلمين و برجم الشراك و برجم المسلمين و برجم الشراك و برجم المسلمين و بربي المسلمين و برجم ا

نیز جانزا چاہیئے کہ یکفت گو زیادت قبور للنسار کے بار سے میں ہے ادراتباع النساد الجنائز کے بارسے میں ہنیں اعور و دعور وں کا جنازہ کیسائقہ قبرستان میں جانا) وہ جسائز ہنیں وقد تقدم باب اتباع النساد الجنائز۔

مدييث إلى مهربيرة رصى الثرتعالى عندا خرجيه لم والنسائى وابن ماجه، وصديب فيريدة رضى التُدتعالى عندا خرج سلم والنسائى بخود، قالالمنذري.

بابمايقول اذامر بالقبور

عنابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه واكر وسلم خرج الى المقبرة فقال اسلام عليك و دارة وج مومنين وإذا ان شاء الله بكم الاحقون -

اس دعا ہیں ان شاء الله پرشراح نے کام کیا ہے کہ یہ استثنادشک کے طور پر ہیں ہے اس لئے کہوت ولیقتی ہے بلکہ یہ لفظ مسئل تحسین کام کے طور پر ۔۔ ذکر کرتا ہے ، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ جب قرستان ہیں واضل ہوئے تو آپ کے ساتھ تو میں صادقیں بھی تھے اور بعض السے بھی تھے ہومتہم بالنفاق تھے تو یہ اسستثنار ان ہی کے لحاظ اس قسم کے لوگوں کے بار سے میں ان کے ایمان کی توقع پر لایا گیا، اور کہا گیا ہے کہ استثنار نفس موت کے اعتباد سے ہیں بلکہ موت میں ان کے ایمان کی توقع پر لایا گیا، اور کہا گیا ہے کہ یہ استثنار نفس موت کے اعتباد سے ہیں بلکہ موت میں الایمان کے اعتباد سے ہے کہ انشار الترتعالی ہم بھی ایمان پر خاتم کے بعد تہا ہے ہی ساتھ آکر شائل ہو جائیں گے۔

والحديث الزجرسلم والنسائي وابن ماجيرا قالألمنذرى

بابكيف يصنع بالمحرم إذامات

بین اگرکستی خص کا حالت ای اس کے ساتھ محر مجیسا معالمہ کیا جائے گا، بینی عدم تطبیب اور عدم تخیر رأس لیسنی شافعی و حناباد ظاہر ہے کے نزدیک اس کے ساتھ محر مجیسا معالمہ کیا جائے گا، بینی عدم تطبیب اور عدم تخیر رأس لیسنی کھن سے اس کا سرکھا وائے گا اور نوسٹ ہو تھی اس کے قریب بہیں لائی جائے گا، ان دونوں اما موں کا استلال صیب الربا ہے جب کا اور نوسٹ ہو تھی اس کے قریب بہیں لائی جائے گا، ان دونوں اما موں کا استلال صیب الربا ہے جب کا مصنمون ہے ہے : حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالی عبار ما تعالی کے اس ایک لیسٹے خص کو لایا گیا جس کی گرون کو اس کی سواری نے تو ڈویا تھا، بعنی سواری پر سے گر کر اس کی گرون کو طف گئی تھی اور انتقال بھوگیا تھا جبکہ وہ حالت احرام میں تھا، آپ نے فربایا اس کو اس کے احرام کے دونوں کی گرون میں کھنا دو اور غسل دو اور اس کے سرکومت ڈھا نیسٹ ان مات اللہ تھی بیدہ بیوم الفیامة یہ کہ کہ تیفی قیامت کے دن تلب پر گھستا ہوا اعظم کا یعنی جالت احرام ہیں۔

حنفید، مالکیہ کے نزدیک ایستی کے ساتھ دہی معالمہ کیاجائے گا جوغیر محرم کے ساتھ کیا جاتا ہے اس لئے کہ احرام ایک عمل ہے اور موت سے تمام ہی اعمال منقطع ہوجائے ہیں جیساکہ شہور صدیت سے ثابت ہے، دہی یہ صدیت سویہ محول ہے خاص اس تحص کے تنہیں، اور دسیل خصوصیت آپ کا یہ قول خاندہ یُبُعُث یُلنِی ہے کسی اور محمد کے بارے میں یہ ہرگز بہنیں کہا جاسکتا کہ اسے بعث یلتی یہ قوا خبار بالغیہ کے قبیل سے ہے، اسس صدیت کی مصنف قولائے ہیں کتاب انجائز میں اور امام ترمذی کتاب انج میں اور امام بخاری دولوں جگہ۔

والحديث اخرجالبخاري مسلم والترمذي والنسائي وأبن ماجه، قالم لمنذري -

بحداداتْر کماً لِبِحَائز بِرِی ہُوکئی اوراس کا خاتہ بھی ماشار اللہ تعالیٰ ایسی صدیت پر بمواجس میں ایمان پرخاتمہ کی بشارت ہے جو بچے لکھا اللہ تعالیٰ اس کو قبول فرمائے اور ہم سب کا ایمان پرخانمہ بالخیر فرمائے ، آیین -

المفركتاب العجنائن

له ۱۵۱ تا بن آدم انقطع عمد الاعن ثلاث صدفة جارية اورغم ينتقع به اوولدصالح يدعوله، قال الزيلي رواه مسلم وابودا وروالنسائ في الوصايا والترمذي في الترمذي في ال

ایهان چندامور قابل ذکر بین ۱۱) اس کتاب کی اقبل سے مناسبت ۲۱) ایمان اور نذور دواؤں کو یکیا ذکر کرنے کی وج لین ان دواؤں کے درمیان منامبت اور وچرکی

(۳) يمين اورنذر سرايک كے نغوى اور شرعي نغی (۴) يمين ونذر كے اقسام داخكام. بحث اول - اس كتاب كى مناسبت كتاب بخائز سے اس طور پر ہے كہ يہ تو ظاہر ہے كہ جنائز كالعلق موت ہے توجس طرح موت کے اندرسلیب اضتیار مؤتاہے من جا نب انٹرنعالی تواسی طرح میں میں سلیب اضتیار کا ایک سبب ہے اس کئےکہ نذرا ور بمین کی وجہ سے امرمہائ شرعا داجب ہوجا آلہے، اورکسی چیزکے واجب ہوجانے

کے بعداس کے ترک کا اختیار ہاتی م^ر رمناظا ہرہے.

بحث ثانى - اس كے بعدمانا ما مئے كمام طورسے كتب مديث من أيمان اور نذور دو لوں كوابك ساته بیان کیا گیاہ سے جیساکہ بہاں ابوداؤد میں، اوراسی طرح مجے بخاری تریزی اورنسائی میں، جس کی وجدا مرابن ماجہ کے طرز سیمعلوم ہوئی کہ امہوں نے اپنی سن ہیں ایک عنوات قائم کیا ۔ ابوالے لکفارات ، اور بھیراس کے تنحب سے أولاً چين الواب ايمان سيتعلق اوراس كے بعد يوجيت الواب نذر سيتعلق - ذكر كيّ ان كي اس سينع سي ا پیان ونڈور کو یکیجا جمع کرسنے کی لم معلوم ہوئی'، وہ بیر کہ بید دولاں حکم کفار ہ میں مشترک ہیں، توجس طرح بعض ایمان کے احكاميس دجوب كفاره بسے اسى طُرح نذرى بعض صورتوں ميں بھى كفاره واجب بوتا كيس ، الو داؤر ميں آ كے ايك صبيث أرسي مع مكفارة النذر كفارة اليمين» اورتزمتري ميسية كفارة النذراذ الم يسركفارة اليمين «اوراس كي وصاصولاً يرسي كريمين نذرك يوجَيات اورلواذم مين سے بعلان النذرا يجابلمان وعوليت لزم تحريم الحال يمين وليل تولدتعالى ويايتها البني لم تحرم ما اصل الشرك قالانشخ الدصلوى في اللمعات كما في حاشية ابن اجر-محث تالث: أيان جمع ميكيس كاوريمين كے نغوى من بيں يدكے ، داسالات يواس كاطلاق ہونے نگا حلف پر، لاہم کا توااذا تحالفوا اخذ کل بیمین صاحبہ، بعنی تو*گوں کی ع*ادت ہے ۔ کہ جب دہ آپس میں ممیں کھاتے ہیں تواس وقت ایک دوسرے کے ہاتھ سے ہاتھ ماآلیے، اس مناسبت سے صلف پر یمین کا اطلاق ہونے لگا، ادر یہ بھی کہا گیا ہے کہ دائیں ہاتھ کا کا کسی چے کو محفوظ رکھنا ہے ، بھراس کا اطلاق حلف پراس لئے کیا گیاکہ محلوف علیہ کی آدی رعایت اور حفاظت کرتا ہے، آور تیمین کی مٹر عابہ تعربیف کا ٹی ہے تو کنیرشی بذکراسم

ا وصفيَّ للشُّرتعاليٰ، كَيْسى جِيزِ كومصنبوط اور مُؤكد كريا الشُّرتعاليٰ كانام يا اس كي صفت ذكر كركے ، قال الحسافظ:

ن کیمعنی ہیں انذار اور تخویف، اور امام راغب نے اس کی تعریف رنٹرغًا) اسطرح کی ہے ایجابالیس بواجب لیدوت ام، نیعی انسان کا اپنے ادیر کسی انسی چیز کوداجب قرار دہیے دینا جواس نے کے وقت، جیسے یوں کیے ان فزت فی آلاختبار فعلی صوم کا کریس امتحان ، روزه ہے ، یمان پرصوم کو جوغیر داجب تھا اپنے ادبر واجب کیا گیاہے

صدوت ام يعنى فزر في الامتحان يائے جانے ير-

يحت را يع .. ماشيهٔ لامع ميس خفرت يخ نه ايمان اورندورك اتسام ذكر كي بين اور الابوال المراجم ميس مجملاً بدلكها بيه: فالأول على خمسة الواع، والثاني على سبعة الواع أيمان كي تين سيس بهبت مشبور مين بميلن منعق مده، يمتين لتموم، يمتين للغو، أنكه ابوداؤه مي أيم تقل باب أرباسة باب لغواليمين ، ان اقتسام كومع ان كه احكام كه انشار اللَّالِقالي

مال لتغلظ في المين الفاجرة

اس باب میں یمین غموس کا ذکر سے اور آئن ہائے والے باب میں تھی، خاجدۃ ممعنی کا ذبر، یعیٰ جان بوچھ کر جووعیداً کی ہے، بینین غموس کی تعربیف یہ کو گئی ہے کیسی امرماضی پرقصہ اطلاف واقع تسم کھائی جائے ،جیسے یوں کہے کہ والٹرمیں نے فغال کام کیا ہتے حالا نکہاس نے ہنیں کیا، یا جیسے کسی دومرسے کے مال کے بارسے میں یقم کھائے کہ یہمیری ملک ہے، نیمین غموس کوعموس اس لئے کہتے ہیں کہ یہ ایسے صاحب کو گناہ کے اندر ڈلودیتی ہے اور بھر بعد می*ر*

وركية بين كه يراتنايرا كناه ب كراس كاللان كفاره سي بواى بنيسكى ادر بو لفاره کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں اپتراحوج الیالکفارۃ من غیرہ، کداس میں توکفارہ کی اور زیادہ حاجت،

ي مصبورة كاذبا فلت أبوجهم مقعل لامن النار-

بمیں مصبورہ ا**س تنے کو کماجا تاہے جو آ**دی کو قاضی کی مجلس میں روک کراس سے لی جائے۔ صنبر بمغی عبس اس کوئمین صریحی کہتے ہیں، اور نمین کی صفت مصبورۃ مجازالانی گئی ہے،مصبور تو فی الواتع وہ صاحب میں ہے مگر جونکہ اس کواس تسم کی وجہ سے دو کا گیاہے اس لئے میر کی نسبت یمین ہی کی طرف کی ٹی مجازا واتساعا (حطابی)

آپ فرارہے ہیں کہ چوشخص قاضی کی مجلس میں جھوٹی تھی کھائے اس کواپنے تھ کانے پر جوجہنم میں ہے چلاجانا جاہیے اس میں آپ نے سولئے اس وعید کے کفارہ کا ذکر بہیں کمایا اس سے جمہور کی تائید ہوتی ہے بعنی عدم وجوب کفارہ فی الیمین الغموس -

باب في من حلف ليقتطح بهامالا

عن عيد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم فقال الاشعث في والله كان التي كان بيني وبلن رحل من المدوادث النو-

یر ایت اورصدیت دواوی اس بربات بردال بین كماقالت العلمار كمين غوس مين كفاره بنين بسه-

عن الاشعث بن قيس ال رجلامن كندة ورجلامن حضرموت اختصال النبي صلى الله تعالى عليه الدرسلم في الض من المين فقال الحضري بإرسول الله النادعي اغتصبنيها ابوغ ذاوجى في يدة -

اس حال میں ملاقات کریگا کہ اجذم ہوگا (کندی یہ وعیدسنکر ڈرکیا اور) کینے نگاکدیہ زمین اس کی ہے۔ اس مدیث کے راوی صحالی استعت بن قیس ہیں، اس کے بعدوالى مديث بن جى اسى تىم كاقصى ارباب حس كدرادى ن وائل کی روایت میں اس طرح ہے کہ حصری مرعی نے یہ کما کہ کمندی کے یاس جوز میں ہے وہ میر سے ب كى تقى جس بريدكندى قابين ب، اور بهلى مديث يني ائتندية بن قيس كى دريث بين ، مقاكر حضرى مدى نيه ندی کے پاس چوز مین ہے وہ میری ہے کندی کے باپ نے مجھ سے عقب کر ٹی تھی بید دونوں حدیثیں ام بات بین تفتی بین که مدعی رجل حضر می تفا أور مدعیٰ علیه رجل کندی، اوران دولان کے برطاف باب کی بیلی صدیر ن جس کے راوی عیدانشر بن مسعود ہیں اس میں اس طرح سے کہ خود استحث بن قیس پر کیتے ہیں کہ میری زمین ایک میبودی کے تبضمیں تھی جس کووہ دیسے سے انکار کرتا تھا اور میں اس کو حضور سلی انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ و لم کی ضرمت میں ہے گما فیصلہ کے لئے،اس صورت میں مدعی تو داشعت بن قبیس ہوتے ادر مدعیٰ علیہ میو دی۔ يه معر تطبيع إجاننا چاہيئے كه دوسرى اورتبيرى صديث ميں جو آپس ميں اختلان وہ تو مرق صفۃ ارض کے بارے میں ہے ایک میں بہت کمیرے بایب کی زمین علی جس پر میر قابض ایک میں پہسے میری زمین سے جس کواس کے بایہ نے خصب کرلیاتھا، اور باب کی پہلی حدیث لعیٰ عبداللر سودوالی مدست اس کے اندر مرعی خوداشعت بن تیس کندی بین اور مرعی علیه میودی ہے ، اوراشعت بن قتیس ا در وائل بن بچرکی *ه دین*تون میں مدعی رحل حضری ا در مدعی علیه رحبل کندی ہے . حضرت سہار نیوری نے بذل میں متعدد روایات کوسائمنے رکھتے ہوئے پر رائے تائم ذمائی ہے کہ یوں کہاجائے کہ اس اختلاف کو تعدد واقعہ بر محول كراجات عبدالله بن معود والى حديث كاوافته الك بد، اورجو واقعه حديثين اجري مين مذكور سه وه دومرائع محفرت امام بخارى ني سحح مين ان دوس سے مفعيداللر ن سعود والى صيت كے تصدكوليا سے -حدیث ابن مسعود رضی اینترتعالی عند احرّج ابناری وُسلَم والتر مذی والنسانی وابن ما چه، وحدیث اشعث برقیس ، وأنل بن جِرا مزجر سلم والترمذي والنسائي، قاللِلمنذري-ا ،تغليطاليمين بالمكان ہے، يعني لومعظم اورغلیظ کرنامکان مقدس کے دربعہ صیسے میں امبر شریف کے

بإب اليمين بغيرايله

مین بغیرالشربالاجماع ممنوع ہے، کراحة اور حرمت بیں اختلات ہے، اس بی بھی اتمہ کے دولوں تول ہیں،
لیکن مالکیہ کے نزدیک مشہور کراحة ہے، اور حمنا بلہ کے نزدیک تحریم اور میں ظاہریہ کا فرہب ہے، شافعیہ کے مہمال بھی دور وایتیں ہیں اس کئے کہ امام شافعی سے منعول ہے : اختی ان بیکن الحلف بغیرالشرم عصیة، فاشارالی التردو،
لیکن جمہوا صحاب شافعی کے نزدیک کراحة تنزیم ہے، اور علت منع یہ ہے کہ کسی چرز کے ساتھ قسم کھانا محلوف بہ
کی غایت تعظم پر دلالت کرتا ہے، والعظمة فی الحقیقة انماحی للشر تعالی وحدہ (الا بواب والتراجم میلاد)

صلف بالآبار والاجهات ناجائز اورممنو رعب اوراس سے بمین بھی منعقد مہیں ہوتی عندالائمۃ الاربعۃ، ان قدر المدید والانبیار وسائر المخلوقات ان قدر المدید والانبیار وسائر المخلوقات

وهوقول اكثر الفقهار الكے لكھتے بين كه مارے اصحابے يهاں ومول الشرصلي الترتعالى عليه واله ولم كے مساتق قسم منعقد برجاتى سے جس بين اب -

مشرح المی رہنے اس تھا، صفورہ کی اللہ تعالیٰ عنہ اپنا واقعہ خود میان کرتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ ایک قافا مواروں مشرح المی رہنے اس تھا، صفورہ کی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے بھے دیکھا کہ میں باپ کی قدم کھا رہا ہوں تواس مرآپ نے شنعیہ قرائی کہ ۔ اگر قدم کھائی ہے توان کرنے نام کے ساتھ کھا و ورنہ خالوش رہو۔ اور دوسری روامیت میں یہ زیادتی ہے ، قال عبد فو الله ماحلفت بہدا والو الله المرا والا المرا ، وہ فراتے ہیں کہ میں نے آپ کی الله تعالیٰ الله المرا من تا الله ماحلفت بہدا واله خود اپن طرفت اور مذدوسرے کے کلام سے نفت لیک تنبیہ کے بعد بھی باپ کی قدم منہ منہ کی تنبیہ کے بعد بھی باپ کی قدم منہ بی باپ کی قدم کی باپ کی قدم کھائی قر میں نے اس کو اپنی زبان سے فقل بھی بنیں کیا۔ اس جملہ کے متبادر معنی ہی بین ا

کھائی تومیں ہے اس واپی زبان سے تقل جی ہمیں تیا۔ اس جملہ کے متبادر سی ہی ہے۔ والحدیث اخرج البخاری وسلم والنسائی وابن ماجہ، قالہ المنذری۔

انله سمع طلحة بن عبيد الله . يعنى في قصة الاعراب قالمالنبي صلى الله تقالى عليه وأله وسلم: افلح وابياً لا يه حديث كمّا بالصلاة كه شروع مين گذر چكي وكذا الكلام عليه فارجع اليه لوشنت -

بابكراهية الحلف بالامانة

ملف بالا مانة متعقد موتى بي بابنيس وحنابله كيهان اس سيقهم متعقد بوجاتى بيد بان يعول والمانة الشر

له وجريم الدرديرنالكى باندلاين عقد بالبنى وللبالكومة والركن والمقام والنوش. الى آخر اذكر وفي البدائع. لوصف بشئ من ذلك لا يكون يمين لا من ملف بغيرات المائية المرديرنالكى باندلاين الميان الميام من صلف بغيرات والكومة لم يكن حالفا الدرون)

عد شراح نه اس جملاك دري ادر كليم بين (٢) يه دولان الفظايم معن بين يعنى ادادة وقصدا وعلى بذا واكون مندالنسيان وآتراً من الايتاراى الاختيار وفي المعنى المنافق المرام بين الايتاراى الاختيار وفي المعنى المائلة والمائلة والمائلة

او: بالامانة (مغنی) اورخطابی نے المشافعی کامسلک عدم انعقادیمین لکھاہے، اورحنقیری امیں دونوں روایتیں بیں انعقاد وعدم انعقاد، انعقادی وجدتو بہت کہ امانت بھی اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ایک صفت ہے از الامین من اسمائہ تعالیٰ اورعدم انعقاد کی وجرا مانت کاعبادت اور فریق کے معنی میں آنا ہے۔ (بذل)

من حلف بالامانة فليس من الصويت كالقاضايه ب كمطف بالمائة منعقد بنيس بون چابية بمنوع ب جس طرح علف بالآبار ممنوع ب ، كين يونكه علف بالامانت بهت سے انگر كے نزديك منعقد موجات اس لئے كماچائے گاكر حديث ميں ممالغت تشبر باليم و كيوج سسے ب

باب المعاريض في الايماك

معادیش جمع ہے معراص کی جوما خوذہ سے تعریف سے ، تعریف مینی عندائتھری ، اشارہ وکنایہ سے بات کرتا۔
عندانی عدری وضی الله تعالیٰ عند قال قال رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ والد وسلم یہ بینی علیہ سے
یصد قلف علیہ اسلمان ۔ یخطاب حالف یعن مرح علیہ کو ہے اور صاحت میں مراد اس کا مقابل اور ضعم بیعی
مدی ہے ، یعن جس چیز پر مرحی قسم کھل تا چا ہم آہے اسی روہ قسم تحول ہوگی ، یہ بنیس کر تھوٹ سے بچے کے لئے مرح اعلیہ قسم کھا تے ۔
قسم کھاتے وقت کے اور نبت کر ہے ۔

هن سويد بن حنظاة رضى الله تعالى عدقال خرجنانويد رسول الله مسلى الله تعالى عيد والدوسلو
ومعناوا مثل بن عجر الخ - حفرت سويد بن تنظله وفى الشر تعالى عذ كيت بيس كه بم اين وطن سه على رسول الشر
صلى الشرتعالى عليه والدوس كے اداده سے ، بمار سے سائق وائل بن بحر بھی تھے ان کو ان كے سى وقت نے بكول ليا،
میں نے دشمین كے ملاحة تركم كھائى كه روم برا بھائى ہے اس بر دشمن نے ان كو تھور ديا، دومرے لوگوں نے قوت مے .
كھانے سے كريز كيا تھاگنا ہ كے فوف سے . بھرجب بمحضور صلى الشرتعالى عليه والدوسلم كى فدمت بن بهنچ تو .
يس نے آپ كوية تعديد خايا تو آپ نے ميري مائيد قرائى صد قت الميسلو اخواليسلو

اس مدست معظم مع سيحف كفي قوريدى أجازت معلوم موكى ـ

صديث انى بريرة رضى الشرتعالى عندا خرجم المراد ترمذى وابن ماجه، وحديث مويد الخرج ابن ماجه، قال المندي

بإعاجاء فالحلف بالبراءة من ملة غيرالاسلام

ا اکثر نسخ اکثر نسخ اس اس طرح ب ادر بعض نسخون س ترجمة الباب س در مراح الف العند الرح ب ماجار في الحلف بالبراءة دبملة غير الاسلام ، اور يبي نسخه منح من اس مورت مين ترجمة الماك دوجزر بوئ أوّل حلف بالبرارة واي فن الاسلام، اور دوّمرا جزر حلف بملة غيرالاسلام، بينانخرباب كريبلي مديث بين ترجمة الباب كابز وثاني مذكورس، من حلف بسلة غيرالاسلام كاذبانه وكماقال اس كامثال يرموك ان تعلت كذا فانا يهودى، اوتفران، اس يس تسمغيراسلام كعماق كعالى چارى م، اورباب كى دوسرى مديت مين ترجيه كاجزر اول موجودسي - من حلف نقال انى بوي من الاسلام فان كاذبان بع حكماقال مثلاً اس طرح قر كهائ كماكريس فلان كام كرون توس اسلام سے برى بول، اب يه كم ان دونون مستلوب من تعلق فقد اركيا فراسي بين اس كاجواب يدسي كم امام شانعي ومالك كي نزديك ان دونون صیغوں سے بمیں منعقد ہنیں ہوتی اور بنہ کفارہ واجب ہو تاہے سیکن اس طرح قسم کھانے والا گنہ گار مہرجال ہے سے کررہا ہو یا جبیر اور منفیہ دستا بلہ کے نزدیک دونوں مینوں سے سیس منعقد کروہاتی ہے اور کفارہ واجتوبا ہ ا ورجو ترج ته المياني بياد سے نسخه ميں ہے اس كا تومطلب يہ ہوگا كەقسىم كھيا ناملت غيراسلام سے برادت كى بشلاً يوں كيے كه اگريس فلال كام كروں توغراسلام سيے برى بول اس طرح توكونى قسم بنيں كياتا، اورغراسلام توبرسلمان برى موتا بى ب اور المحرك فى بالفرض إلى على قى كات بى تواس مين وعلي دى كوئى بات منسيل مالا يحرمديث بي وعيد مذكورب فتدرّر وما لل فان صده الرجمة دقيقة مشكلة لاجل اختلاف الشخ مع يخارى يسترجمه كي عبادت اس طرحسب مباب من صلف بملة موى الاسَ

باب الرجل يعلف ان لايتأدم

ادربعض خوص ان لایا تدم سے، اوروانی تیام ہی ہے جیساکہ کیا بالطہارۃ میں ، ان تنز و اوتا زو۔ کی تحقیق میں گذر چیکا ہے، میچے بخاری میں بھی اس طرح ہے ۔ اذا حلف ان لایا تدم میں اوام سے ما نوذ ہے جیسکے معتی سالن کے ہیں۔

دأیت النبی صلی الله تعلی علیه والدوسلموضع متعرق علی کمسرة مقال عیدة ادام هدالا-الکلام علی میریش میریش القص ایعنی ایک مرتبه آپ می الترتعالی علیه والدوسی انتقابی روقی کا الکلام علی میریش میریش القص الکرال کراس در ایک مجور رقعی اور فرمایی اس روقی کاسالن ہے۔ **%**S

اس بیان مذام سے معلوم ہور ہاہے کہ دوئی کے لئے تمرائمہ اربع میں سے سے مزدیک بھی ا دام ہیں ہے ، اسلے کہ عرب بین تعجور غالثیا مستقلاً کھائی جاتی ہے ، اور اس میں روڈ بھی ہیں رنگی جاتی، لہذا حدیث کا جواب دہی ہے جواویر مشرح صدیت ہیں ہم نے لکھلہے۔ والحدیث احز جائی مذی قالہ المنذدی۔

باب الاستثناء في اليمين

من علف على يمين نقال ان شاء الله نقد استناق . يمين كااطلاق تعيى محلوف عليه بريمى بوزاب مجازا كما في بزالى ديث، يعنى توقع مسيات برتم كما ينه كيما كة ان شارات كريب تووه حاض بنيس توما نيشر طبيكه ياستشنار بعن ان شارات كم بنامتصلاً بو ، اس الصال ك قبيد كا كابيان آئنده ، بإب لحالف يستننى بعد ما يتكلم بين آز باس به . والحديث اخرج الترمذي والنسان وابي ماجر، قال المنذري _

باصاء في بين النبي النبي النبي النبي النبي الماكان

یعن آب مل الله تعالی علیه وآله وسل زیادة ترکن لفظوں کے ساتھ قری کھاتے تھے ،باب کی پہلی صدیت سے علوم ہور ہاہے کہ وہ لفظ الله و مقلب القلوب ، ہے ، اور تعیسری صدیت میں ، الا واستغفر الله ، الا و مقلب القلوب میں دو احتمال میں ایک یہ کہ لاز اند ہے دومرا یہ کہ - آن کا تعلق معنون سمایات سے ہے یعنی دوران کلام آپ نے فرمایا کہ ایساً بهنیں سے ومقلب القلوب، اس صورت ہیں ۔ لا ، پرسکت کرتا ہوگا، اور - لا داستخفر اللّه ، میں یہ بات متعین بے کہ پہاں بُرقسم برمحذوف ہے بینی - لاواللّٰر، استخفر اللّٰر، اورباب کی دوسری حدیت ہیں یہ ہے کہ جب آپ کسی بات پرتسم مبالغہ کے ساتھ کھاتے تھے تو اس طرح فراتے شقے ، لاوالذی نفس الی القاسم بیدہ ۔

پروسی مدیت برس قال دلهم وحد شنیده ایضاالاسود بن عبدالله عن عاصم بن لقیطان انقطاب عاصم حتی مدیت برس و این مدیت کودوط این سے دوایت کر درسے معیق مستقل این میں الماسود بود بن الماسود عن ایریس عمر العن دام روایت کرتے ہیں ایٹ باپ اسود سے اوراسود دوایت کرتے ہیں اینے چالقیط بن عامر سے دوایت کرتے ہیں اینے جالقیط بن عامر سے ۔

اور دوساطراتی بیب دام بن الاسود عن ابریمن عاصم بن لقیط عن لقیط بن عاصم نعیی دام روایت کرتے ہیں استود اور است کرتے ہیں استود اور است کرتے ہیں عاصم سے ، گرجمزت استود اور است کرتے ہیں نقیط ہی عاصم سے ، گرجمزت نے بندل میں یہ تخریر فرایا ہے کہ میرے پاس جورجال کی کما ہیں موجود ہیں ان میں میں نے لقیط بن عام کوئی را وی مہیں پایا ، پس ہوسکتا ہے کہ یہ تخریف ہو اور نجے لقیط بن عام ، دو دولت ماری صبرة بن عام ، والتر تعالی اعلم ۔

خرج واف راالى البني صلى الله تعالى عليدواله وسلمواغ-

نقيط كهتة بين كدين حضوصلى الله تعالى عليه والدرس كي بهان قاصدين كريه فيا. آكيم صنف فرات بين اختصارًا كراس كي بعد لقيط في حديث وكرك بين بيسب كراب في فرايا تعتبي النهد في سير عدوك بقام كي تقريب في معدوك بقام كي معدوك بقام كي معدوك بقام كي معدول الله والما كي معدول الله والما كي معدول المعروب المعروب العرائي كي معنوب معدول المعروب المعروب المعروب العرائي كي معنوب معدول المعروب المع

خان المراب المكان يوال المراب المرب المرب المراب المرب المرب المرب المراب المراب المراب المراب المراب المراب المراب المرب المرب

على تصديق المنظرية في ثلاثة مواصنع: في سورة إدان وسياً والتخاين احد (الاواب والتراجم مُحَقَّرًا) بالك لحنث اذا كان خيرا

عن الى بردة عن ابيه ان التي صلى الله تعالى عليه وألر وسلم قال انى والله ان شاء الله لا احلف على يمين

آب فهارب ميں كم والشرميراطريقه يرب كداكر ميں كسى جزير قسم كھابيجوں اور بيراس كے فيركواس سے بمتر هجوں تومین اپن سیمین کا کفاره ادا کردیتا ہوں اور دہ کام جس کو خیر مجتما ہوں اسکو کرتا ہوں۔ اس میں راوی کو بشك بورباہے كميا تو آپ نے اس طرح ذبايا تقاادريا اس طرح ذبايا تقاگه ميں اس كار خيركو كرتا بوں اور كفاره كمين اداكرتا بوب (ان دونوں میں تقدیم و تائیر كافرق ہے) پہلے جملے میں گفارہ نمین اولاً مذكورہے اوراس كارخيركوكرنا بعديس مذكورس ، اور دوسرے چلديس ترتيب اس كے برعكس ب-

| اوربیمسئله خورمختلف فیهه ب بعنی گفاره تبل کحنث کا جواز دعدم جواز حبس کو را کے خور بیان کررہے ہیں، چنا بخرواتے ہیں، قال آبودائد: سمعت

مديرخص فيها الكفارة تسل المصنف، بقيم المرك مذابب اسس بين كرايام مالك كامسلك يمي يي اماما حركات يعنى كفاره قبل كحنث كاجواز مطلقًا ادرامام شافني ك نزديك كفارة ماليدكي تقديم توجائز ب اورغيراليه يعى كفاره بالصوم اس كا تقديم جائز مبني ادرحنفيد كينزديك مطلقا جائز بني

المك بعدما منا جابية كركفارة يمين جوقراك كريم كاس أيت بي مذكوست مد لايواحذ كعوالله باللفوى باعقدتم الأبيمان فكفارتث اطعام عشرة مساكين من اوسط مانطعيون اهليكواوكسوتهواويتصرير وقية، نبن لم يجد نصيام ثلثة ايام - يركل عار يزري بونين، اطَعام عرَّة مسأكين بياآن كاكسوة اعتَّاق، اقرَّ ان تيون مين سيمسي ايك برقدرت من بونيك صورت مي صوم ثلاثة ايام، منفيه كيزديك ويوب كفاره كاسب حنث ہے اس لئے اسك نزديك تقديم الكفارة على الحنت جائز بنس، اور شافعیہ دغیرہ کے نزدیک وجوب گفارہ کا صبب خود پمین ہے اور حنث اسکی شرطا ، وٹی شرح السنۃ : وانمایجوز تعدیم لعتی اوالاطعام اوالكسوة كما يجوز تقديم الزكاة على تحول، ولا يجوز تعجيل صوم رمصنان قبل وقدة انهى وبذل منتقرا

ا كم في مسلة الباب | يعي لفظ تسم يه يمين منعقد موتى ب يانهيں جيسے يوں كية اقسمت

عليه والدوسلوفقال اف ارى الليلة خدنكر رؤيا نعبرها ابوبكرفقال الني صلى الله نقالي عليه والدوسل مُعبُت

مصمون صریت این در این انتران الارکهاکدرات میں نے پیٹو اب دیکھا ہے در مصنف نے تو اس نواب کو مصمون صریت این اورکہاکدرات میں نے پیٹواب دیکھا ہے در مصنف نے تو اس نواب کو میاں اختصاراً حذف کردیا پر نواب ابو داؤد میں باب فی شرح اسد میں باب فی انخلفار کے اندر راسطرح آرہا ہے فقال ای ادری اللیلہ ظلہ بین طف مہا السمن العسل فاری الناس تکففون با پدیم فالمستک والمستقالی بیٹ، کافی طویل نواب ہے جس کے شروع کا حصد یہ ہے کہ اس خص فے عرض کیا کہ دات میں نے نواب میں ایک بادل کا فکوا اوریک اوریک کو دیکھ دیا ہوں کہ دہ اپنے ہا محقوں سے اس میکنے والی چیز دیکھا جس سے بھی اور شہد رہی کہ رہا ہے اور میں لوگوں کو دیکھ دیا ہوں کہ دہ اپنے ہا محقوں سے اس میکنے والی چیز کو ہے دہ ہوں کہ دہ اپنے ہا محقوں سے اس میکنے والی چیز کو بے در ہے ہیں بعض کیئر مقدار میں اور بعض قبلیل مقدار میں ۔ الی تخرار و بار اس خواب کے باد سے میں صدیق اکبرونی انظرام کی تعبیر میان کی تعبیر دی نے غلط اس پر آپ نے فرما یا جو یہاں دوابیت میں مذکور ہے ، اور کچھا خاط اس پر آپ نے فرما یا جو یہاں دوابیت میں مذکور ہے ، اور کچھا خاط اس پر آپ نے فرما یا جو یہاں دوابیت میں مذکور ہے ، اور کچھا خاط اس پر آپ نے فرما یا جو یہاں دوابیت میں مذکور ہے ، اور کچھا خار انظرام کی اور پر جھا یا تو ہو ایک کو تعبیر کا صوبے ہے اور کچھا خاط اس کی تعبیر کا دیں کہ کی مصد تعبیر کا صوبے ہے اور کچھا خاط اس کر میں نے کہ کھی ایک کی تعبیر کیا ہو کہ کھا کہ اس میں کو تعبیر کیا یا در سے کہ کے میں نے کہ کے میں نے کہ کیٹ کو تی کھیل کو تی دیا ہوں کہ ایک کا میں نے کہ کہ میں نے کو تم کیا عالم کی کے میں نے کہ کیک کے میں نے کہ کو میں کیا یا دول کے کہ میں نے کہ کھی کہ کھی کو تعبیر کیا ہوں کا دول کے کہ میں نے کہ کی میں نے کہ کو تعبیر کیا ہوں کیا کو کی کو تعرب کو کی کو تعبیر کیا کے کہ میں نے کہ کیا میں کے کہ میں نے کہ کی میں نے کہ کو تعبیر کی کیا کہ کیا کہ کو کے کہ کو تعبیر کیا کو کھی کو تعبیر کو کہ کو کی کو کھی کی کیا کہ کو کھی کیا کہ کو کھی کے کہ کی کی کو کھی کی کو کھی کی کو کھی کیا کیا کہ کیا کہ کو کھی کو کھی کی کی کو کھی کی کھی کیا کہ کیا کی کو کھی کی کو کھی کی کو کھی کی کو کھی کو کھی کی کھی کو کھی کی کو کھی کی کو کھی کو کھی کو کھی کی کو کھی کو کھی کی کو کھی کی کو کھی کو کھی

باب فى الحلف كاذ بامتعمدًا

له يعن تسمكيون كماتة بو فعلم مناه يمين كما عومسلك للحفية واجلب عدائشانى يوج أخرياد عليل المرابرار المقسم فلوكان تسمأ لائرة -

تال ابود افرد براد من هذا العديدة ونه لم ياموة بالكفارة - الم ابوداؤر برفرارسي بين كه اس حديث سه به بات مستفاد بوري بيد كه آپ مليان توانی عليه وآله وسلم نه اس حالف كو كفاره كاحكم بنيس قرايا حالان كه اس كايه بين يمين يمين بخوس بختى جائز را مام شافعى كنز ديك كفاره بين اليكن جمود كامسلك يمي ب الملافارة فيه اس حديث سه ددفا كد به وه مستفاد بوت بين كوعلام بسندى في بيان كيا ، تيسرا فاكده يربواجس كوصف في اس حديث سه ددفا كد به وه مستفاد بوت بين كوعلام بالمال اور بيراس كا بواب تحريم فواليسي ، اشكال يدكه في بيان فروي بي معاف به بين بول التي التي التي الموسلة و بيراس كاربوا بين كال بيا الله المالات الموسلة و بيراس تحريم المالية بيراس كاربوا بيراك الموسلة كرمكن به يول كها بالتي كدير بياس المن الله الااله الااله الاالة المالة الموسلة كاربوا بيراك الموسلة بيراس كاربوا بيراك الموسلة بيراس كاربوا بيراك مالات معميت كي كوريدا الموسلة بيراس كاربوا الموسلة بيراك الموسلة بيراك الموسلة بيراك الموسلة بيراك بيراك بيراك الموسلة بيراك بيراك

باب كم الصاع في الكفارة

يعى كفارة يمين ميس كتينه صاع غله دياجات گاي

کفارہ میں کی تفصیل مع مزام بیستم اوستیم بمالیت و الفارتہ تحریر وقیہ اواطعام عشرہ مساکیں کہا فی الفہاد مساکیں ادکورہ میں النہ دولہ تعالی فی فارہ اس کا الفہاد مساکیں ادکورہ میں النہ دولہ تعالی الفہاد ای کا الفہام فی مساکیں ادام دولہ تعالی النہ اس کا الفیام فی والمتی دولہ النہ الفہاد والمعام فی الفہاد والمعام فی الفہاد والمعام فی الفہاد والمعام فی الفہاد والمعام میں دولوں الفیام فی فیارہ الفہاد والمعام میں دولوں الفیام فی المادہ المعام میں دولوں الفیام فی الدام دان کان غیرہ فیادہ میں دولوں الفیام میں دولوں الفیام میں یا تو مسکین کومن میں دولوں الفیام میں دولوں الفیام میں یا تو مسکین کومن میں میں میں میں میں میں میں میں میں دولوں الفیام دولوں کا اصلاحت اور میلیک دولوں کا اضیار سے دولوں کا اضیار میں دی جاتے میں دولوں کا احت اور میلیک دولوں کا اضیار سے دولوں کا اختیار سے دولوں کا اختیار سے دولوں کا اختیار سے دولوں کا اختیار کی دولوں کا دیا جاتے کا تعیم کی میں دی جاتی ہوئی کے میں دی جاتی ہوئی کے دولوں کا اختیار کی دولوں کا اختیار کی دولوں کا اختیار کی دولوں کا اختیار کی دولوں کا اختیار کے دولوں کا اختیار کی دولوں کا انتہ کی دولوں کا اختیار کی دولوں کا انتہ کی دولوں کا اختیار کی دولوں کا انتہ کی دولوں کا انتہ کی دولوں کا انتہ کی دولوں کا انتہ کی دولوں کا نواز کا انتہ کی دولوں کا انتہ کی دولوں کا انتہ کی دولوں کی کومن کی دولوں کا نواز کی دولوں کا نواز کی دولوں کی دولوں کی دولوں کا نواز کی دولوں کی دولوں کی دولوں کی دولوں کی دولوں کا نواز کی دولوں کی دولوں کا نواز کی دولوں کا نواز کی دولوں کی دولوں کی دولوں کی دولوں کی دولوں کا نواز کی دولوں کی دولو

یہ مسئلہ مصنف کے ترجمۃ الباب میں مذکورہے اس لئے ہم نے اس کو بہاں بران کیا ۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ مصنف کی غرض ترجمۃ الباب سے تقدار صاع کو بیان کرنا ہو کہ جس صاع سے گفارہ اداکیا جائے اس صاع کی مقدار کیا ہو، چنا بچہ اس حدیث سے بنو مذکور تخت الباب ہے معلوم ہواکہ اس کی مقدار مُدّیم شام کے احتبار سے مدین ادراف ف مد ہونی چاہیے، فقی غرض المصنف من الترجمۃ احتمالات ۔

فوهبت لناام حبیب صاعات شناعی این اخی صفیة عن صفیة رضی الله تعالی عنها فوجد لامدین و خصت لناه تعالی عنها فوجد لامدین و نصفا بهد عشام این حرمله کیتے ہیں کہ ہم کو ام صبیب نے جو کہ صفرت صفیہ کے جمیتیے کے نکاح میں تقین انہوں نے ہم کو ایک صفیہ سے اور انہوں نے حضرت صفیہ سے اور انہوں نے حضرت صفیہ سے یہ روایت کیا کہ بہی حضوصلی انٹر تعالی علیہ والہ دسلم کاصاع مقا _____ ایک حضرت انس فراتے ہیں کہ میں نے جواس کو دوئد اور نصف مُدّیا یا مدسشام کے لحاظ سے۔

مدکی بحث بهادے بہاں ابواب الوصنور میں بالتفصیل گذر جکی اور پر کہ ایک صاح بالا تفاق چار مدکا ہوتا ہے لیکن اس میں اختلاف ہے کہ ایک مدکا وزن کیا ہے ، حنفیہ کے نزدیک دورطل اور جمہور کے نزدیک ایک رطل اور ثلث رطل کیکن بہاں روایت میں رادی پر کہ رہاہے کہ وہ صاح دو مد اور نصف مدکا تھا لیکن ساتھ ہی ہیں راوی پر بھی کہ رہاہے کہ میری مراد مدسے مرمہ شام ہے۔

مرسشام کی مقدار اور اس کی تخفی است علی مواکد مدمشام طلق مدسے بڑا ہوتا ہے، اب یہ کہ اس کی ورائین صلی الشرت الی اللہ میں میں اللہ میں میں اللہ میں میں اللہ میں میں اللہ میں میں اللہ می

باب في الرقبة المؤمنة

عن معاربية بن الحكم السلمي قال قلت يارسول الله جاربية لى صككتها صكة نعظم ذلك مسلى

رسول الله مسلى الله تعالى عليه وسلم

معاویة بن الحکم روسی النترتعالی عدکیت بس کریس نے حصوصلی الله تعالی علیه وآلدوسل کی خدمت بیس عرض کیب کریس کا یک میری ایک با ندی ہے جس کے چیرہ پریس نے تھیڑ مار دیا تھا آپ نے اس کا میرسے تی بیس جرم فلیم ہونا ظاہر فرمایا (یہ گھیراگئے) اور کیفے لگے کہ کیا بیس اس کو آزاد نہ کردول آپ نے فرمایا کہ اس کو میرسے پاس سیکر آ، وہ کہتے ہیں ہیں اسکو آپ کے پاس نے کہ آپا آپ نے اس سے بطورامتحان سوال فرمایا - این الله و کہ الله تعالی کے رسول ہیں اصنام کے الم ہونے اس نے جواب دیا ۔ فی اسہام ۔ آسمان میں کون ہوں ، اس نے کہا کہ آپ انتاز تعالی کے رسول ہیں ، آپ نے ان صحابی کی نفی ہوگئی پھر آپ نے سوال فرمایا کہ میں کون ہوں ، اس نے کہا کہ آپ انتاز تعالی کے رسول ہیں ، آپ نے ان صحابی سے فرمایا کہ اس کو آزاد کر دو کہ ہے مومذ ہے ،

آس صدیت کی شرح میں امام خطابی لکھتے ہیں کہ بیربات معقول اور بدیمی ہے کہ آپ لی اللہ تعالیٰ علیۃ آلہ وسلم فیصان کو اس جاریک کے آزاد کرنے کا حکم بطریق کفارہ کے دیا تھا بعنی معقوبیت صرب کا کفارہ اس طور پر کہ پہلے آپ نے اس کے ایمان کا اس کے بعداس کے اعتاق کا حکم فرایا، اس سے معلوم ہور ہاہے کہ ہر کفارہ کا حال اور حکم مہی ہے اور پھراس کے بعدا مہوں نے اس میں اختمال نے علمار کو بیان کیا ہے، یہاں ذکر چونکہ کفارہ کیمین کا مول اور باہدے اس لئے امام خطابی نے امترارہ کیا اس بات کی طرف کہ ترجمۃ الباب کے ساتھ صدیت کو مطابعت بطوبی قداس ہے۔

والتحديث أخرجه والنسائى بالتممنه قاله المنذرى

بابكراهية الندر

گذشته ابواب ميين شيخلق تقديمها سي نذرك ابواب شردع بوت بين بينانچه بعض شخول بين اس بابست يهيه جلي فلم سي لكما ب دا قال المن ذور «

عن ميدانله بن عمر يضى الله تعالى عنهما قال اخذرسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم ينهى عن المنذر ويعول اندلائزة شيئاوانها في تحرج بدمن البخس -

می مذرمیس مذارس ایم است ایم است نفر ترجه قائم کیا کوابت نذر کا، مصنف بنی بن اور حنابله کے بہاں ابتدار است مذر کا مصنف بنی بنی اور حنابله کے بہاں ابتدار کے بزدیک فکم مذراست باب کین افزار موروب اور بنی امام شافعی کا مذہب ہے کہا قال الحافظ اور حنفیہ الکیم کا مہت نقل کیا ہے مشل شافعیہ کے بیکن اس پر قسطلانی نے تعقب کیا ہے کہ مختر خلیل (جو فق مالکی کی کہت اس) میں تقریح ہے اس بات کی کہ چرخص نذر ماندا ہے مشکم اللہ تعقب کیا گئے اور بنی کہا تھا الکی کی کہت اس) میں تقریح ہے اس بات کی کہ چرخص نذر ماندا ہے کئے نزدیک روایات بنی کا محل مطلق نذر نہیں ہے بلکہ نذر اللجاج ہے ، امام بخاری نے باب الوفار کی خود مائٹ کیا ہا باب الوفار کی خود اللہ ترمیم والب المی کا محل مطلق نذر مؤسل تعین رحمہ النہ تعالی فراتے ہیں کہ المام بخاری اس آبت کو لا کے اس بات کی کہ خود مائٹ کیا ہا باب الوفار نذر میں است کے دفار کے دیوب پرعلمار کا اجام ہے ، میکن کا خود است میں است کے دفار کے دیوب پرعلمار کا اجام ہے ، میکن کا مزد میں است کے دفار کے دیوب پرعلمار کا اجام ہے ، میکن کو پورا کرنا اسمیں بھی کوئی کلام نہیں کہ یوب والم تا تو ہو ہو ہو ہو ہو ہو ہو ہی ہو کہ الم تعزیر مائٹ کو بالکہ کا میاب کا مقبل کے دور الم توب الموب کو کہ کا میاب کا مقبل کہ یوب کو الموب ہے اور مذر وابتدار الندر و سے نوب الموب کی کہ کے جو اور میر میں الموب کی الموب کوب کوبر المان کا مقبل کا میں کہ میں کہ کوبر وابتدار الندر وابتدار وابتدار الندر و سون الدار کا مقبد کی میں الموب کوبر وابتدار الندر وابتدار وابتد

مشرح المى سن این مرادا کلام تو تقاتر جمہ الباب کے تحت اور صدیت الباب کا مفہون یہ ہے ؛ حفرت مسلم منع زماتے رہتے مسلم منازیات میں این عمرضی انٹارتعالی عنها فرماتے ہیں کہ حصوصلی انٹارتغالی علیہ واکہ وسلم منع زماتے رہتے ہے نذریسے ۔ لعنی ابتدار منذریسے ۔ اس لئے کہ یہ تو ظاہر ہے کہ ایفار تذر واجب ہے، اور پھرا کے حدیث میں ہے کہ آپ ذماتے بھے کہ نذر تقدیر کو ہنیں ٹال سکتی (بلکہ ہوتا دہی ہے ہوتقدیر میں ہیں) اور پھر ذراتے ہیں کہ جزایں نیست کہ نذر کے ذریعہ سے مال نکلوایا جا کہ سے بیل ہدی سے ، اس سے دویا تیں معلوم ہورہی ہیں ایک بدکراس اعتقادسے نذر ماننا کہ نذر کی وجہ سے ہمارا کام ہو، ی جائے گا یہ اعتقاد تا نیز باطل ہے ہماراس خاصت نیت ادراء تقادسے نذر نہیں ماننی چاہئے، دوسری بات بیمعلوم ہورہ ہے کہ طاعت کی نذر ماننا اس طاعت کومعلق کرنا ہے کہ اگریہ کام ہمارا ہم جائے ہوئے ہے ، بلکہ اس نیکی کو بدون نذر کے کرگذر ناچاہئے، لیکن مخیل کی بوج اسٹرکونذر کے ذریعہ سے علق بہنیں کرنا چاہئے، لیکن مخیل کی جب اس کے نئر پر بہنیں کرنا، اور تذریطاعت کا پر بہلو قابل مدح بہنیں بلکہ مذموم ہے، بذل میں لکھاہے کہ لوگوں کی عادت ہے کہ جلب منافع اور دفع مضار کیلئے قابل مدح بہنیں بلکہ مذموم ہے، بذل میں لکھاہے کہ لوگوں کی عادت ہے کہ جلب منافع اور دفع مضار کیلئے نئریں مانتے ہیں اور یفعل ہے بخلار کا اس کے اس سے حدیث میں منع کیا گیا ہے لیکن اگر کوئی شخص اطلاق کے مائے کسی قربت وعبادت کی نذر مانے جس طرح مصرت عرضی الشرتعانی حدیث میں جوارہ میں ایک دات کے اعتکاف کی نذر مانی مقی وہ ممنوع بہنیں ہے اص

والحدييث احزج البخارى ومسلم والنسائي وابن ماجيرة فالالمت ذرى _

بابالنذرفي المعصية

عن عائشة رضى الله تعلق عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعلق عليه وأله وسلمون سنذى عن الله عليه وأله وسلمون سنذى

مفرت امام احمد بن صنبل سے اس میں دو نوں روایتیں ہیں۔ اللہ مورایت المام میں بعد دم الذرائع اللہ المسلم علالا

والحديث الزجالبخارى والترمذي والنساني وابن ماجر، قالالمنذرى

عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال بينما النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم بيخطب اذا مو

برصل قائمة الشمس نسأل عند فقالواها فاابواسرائيل الإر

یعی آب منی اندرتعالی علیه و آله و ملم جبکه خطاب قرآر بست تقیقا یا نک آپ کی نظر ایک ایستی من برای جو دهوب میں کو اس سے سوال کیا، لوگوں نے مض کیا کہ بین مض ابوا سرائیل میں اور بیٹے گا بنیں ادریہ کہ سے اس نے نذر مانی ہے اس بات کی کھڑا دہ گا بعنی دھوب میں اور بیٹے گا بنیں ادریہ کہ سے بات بنیں کریگا، ادریہ کہ روزہ سے دہ ہے گا ، آپ نے فرایا کہ اس سے کہدؤ کہ اس کو چا ہیئے کہ بات کرے اور سایہ میں چلا جل ہے، آور بیٹے کہ اس مے اور ایسے کو اور اگر ہے۔

امام خطابی فواتے ہیں گائی خص کی نذر ، نذر طاعت اور نذر مصیت دونوں پُرِشتی تھی ہیں ہیں اللہ تعالیٰ اللہ اللہ ال نے ان انواع نذر میں سے جو نذر طاعت تھی اس کے پورا کرنے کا اور جو نذر غیرطاعت کی تھی اس کے ترک کرنے کا حسکم خسرمایا ، صوم تو نذر طاعت تھی اور تیام نی اشمیس اور ترک کیام و ترک ستظال پر تذریخ طاعت تھی ، اسلیے کہ بید چیزیں مشاق کے تبیلہ سے ہیں بدن کو تھ کانے والی اور اذبیت بہنچانے دالی ، ان میں کوئی معیٰ عہازت اور قربت کے ہیں بیاں کے ترک کا حکم فرمایا ۔ قربت کے ہیں ہیں ، اسی لئے آپ نے ان کے ترک کا حکم فرمایا ۔ والحدیث فرج البخاری و ابن ماجر ، قالہ المت ذری ۔

بابمن رآى عليه كفارة إذا كان في معصية

برترجة الماب حفيه كے مسلك كى ترجانى كررہاہے اوراسى طرح وہ حديث جواس باب بين مصنف لا كے بين ليكن مصنف في اس حديث بربعض ديگر محدثين كى طرح سخت كلام كيا ہے كماسسياً تى ۔

عن يون عن الزهري عن إي سلمترعن عائبت أقوض الله تعالى عنها أن الني صلى الله تعالى عليه والد وسلمة قال لاندر في معصبة وكفارته كفاريّا يعين -

يه حديث ترجمة الباب اورحنفيد كئي مسلك ي مطابق م الكيم مسف اس يركام اور نقد فرمار سي بير. قال ابودارد وسمعت احمد بن شبويه قال قال قال ابن المبارك - يعنى في هذا الحديث حديث

ابى سلمة - فدل ذلك على ان الزهرى لم يسمعه من إن سلمة -

قال ابود اؤد كى تشريح وتنفتح إس عبارت كامطلب محصف كے اس صيث كى دوسرى سند بواكة ربي

لمان بن ارقدان يحي بن ابي اسطرح مين ابن شهآب ، فرماریسے ہیں کہ ابن المبارک کا حدیث پر نقتر اور کلام اس بات بر د لالت کرتا نے یہ اسلیے مجھاکاس مدیرے کی سندمیں کوئی راوی الیہ سندكي وجرسيم وسكركب اسى ليئ اس ك بعدواني حديث مين معنف اليه لم*مه کے درم*یان دو دان<u>یط</u>ر موجود ہیں، فنثبت مینہ انفظاع طواالر س بنیں کرتے ہیں بلکہ آگے امام حمر کا نقد بھی ــتاذاحدين صنبل سيمناده فها<u>ـتــعَــ</u> کے بیٹ نظرہے جو ایکے کتاب میں اُر ہی ہے جس کاراوی ابو بجری^{ل ایس} رکے درمیان دوواسطے ذکر کئے ہیں ، تومائل الم احدسے یہ ف کی بنا پرآییاس صد بندكووه فاسدأ ں کے پی<u>ٹ</u> نظروہ اس س سے جومت کلی فیہ ہے، تو تا وقتیک اِس کا کوئی سٹ ابع یہ مل جائے اسکورائج کیسے قرارِ دیاجا سکتا ال كاجواب المماحب في السياديا جوعجيب ماهي، اور وه يهكه وه بجائع متابع بيش كرف این ایی اولیس کا بورث اگرد سے تعنی ایوب دہ این ابی اولیس سے زیادہ تقتهے لا کویا

تقابهت شاگردکو قائم مقام متابع کے قرار دے رہے ہیں، لین الم صاحب کے ذہن میں این اولیں کا کوئی متابع تو تقابیں جو اس کو بیان کو الدید ہو این الداویس سے دوایت کر رہے ہیں وہ بہت تقریق مگریہ یات ہیں ہے۔ دوایت کر رہے ہیں وہ بہت تقریق مگریہ یات ہیں ہیں ہے۔ بین وہ بہت تقریق مگریہ یات ہوایت المام غیر صحیح علی قاعد ہ المحدثین فان روایت الدید و فلایقا وم صدیت اولیس عن الزہری فان تلمیذہ فلایقیا وم صدیت اولیس عن الزہری فلایقیا متابعت الدی ہیں کہ مشار کے مسال میں کہ مسال میں الزہری مسال میں الزہری مسال مسال کے معام کے

حدثنا احددس محمد المروزى نا أيوب بن سليمان عن الي بكراب الي أوليس عن سليمان بن بلال عن ابن الى عليوا وموسى بن عقبة عن ابن شهاب هن سليمان بن ارتحران يحيى بن الى كثير اخبرة عن الى سلمة عن عاششة رضى الله نقبالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله نقبالى عليه وأله وسلو لانذرانى معصية وكفارت الكفارة بيمين -

باب كى پېلى حربيت يعنى حديث عاكث كايرطريق ثانى بي جس مين ابن شهاب ادر ابوسلم كے درميان دو واسط موجود بين بخيبلى سندس بنيس عقد ادراسى بنا پرامام ابوداؤد نے اس سندپر عبدانشر بن المبارك اور امام احدين صنبل كاللّذ نقل فرمايا تقاليكن اب آگے يہاں مصنفياس طربي ثانى پر بھى ابيت استاذا حربن محرالم وذى كا نقت رنقل فرمار بيته بين اب اگے يہاں مصنفياس طربي ثانى بر بھى ابيت استاذا حربن محرالم وذى كا نقت رنقل فرمار بيته بين جس كامطلب يه بواكراس حديث عالت كايد طربي ثانى بھى علوس بين الحد فرمات بين المال حديث على بين المبارك عن بين ابنى كتيريون محسد

إبن الزبيرعن ابيه من عمران بن حصين رضى الله تعالى عندعن النيى صلى الله تعالى عليه والدوسلم، اراد ان سلمان بن ارتبوره مرفيه وحمله عنذالزهري وارسله عن ابي سلمة عن عائشة وضى الله تعالى عنها ..

احدین محدمروزی دوارہ ہیں کہ اوپر والاطریق یعنی سلمان بن ارقاعی بین بن کیتر بالک علط ہے، صحیح طربی ۔ یعنی سلمان بن المبارک شخصے طربی ۔ یعنی سلمان بن المبارک نے دوسرے شاگر دیتی علی بن المبارک کا ہے، اور علی بن المبارک نے حدیث اس طرح روایت کی ۔ ہے عن بحی بن ابی کیٹر عن محدین الزبیرعن ابیدعن عمران بن صعیب، دواصل پر سلمان بن ارقم راوی مجمع علی صفحہ ہے ۔ اس نے سندکو بحیٰ بن ابی کیٹر کے استاد اس سندمیں ابوسلم نہیں ہیں اس نے سندکو بحیٰ بن ابی کیٹر کے استاد اس سندمیں ابوسلم نہیں ہیں

یں ابوداؤد کے مبق یں کہ اکرتا ہوں کہ یہ قال ابوداؤد ہمام کتاب میں جملہ اقابیل ابوداؤد میں سہتے زیادہ مشکل اور دقیق ہے الشراتعالیٰ کے فضل سے ہمنے اوپراس کی بوری دضاحت لکھدی ہے استجھنے والوں کے لئے اسمیں کوئی دشواری نہ ہوگی، اور ہم نے اس کی ہوتشر کے کہ ہے وہ تقریبار ب بی بذال جہود سے ماخوذ ہے ۔ حدیث عارت برجی تمین کا فقد اس کے بعد آپ بھے کہ برصدیث عائشہ جس پر کلام چل رہا ہے نذر معصیت منعقد اسمون مند کی دلیل ہے اپنی پر کہ نذر معصیت منعقد اور پھراس میں کفارہ کیدین واجب ہوتا ہے جبہ جبور علام میں کہ اور میں کفارہ کیدین واجب ہوتا ہے جبہ جبور علام میں کفارہ واجب ہوتا ہے، اب مع خطابی برکہ ہم میں اسم حدوثے ہوگا نقد تو ابھی اوپر مذکور ہوج کا ہے ، الم خطابی برکہ ہم میں کا اس کے بعد کیروں جو الم ابوداؤد اور امام احدوثے ہوگا ہوا واجب والم الدیاز ا، اور پھرا ہے فرماتے ہیں ایکن چرب کمام کیا ہے ہوگا ہے۔ ان صدیت مقلب اور اسمے بعد کیروں جو امام ابوداؤد نے جو کی کمام کیا ہے ہوگا ہی اور ہوا تے ہیں برکہ کہ ہم میں کا مرب جس طرح احدی محدیث اس طرح موری ہور ہے ہیں اس کی مسند میں محدیث اس طرح موری ہورہ ہوری کی کہ دیا ہوری کہ در ہے ہیں اس کی مسند میں محدیث اس طرح موری ہورہ ہورہ ہورا کی کی مسند میں محدیث الذیبر موری ہورہ ہورا کی کہ در ہے ہیں اس کی مسند میں محدیث الذیبر موری ہورہ ہورا کی کی کہ در ہوری کی کروں کی کہ در ہے ہیں اس کی مسند میں محدیث الذیبر موری ہورہ ہورہ ہورہ کوری کے جس طرح احدیث محدیث الذیبر موری ہورہ ہورہ ہورہ کی کروں ہورہ کی کروں کا کروں کی کہ در ہے ہیں اس کی مسند میں محدیث الذیبر موری ہورہ ہورہ کوری کوروں کوروں کوروں کی کوروں کی کروں کوروں کوروں

عن عقبة بن عامريضى الله تعالى عند لخبرى انه سأل النبي صلى الله تعالى عليه والدوس لم عن اختله

مناوت ان تعبی حافیہ غیرہ محتموقا فقال مودھا فلہ ختر و لنترکب ولیت مثلاث آیا م۔ معنوب حدیث برہے کہ حضرت عقبہ بن عام نے حضوصلی الٹر تعالیٰ علیہ واکہ وسلم سے عض کیا کہ میری ایک مہن سے جس نے یہ نذرمانی ہے کہ وہ گج کرے گی میدل ننگے پاوک اور بغیر سرڈ دھانکے ، آپ نے فرایا اس کوچا ہے کہ مسر ڈھلنے اور مواد ہو کم کج کرے اور اس کوچا ہے کہ تین روزے دکھے ۔

روایات الباب کا تجربیر ا جا تناچا سین که مصنف دیمه الله تعالی نے اخت عقبه کی نذر کے تقد کو دوطسرے اور ایات الب درایک طربی میں ہے عن عکرمهم سلاً، بھر روایت عقبہ بن عام کے الفاظ تویہ ہیں موجھ افلہ ختمہ ولیتوک ولیتھم خلافت ایام ۔ اور ایک روایت ہیں ہے لیتھی ولیتوک اسمیں صوم وغیرہ کا ذکر کہیں، اور ابن حیاس کی ایک

روایت میں پر سے فامر صاالبنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ واکہ وسلم ان ترکب و تہدی صدیا، اور ایک روایت میں ان کی اس طرح ہے فلتج راکبۃ ولتکفر پمینہا، نیز این عباس کی روایت میں عرف مشی کا ذکر ہے عدم اختمار کا بہیں۔ اس کے بعدمصنف نے صنب انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صدیت ذکر کی جس کا تعلق احت عقبہ سے نہیں ہے

بلكراسيس بي رآى رجيلايهادى بين ابديد أوراس بين بيسه ان المرلقى عن تعذيب طذا نفيد امره

ان پرکب، حافظ فراتے ہیں کہ حدیث النس میں یہ ہے کہ آپ سی الله تعالی علیہ واکہ دسلم نے اس کورکوب کا حکم فرمایا جزئا، اور اخت عقبہ کے بارے میں یہ ہے کہ اس کو آپ نے حکم فرمایا، ان تمشی وال ترکب، اس لئے کہ حدیث اس کے اندر نذر ماننے والا کان سیے خاطا ہر مجز، اوزاحت عقبہ کا حال یہ نہیں تھا اس لئے آپ نے اس کویہ فرمایا کہ جب سکے بیدل جبل سکے پیدل جلے اور جب عاجز ہموجائے توسوار ہو حاتے ہے۔

بنیت القصر اس کے بعد جانزاچا ہیے کہ بوشض جے ماتیا کی نذر مانے قاس پر اس کا ایفار واجب سے دریزاس برہزار داجب ہوگی، یس اگراس

الكلام على لي بيث من حيث الققر

نے اپن نذر کا ایفار کر دیا تو نبہا اور اگر بہیں کما توا ام احد کا مذسب برہیے کاس بر کفارہ میں واجب ہوگا ابد زا ، ولتصر ثلاثة إيام، والى روايت حنابله كيموانق بوكى أورامام شأفى دمالكك نزديك إس پربدى واجب بوكى ، اورحنفيه كي نزديك بدى اس صورت مي واجب بوكى اذا كان الركوب في اكثر المسافة إورا كرايسا بنيس قواس پر برقی لفد روکوب کے ، ائم تلات کا استدلال ابن عیاس کی روایت سے ہوا جسمیں ہے ، ان هديا «اب يركم بس روايت مين وبت م ثلاثة ايام ب وه ائم ثلاث كي خلاف ب اس كا جواب یر بوسکتا ہے کہ ممکن ہے میر دوایت بالمعن بواس لئے کہ ابن عب اس کی روایت کے ایک طربی میں اس طرح ہے ر فلتج راکبة ولتکفریمینها، تواسی کوراوی نے روت ختم ثلاثة ایام، سے تعبیر کردیا، حالانکه کفار هٔ بمین سے مرادیمها*ل بر* الجناية تقاجيساكه ابن عباس بى كى روايت كے دومہے طربت ميں اَن تركبَ وُمُتهدى حَدْماً وَار د ى مرقاة ميس فهات يبيب والمظاهران المراد بالتكفير كفارة الجناية وهي المبد ، کیجے تو وہ ہے بُوسم نے جافظ و عنرہ شراح کے کلام سے مجھا، آور ہماریسے حضرت مہار نبوری نے ، بذل کمجود "میں اس مقام کی شرح میں یہ ککھا ہے کہ احت عقبہ کی نذر میں دو چیزیں پائی کسٹیں ایک جج مامنے پاکی نذرِ دوسرے خهاری نذر ان دومین ایک نذر نذر طاعت سے اور دومیری نذر معسیت، نذر طاعت کا پوراگرنا واجب بورت مل صدى لعني دم جزايت داجب بو بیت ہے اس کاالفار چونکہ ناچائز ہے اور جانت ہوتا و اجب، اور کھراس صورت میں کفارہ کیمین واجب ہوگا جیساکہ پیمال ایک روایت میں ہے۔ ولتھے ثلاثۃ ایآتہ بمصنف رحمہ اللہ اس مدہث کوجس ترجمۃ الباب کے تحت لائے ہیں اس سے حصرت کی دائے گ

حفرت شیخ کے ماشیر بذل میں اس سلمیں خام بائر کی گفت بل مذکور ہے جو پنچے ماسید میں درج کھاتی ہ والی ریث اخرج المر مذی والنسائی وابن ماجہ قالم المنذری _ میں ہے ہے۔ وحدیث النس رضی اللہ تعالیٰ عمد الخرج البخاری وسلم والمرزی والنسائی ، قال المنذری _ برزی ہے ہے ہے ہے ہے۔ النہ ا

دحامشيه ايكے صدفير

باجهن نذران يصلى في بيت المقلس

عنالحنفید نذر کے اندر نتیبین گزمان والمکان معتر نہیں اہذا اگر کوئی شخص کسی خاص بحد میں نمار کے خدمانے یا کسی خاص زمانہ میں روزہ کی نذر مانے تو لفنس ساز ادر لفنس روزہ سے نذر بوری ہوجاتی ہے،اور مالکیہ وحنا بر کامسلک بھی بہی ہے لیکن ان کئے نزدیک مساجد ثلانٹراس قاعدہ سے ستنٹی ہیں،ان مساجد کی تعیین ان کے نزدیک معتر ہے،اور امام شافعی سے دور واپیس ہیں،اور صفیہ میں سے امام زفر حمالا لائدتعالی کے نزدیک بھی تعیین ازما والم کان واشخص نذر میں معتر ہے۔

قال صل خهذا شراعاد عليه فقال صل ههذا، مضمون صديت يرب : حضرت جا بررض الشر تعالى عن فرات بين كه فتح مكه كه دن ايك فض كوابوا اوراس نيه آپ سه سوال كياكه مين نيه بنذر مان تقى الشرك لئة كه اگر الشر تعالى نيه تبيير مكه كونته كرديا توسي برت المقدس مين دوركعت اداكرون كا، آپ نيه فرمايا يه بين برطور ك است بيم دوباره سوال دبرايا آپ نيم ارشاد فرايا كه يه بين برطور لنيه به بيم تعيم دوباره سوال دبرايا آپ نيم ارشاد فرايا كه يه بين برطور لنيه بيم تعيم كوبار اليسا بي بوا فقال شائل الته الما بعن بس تو پيم توجان اور تيراكام -

انه سمع حفص بن عمرين عبد الرّحين بن عوف وعبر و قال عباس بن عَنَّهُ ، احتبر الاعن

مشرح السند مشرح السند دوسرے استاد کے بارس میں مصنف کے ایک استاد لین مخلوان خالد نے توصرف عمری کہا بغیر نسبت کے اور مصنف کے دوسرے استاد عباس عنری نے بجائے عمرے عمرین حنہ کہا یعیٰ عمری نسبت بھی ذکری ، اخبراہ کی ضمیت شیر حفص بن عمر اور عمرین حنہ کی طرف واجع ہے، لین ان دونوں نے خردی اپنے شاگر دیوسف کو۔ قال ابوداؤد ، دواج الانصادی عن ابن جریج فقال : جعفوین عمر وقال : عمرو بن حیہ قا۔

له نغير: من نذرالمشئ تم مركب نعنداحدالقادرعالي لشئ إساء دون العاجز وعليه كفارة ميمين بكل حال والرواية الما ترى عليد دم و هو تول الشائعى في الحالين القدرة والعجر والدم الشاة على الماضح، وقوّل آخوانة بدنة ، دعند مالك يجب قضاء ماركب في سنة احرى فيمشي الركب ويركب عمى اذاكان المشى كشرادكان في المناسك وهى من عودج كمة الى دجوع منى ، ومع ذلك يجب الهدى اليضاء حفذ ا اذاكان قريب البلدة كا لمدنى او متوصطها كالمصرى، وال كان بعيد البلدة كالا فريق فعليا لهدى فقط وكذا اذا كان الركوب قليلاني غير المناسك دعند المساواة بقدر ذلك من قيمة الشاة (اوجروم الله عند رفعايد) اذاركب في اكثر العرابي بعذر او بلا عذر فعليه دم شاة ، وفي الاقل ادالمساواة بقدر ذلك من قيمة الشاة (اوجروم الله الله المعالية المناسكة المناسكة المساواة المتدر في المناسة المناسة المناسقة الشاء (اوجروم الله المناسة المناسة المناسة المناسة المناسة المناسة المناسقة المناسقة المناسة المناسة المناسة المناسة المناسقة المناسة العالمة المناسقة المناسة المناسقة المناسقة المناسة المناسقة المناسقة المناسقة المناسقة المناسقة المناسقة المناسة المناسقة الم یدانفادی این جریج کے شاگر دروں کے عدیل (مقابل) ہیں جو اوپر سندس آئے، مطلب یہ ہے کہ ابن جریح کے شاگر دروں نے قوان سے پوسف کے استاد کا نام حفص بن عمر ذکر کیا ، اوراس انفداری نے ابن جریج سے بجائے حفص بن عمر کے جعفر بن عمر فکر کیا ، فقال : اخبرا الا عن عبد الاتصاب معمر وہن حید ذکر کیا وقال : اخبرا الا عن عبد الاتصاب بن عوف وعن دجا آل، یعنی انفداری نے حفص بن عمر اور عمر بن حمد کا استاد عبد الرحمٰن بن عوف کو قرار دیا بجائے عن دجال ہے ، وعن دجال ، کر دیا۔

باب قضاء النذرعن الميت

یعنی اس کا تعلق یا توعیادت مالیدسے بڑگا چیسے صدقہ یا عبادت بدنیدسے ، اگر عبادت مالیدسے ہے تو پھر دیکھا جائے گا میت نے مال چھوڑا ہے یا بنیس ، اگر بہیں چھوڑا تو پورا کرناکسی کے نزدیک واجب بنیس ، اور اگر چھوڑا ہو پورا کرناکسی کے نزدیک واجب بنیس ، اور اگر چھوڑا ہو پورا کرناکسی کے نزدیک مطلقا، اورامام اگر چھوڑا ہے تو پھراس وصیت کی تنفیذ صرف تلاث مال میں واجب بوگی ، امام شانعی واحث الوصیت مالی واحث کی جانب سے تعنا ہوگی عندالائمۃ الشائة المام ھرکے نزدیک صوم اس سے ستنی ہے ان کے نزدیک صوم اس سے ستنی ہے ان کے نزدیک صوم منذور کی تعنا نیابۃ عن لیت جائز ہے ۔

یہ نیابت کامسئلاس سے پہلے کہ السوم میں بھی گذرچکا، اور ظاہریہ کے نزدیک تصارالنذری للیت مطلقا واجب سوار کان فی العبادة المالية او البدنية ۔

عن عبدالله بن عباس رضى الله تعالى عنهما ان سعدبى عبادة رضى الله تعالى عنداستفتى رسوالله صلى الله تعالى على الله تعالى على والدوسلم الخ

حضرت معدبن عباده درضى الترتعالى عنه نے حضور صلى الشرتعالی عليه واله رسلم من علوم كياكه ميرى والده كا انتقال بوگيا حالانكه ان كے ذمه أيك نفر تقى جس كو پورا بهنيس كيا تھا آپ نے فرمايا كه تم ان ك طرف سے اس كى تضاء كر دو-يەندركس چيزى تقى باقيل كان نذرامطلقا، وقيل نذرالصوم، وقيل نذرالعتى، وقيل لصدقة.

له لابخى النيابة فى الصلاة عندالائمة المادبية الافى دواية لاحمد، ولا يجرَبَى العوم عنداً لا تمَّة السُّلاثة ويجوز عنداحرا ى فى العوم المنذود لاالواجب اللصلى ودواية المشّاضى، ويَحْرَى في الحج بالاتفاق - يهال پراس مديرت ميں قضا كا حكم حنفيركے نزديك سخياباً ہے، كيونكة مغيّر كے نزديك نذر بالعيادة البدينير ميں توقفاچا كُرزى بميس لقول اين عباس دهنى الله تعالى عنها لايصوم احد عن احدولا ايصلى احدق احد، وعن ابن عمر نحوه اورعبادت ماليد ميں اگرچه واجب ہے ايک صورت ميں ليكن بشرط الوصية اور بمهاں وصيعت باقى بمنيں كئى اسلئے كما ہم نے كہ يہ امراستحيا با ہے عندالحفية وكذا عندا لمالكية۔

دالى يىت ائز جالبخارى دسل والترمذي دالنسائي داين ماجر قال المنذري

عن ابن عباس رضی الله تغالی عنهمان آمراً تا رکبت البحد خیندن ان نجاها الله ان مقسم شهر آبو یعن کسی عورت نے کشتی کے سفر میں یہ نذر مانی کہ اگر میں صحے سالم پہنچ گئی توایک ماہ کے روز سے رکھوں گی، مگر اس کوروز سے رکھنے کی نوبت بنیں ہئی یہاں تک کہ انتقال ہوگیا تواس کی بیٹی یا بہن آپ کی ضرمت میں آئی تو آپ نے اس کو صوم عن المیت کا حکم فرمایا، یعنی بالا فتدار علی مسلک الجمہور۔

عن عبد الله بن برب و الله بن برب و الله بن برب و الله بن الله تعالى عندان امراً آن الم و يه عديث بسنده ومنتنه كما بالوصايا مين گذرچكي اور اسى طرح كما بالزكاة من باب ن تصدق بصدقة ثم درم بما كه اندر، اور آگه كما بالبيوع مين باب في الرجل يفضل بعض دلده على بعض في النحل «مين آدمي ہے -

بابمايومربهمن وفاء الندر

ان امرأة اتت النبي صلى الله تعالى عليد والدوسلم فقالت يارسول الله اف منذرت الن اصرب على

راسلف بالدف قال ادنى بندرك _

اس روایت میں پہاں اختصارہے، ترمذی کی روایت میں اس پراضافہ ہے بمضمون صدیث یہ ہے کہ حضوصلی اللہ تعالیٰ علیہ والدوسلم ایک ترتبہ اپنے بعض مفازی میں آتٹریف ہے گئے، آپ کی اس غزوہ سے والسی پرائک جاریہ سودار آئ اوراس نے عرض کیا یارسول الٹرمیں نے نذر مانی تنقی کہ اگر انٹر تعالیٰ نے آپ کو سجے مسالم والبس جیولا تو آپ کے مسامنے میں دف بچاؤں گی ریعنی دھیار کہ ڈھول ای الطبیل فار جمنوع کماسیاتی فی الا شوبہ بنی فالطبیل ، تو آپ کے مسامنے میں دف بچاؤں گی روایت میں ہے ، اس پر آپ نے فرایا کہ اگر واقعی تو نے یہ نذر مانی تھی تو اس کو پوراکر ہے اس حدیث میں جے ، اس پر آپ نے فرایا کہ اگر واقعی تو نے یہ نذر مانی تھی تو اس کو پوراکر ہے۔ اس حدیث میں عرب ۔

ر العرب المعديث السمديث كي شرح ميں الم مخطابي لكھتے ہيں گہ عزب دف تواك طاعات ميں سے نہيں ہے۔ مشرح الحدیث اجس كی نذر صحیح ہو اسلئے كہ عزب الدف ذائد سے ذائد مباح ہو ممكماً ہے مذكہ طاعت ليكن چو نكم اس عزب دف كا تعلق بعض السي چيزوں سے ہے جن كوعبادت كما جام كماہے ہيئ صفور كي اللہ تعالى عاد الدم كم کی سلامتی کیسائے والیسی پراظهار مرورجس میں مسارۃ کفارہے اور اذلال منا تقین دغیرہ امور اس حینیت سے
اس میں عبادت کے معتی بیدا ہوگئے ، اور پھر اگے اس صوریت میں یہ ہے کہ اس عورت نے یہ بھی عض کیا کہ میں نے فلاں
مکان میں جا نور ذریح کرنے کی نذر مانی ہے جہاں پر اس جا ہلیت ذریح کیا کرتے تھے ، آپ نے بو چھا کہ کیا تیری یہ نذر
کسی بت کے نام پر ذریح کرنے کے لئے ہے ، اس نے کہا کہ ایسا بنس ہے تب آپ نے فرمایا کہ اپنی نذر بوری کر ہے ۔
اس کے بعد بھی ایک اور حدیث اس قسم کے مضمون کی اتر ہی ہے ۔۔

بإبالندرفيالايملك

اح المصنون كي مفسل مديث باب في الطلاق تبل الزكاح مي كذري وعن عمروبن سنعيب عن ابريعن جده اللهني صلى الله تعالى علياكم قال لاطلاق الافيها تملك ولاعتق الافيها تملك ولابيع الافيها تملك ولاوفا رنذر آلافيها تملك ، اور أيك روايت مي يەزىادىى بەدەن صلف على معصية فلايمين لە، ان تمام مسائل كابران داخىكان علماركىك لىطلاق مىس اسى مدين کے زیل میں گذرجیکا، تاہم نذر سے علی مسئلہ دوبارہ ہم میمال لکھ دیتے ہیں بعن جو چیز آدمی کی ملک میں مذہو بى منذ دربه اگر مال كے قبيل سے سے دہ نا ذركى ملك ميں مونا جاستے يا ب بويامضاف الى سبب الملك بوء ان دولۇں صور نوّل ميں بھی نذرصحے موجا تیسے ے کو اُن ستحف یوں کیے ان شفی النترم بھنی فعید زیدح ، میہ نذر باطل ہے بالا تفاق یا تو اینا غلام ہونا چار ہیئے یا میر ب موناچل بيئ جيسے يوں كيے كل ال المكه فها استقبل فهوصد فتر ، يا يوں كيے كل ما اشتريته اوارثه فهوصدقة، اورامام الكي نزديك إصافت الى الملك يا الى سبب الملك كم مائة اس خي ك کچه صعنت بھی ذکر کوری جائے مثلاً فنب لہ کی تعیین ماکسی شہر کی تعیین یا اور کوئی صفت جس سے فی کجلہ تحضیص پیدا ہوجائے تب نذرصحے ہوتی ہے وریڈ ہنیں، اور حضرت امام شانعی کے نز دیک اضافت الیاللک یاالی ملک عمومًا ہو یا حضوصًا دونوں صور توں میں معیّر ہنین فی الحال ملکیت ہونی چاہیئے جنفیہ مالکیہ کے نز دیک یہ صدیت بزير تحول بيكوي شخص غير ملوك چيز مين نذر مان تنجيراً معير منين، تغييق كي صورت مين معبر سے، اور امام شا نعی کے نزدیک تنجز دلعلیق دولوں صدیت کے مفہومیں داخل ہیں، ملاعلی قاری فہلتے ہیں: و مذھبنام دی عن عمرد ابنى سعود وابن عمر والجواب عن الاحاديث المذكورة انها حمولة على لقى التنجز والحمل ما تورعن السلف كالشعي والزهرى، قال عبد الرزاق في مصنفه: انامعرع الزمرى الدقال في رجل قال كل امرأةً اكتزوج البي طابق، وكل امة

اشتريها بني سرة صوكما قال، فقال له معمراد ليس قدحا ملاطلاق قبل الشكاح ولاعتق الا بعد ملك، قال انماذلك ان يقول امرأة فلان طالق، وعبد فلان تراه (مذل صيف) بذل مين اس كوبعدم صنف ابن الى شير سع ببت سے تا بعین سے بھی مہن قبل کیا ہے ہیے مالم دقاسم ہے دوعم بن عبدالعزیر وستعبی دالنخعی والزہری دغیرہ العیٰ پر کہ ر مدیث تنجز پرمحول سے ادر تعلیق دالی صورت اسمیں داخل نہیں۔ الحاج قال فأسب فأتئ النبي صلى الله تعالى عليه وألهوس آب كي اس ناقه عضار كاوا قعه تويم ال مذكور ب اس كويم عباب في اقطاع إلا رضين مي صخر بن عيله م كى حديث كے ذيل مس مخت الكه حكے بس الك فاص مناسبت سے، اس كود إلى ديكه ليا جائے دمايك، س تصمكا بقيديرس قال مفودى الرخبل بعد بالرجلين، يعن عفراس قيدى كالشجام بربواكهاس وال دوسلان تبدنوں کے بدلہ میں بطور فدبہ کے جھوڑ دما گیا تعريس أحكاس قال وحسرى وسول الله صلى الله تعالى على والدوس لم الدف لیٰ علیہ وآلہ وسلم نے این سواری کے لئے روک لرا، قال فاغا دالمشرکون علی سرح المدید ، دا دی اس ناقهٔ عضیار کے ساتھ جوایک اور قصہ پیش آیا اس کو بیان کرتاہے وہ یہ کہ ایک دن ایسا ہوا کہ بعض مشرکین نے اہل مدیمنہ کے اونٹوں برغارت قری کی اور ان کولوط کرنے گئے اور اِن اونٹوں کے ساتھ یہ اونٹٹی بھی گئی اور لیسے ہی ایک عورت کومھی قید کرکھے لیکھے بی*عورت حضرت ابو ذر رصنی ا*ر شرتعانی عمد کی بیری تقیمن، پیمشر کمین جوا دنی*ؤں کو لوط کر مدمینہ مص*لے حار دوران سفرجیک رات آتی تھی توان اد نٹوں کو خیموں کے سامینے باندھ کرسوچا تنے بچھے، پر بڑھیاان کے ساتھ تھی ہی بوہر دقت جان بچاکران کے پینچے سے بھاگنے کی فکر میں رہتی تھی، چنا بچہ ایک روز ابیئرا ہواگہ رات کے وقت کیرے پڑ کرمو گئے تو بیٹورت جاگ رسی تھی یہ اعثی کسی قابل مواری ادنٹنی کو تلاش کرنے لگی پرسوار ہوکر مدیبۂ لوٹ اُسٹے، دراصل ہر اونٹنی سواری کے قابل ہوتی نہیں اس لئے پہلے اس اونٹنی کونیکھنا کیے لائن ہے یا نہیں، یہ عورت تجربہ کارتھی جانتی تھی کے میواری کے قابل کو ن سی ادنتیٰ ہوتی ہے، چنا پنے یے ورت چیکے سے اٹھی اور ان اونٹینوں کے یاس جاکر ہرایک برالگ الگ اک اک اک کا مقدر کھ کر دیکھتی تھی. حس يرتهي بأتق كه ونبي ادنتني بليلانے لكتي (اونط برجب يالان وَغِره ركھتے ہيں سواري كے لئے يا سامان لادنے کے لئے تواس وقت دہ کھے اُوازسی نکالہ ہے) جب وہ اونٹ بولت ایر عورت ایک دم اس کے ماس

سے سب مل حاتی بدا ندازہ لگا کرکہ بدسواری کے قابل ہنیں ہے اوراس ڈرسے کاہیں بیسوتے ہوئے چاک نہائیں غرضيكه وه اسى طرح جلدى جلدى مرايك بربائية ركه كرد مليقتي ادرجب وه بولينه لكما توسط جاتى جباس ناقية عضبار کا نمبرآیا اورام پر بھی اس کئے ہاتھ رکھ کر دیکھاتو وہ نہیں بولی، جنا بخرسلہ کی روایت میں ہے فجعلت اذا دنت ك البعيرينا فيتركه حتى تنتهي الى العصبارفلي ترغ ، سيجه كني كديه إدنتني مواري كمية قابل سير . ذيول مَجْرَسَة كَ معنى مِي بِين يعي وه اونتي جوسوار كاتابع بو اورسواري كے لائق بور بينا نجر اس برسوار سوگي ، اورمديدة كارخ كيا اوراس وقت اس في يرمي تذرمان الاستجاحا الله المتحرينها كراكرالشرتعالى في اس اونتي کے ذریعہ مجھے تیات دلادی اور ایس برسوار ہو کرمیں مریبہ منورہ صحفے سالم پہنے گئی تومیں اس ادنشی کو الند کے لیے ذ بحكرون كى ، چنا يخراس بربير كروه تحج مالم مدينة بهني كنى ، فلمات دمت السديدنة عرفت الناقلة ناقلة لى الله تعالى عليه والدوسلة ، لين جب دن مين لوكول في وصِل النُّدْتِعَانُ علیه داله دسلم کی ناقِهُ عضبارست اور بھرائے کواس کی اطلاع کی گئی، آپ نے آدی بھیجکم عورت كوبلايا اور أيسس اسعورت كى نذركا بهى ذكركيا كيا، أب في سن كرفريايا، بش ملحزيتها - اوجرئيتها -الصيف كيرائ فرمايا يااس عورت كوخطأب كرت بوت صيفه مانها تلفظ فرمايا، يعن اسعورت في اس اونتن كوير توبهت برأبدلدديا إن الله مجاها ما ما ما المتنصوبية اير حرف شرطب يعن الر الشرتعالى في اس كوسجات ديدى اس اونتنى يرتويه مزور بالصروراس كوذر كاريكى ، اس جزار كابرا بونا صورة ظامره کہ جس جا لورکو انشرنغانی اس عورت کی جان کی حفاظت کا ذریعہ بینار ہے ہیں وہ عورت اس کو ہلاک کر دیسے مفرشرى سئله كى بات بيان فرمائى الدوفا ولندر فى معصية الله رمائنے کا کیامطلب، نذرتواسینے مال کی ہونی جاہتے ا بہاں برایک اورعلمی سوال و بواب ہے وہ یہ کہ کیا لیجماد میں ایک باب کے تلمين تم يدركه صاحبه بينستله مثرک لٹرہے اس عصندار کے مالک ہو گئے کتم اور رعورت اس الوشيخ والابي بهوتا <u>ماسئ</u>ے. ا*س بر* الإبيلاتي کها**ں صا**دق آيا شانعيد د حنابله كے مسلك ير توكون اشكال بنيں كيونكه ال كرديك استيلا رالكافرسبب ملك بنيں بوتا، اس اشكال كاجواب بيہ ہے كم عندالمحفیذاستیلارمیب ملک بعدالاحراز ہوتاہیے، یہاں گواستیلاریا باگیالیکن ابھی تک احراز بنیں پایا گیا تھا، یعن ال کو دارالاسلام سے دارالحرب کی طرف منتقل کرلینا، پال مالکیر کے نزدیک استیلادالکافر مطلقاسیب ملک ہوتا ہے، پس یرحدیث اگر خلاف ہے تو مالکید کے ہے نہ کرحنفید کے۔ وانٹر تعالی اعلم بالصواب۔ قال ابود اللہ واللہ اللہ واقع ملفظ امر أمّا آب ذر-

والحديث اخرج مسلم والنساني بطوله، واخرج الترمذي منه طرقاً، واخرج النسائي وابن ماج منه طرقا، قالالمنذدي.

باب من نادران يتصدق بهالم

ا ترجمة المياب مين جومسئله مذكور بسے وہ نقسدت جميع المال كي نذر كاكب كه اگركوئي شخف به نذر مانے كه اگرميرا فلال كام يوكيا تو ميں ایناسادال الله تعالی کے لئے صدقہ کردول گا، پرسئل مختلف فیہدے مالکیدوسنا بلہ کامسلک اس صورت بلس یہدے يكفندالتصدق بالمثلث ليعي اليست فص كے لئے ثلث الكاصدة كردينا كافى سے ، اور الم شافعى كے نزديك إورابى ال صدقة كبياجائية كا، دعندالحنف جميع المال الزكوي ان كان والافما كان، يعنى منعنيه كمه كزويك به نذراس مال مر محول مولى تيس ميں زكوة وابوب موتى ب انقدىن والسوائم وغيرہ) اگرامن كے ياس مال زُكُوي مو، إوراكراس کے پاس اس محم کا مال نہ ہو تو پھر جو تھی مال ہو اس برجول ہوگ، دہی سب دیا جائے گا، امام مالک کا مسلک مود موطامين موجود بيع عن عائشة الم المؤمنين النما سئلت عن رصل قال مالى في رتاج الكعبة فعالت عائشة بكيف ره ما مكفراليمين، قال مالك في الذي يفوّل ما بي في سبيل الشرثم يحنث قال يجعل ثلث ماله في سبيل الشر، وفي الاوجيب نه واخرج محدقى موطاه انترعاكشة تفرقال قدملغنا طذاعن عائشة واحب آلينا ان ينى بماجعل على نفسه فيتعدن يذلك ديسك ما يَقونة فاذا افاد مالا بصدق بش مامسك وهو قول إلى صنيفة والعامة من فقما كنااه امام محدفهارب بي كمهاد سے نزديك اس صورت كا حكم يرب كاليسى نذريا شنے والا شخص اس نذركو بوراكر سے بعن سارا مال صدور كرس ادرمردمت بقدر توت روك لے بھربعدس جبكيں ادرسے مال كمك تواس مقداركو بھى صدقه كردے (اوجرزج مرمقال)

تشرح الى بيث من حيث الققة العديث الباب كامضمون يه سه كده فرت كعب بن مالك رمنى الشرتعالى عنه مشرح الى بيث من حيث القول على قو الموسل تعلى المراحة الموسل المراحة الموسل المراحة الموسل المراحة الموسل المراحة الموسل المراحة ا

مال كو الشرادراس كے دمول كے لئے صدقة كركے اس سے علىحدہ ہوجاؤں ، اس يرأب نے قرمايا كي مال است كئے روك يه يرترب ليئ زياده بهتربه، توامنون ني عن كيا: بهترب لدّ يجريس إينا ده حصر جوعنا تم جنريس سے ملائھااس کوروک لیتا ہوں۔ اوراس کے بعد والی روابیت میں یہ ہے کہ آپ نے ان کو کل مال کے لقب سے اور اسی طرح نفسف مال کے تقسدت مسے بھی منع فرمادیا اور بھیرا خیر میں ثلث مال کے تقسدت کی اجازت دی، مالکیہ وحنابلدنے اس صدیت سے استدلال کیاہے چنائے حامث ید بذل میں ہے استدل بالمونی قیمن نذرالتقعدی بجيع مألَّه انذيج: مُرَ التصدق بالسَّلت، وبه قال مالك، و قال الشَّافعي ملِرْمَ الكلِّ في البِّرِر دون اللجاج، وقال لحنفية مليزمه تقىدق المال الزكوى كله اھە نذرلىجاج والعقنب اس نذركوكية بيس بونذر اُدى بومنس ميں اگرتيم كيطور مرمانياہے کسی کام کے کرتے یا اس سے رکنے کے لئے جس سے ناڈر کامقصود قربت اور عیادت بنیں ہوتا صرف ایسے ذمہ کوئی ا كام لينا مقصود موتاب، نذر تَبُرُ نذر طاعت كوكبت بين جس سي متصود قربت ادرعبادت مو ادر سوي يحيكروه ندرمان جائے، ندر کچاج برتفصیل کلام آئندہ ایک باب کے بعد آر ہاہے، لہذا بر مدیث حفیہ وشا فعیر کے خلاف بہوئی، اس کا بواب احقرکے ذہن میں یہ ہے کہ اس تھ تکعیب میں نذر کا ذکر کہاں ہے وہ تو آپ سے استشارہ کریے ہیں کمیرا خیال بیہ سے کمیری تو یہ کی تنکیل جب ہوگی جب میں اینا سارا مال صدقہ کردوں، آپ نے ان کو ب**جائے کا بح** تلث مال کے تقدت کا مشورہ دیا، اور اگر مان لیاجائے کہ ان کامقصدایی نذری کو میان کرتا تھا کہ میں نے اپن توبری پھیل کے لئے تصدق بجیع ا کمال کی نڈر مان رکھی ہے تواب میں کیا گروں، تو اس صورت میں آپ کے کمام کی تا دیل پر ہوگی که مردست نفت مال کا صدقہ کردو، سارا مال ایک ساتھ صدقہ م^ہ کرو اس <u>سے بریشانی ہوگی</u> ، بعد میں آہستہ آسیہ اس مقدار کو صدقہ کرکے پورا کر دینا، چنا نے حنفنہ کے نزدیک بھی میں سے کہ دنعۃ سارا مال صدقه بذكرست كما تقدّم آ نفامن كلام الامام محدرجمه النّر- والترتعالى اعلم-

والحديث اخرج النسائ الصالحقوا واخرج البخاري وسلم فالحديث الطويل، قالدالمنذرى-

بابندرالجاهلية تترادرك الاسلام

عن ابن عمر عن عمر رضى الله تعالى عنهما انه قال يارسول الله اف ندرت في الجاهلية ان اعتكف

فالسجد الحرام ليلة فقال له النبي صلى الله تعالى عليد والدوسلم أوف بزن رك -

یہ مدیرت باب الاعتکاف میں گذرجی جمہور علماء اور ائمہ ثلاث کے نزدیک صحت مَذرکے لئے اسلام ناذر مشرط ہے اس لئے کہ نذر مواکرتی ہے طاعت کی والکافر لیس باصل لہا، امام احد کے نزدیک شرط بہنیں انہوں نے اسی مدیرت سے است تدلال کیا ہے ، اور جمہوراس مدیرت کواستحیاب پرمجول کرتے ہیں، اگر کوئی اس پر

یه اشکال کرے که عندایج بور تو نذر کافر نذر بی بنیس سے حال نکہ آیٹ اس کو نذر قرارہے ہیں، اس کا بعض علمار نے جواب دیاکہ مطلب یہ ہے اُوف بمثل نذرک کے جسطرے عیق نذر کو پواکیا کرتے ہیں ای طرح اس بن نذرکو پورا کرے . والحدیث احرج البخاری ومسلم والتر مذکی والنسائی وابن ماجہ، قالم المنذری ۔

بأب فن ندرند والمنسِّمة

عن عقبة بن عامر رضى الله تعالى عدمه قال قال رسول الله صلى الله تعلى عليه ولله وسلمكذارة

صدبيث الباكامحل اوراسيس اختلاف علمار الديرمذي كاروابيت ميس اس طرحه كفارة النذراذالم ايسمه كفارة اليين، الوداؤد كي حديث من كويه زياد تي بني لیکن مصنفنے اس مدیث کوجمول اس پرکیاہے جیسا کہ ترجمۃ الباب میں ہے ، اس نذری صورت یہ سے بھے کو فی سخص یوں کیے ، للسط علی نذر کر اور کس جیز کی نذر سے اس کی تعیین مذکر ہے اس نذر کو نذر مبر مجی کہتے ہیں ، ندمبهمس جہورطار کا مسلک بہی ہے کہ کفار تہ کفارة كيين ،اس لئے كہ يوراكرنے كى توكون صورت ہے بى بني غيمين بونے کی بنا پر این قدامہ نے اکثر علمار کا مذہب یہ قرار دیاہے وہ فرماتے ہیں : ولااعلم فید مخالفا الاانشان فی تبال لا ينعقد نذره ولاكفارة فيه، ولنأماروي عقبة بن عام كفارة النذر إذ الم يسمه كفارة اليميل الحديث احر المغني وفي المحلي ورواه احدوا يوداؤد والنسالي، ورواه سلم بردن قوله الذالم بيمه فحل مالك والوحييفة وجماعة على النذر المطسكق، وحملا حدوبعض لشافعية على نذر المعصية، وحمله جمبور الشافعية على نذر اللجاج مثلا ان كلَّمت زيدا فللسَّر على جحة فكلم فهو بالخيار بين الكفارة وبين ما التزم اه ، دهكذا حكى القارى عن النؤوى الذقال صلة جميورا صحابنا على نذر اللجاج قال لقارى لا يظهرهل ولم سيمه على لمعني المذكور مع ان التخيير فلاف المفهوم من لحديث، وحمله على المعصية مع بعده برده حديث ابن عياس مرفوعالمن نذر نذرا لم أسمه فكفارة كفارة كيين ومن تذر نذرا في معصية ككفارة كفاره كيين فان الاصل في العطف المغايرة احتخفه من الأدبر مياهيا صاحب على نے بولكھا ہے كہ امام احد نے اس كونغد معصية بر محول كياب يداس كے خلاف ب بوابن قدام سے نقل كيا گيا ہے سين يرك اس سے مراد ندر مطلق ومبهم سے اسفا صحح بیسهے کہ جہورطار وہم الائمۃ الثلاثۃ کے نزدیک اس سے مراد نذر مہم ہی ہے۔ الاالشافتی کہ ان کے نز دیک اس سے م اد نذر نجاج ہے اب یہ کہ نذر نجاج کا حکم کہاہے۔ ا وجرمين ايك دوسرد مقام ير نذر لجاج يرتفصيلى كامرية

الانے الکہ کامذہ

تول را بح میں واجب الو فاموہے . اور نذر لجاج یہ ہے کہ جس سے مقصود طاعت دخیرہ کچے نہ ہو بلکہ اینے نفس کو کسی كام مدروكنا اوراس كوسراديين كي طورير بو صيب يوس كيد للشرعلى كذا ان كلَّمتُ زيداً ، بعن زيدير ناراض موني كى صورت مى كى كداكرىي أس سے بات كروں تو ميرے دمدايات جي يا عمره سے مثلاً اس كى ايك مثال باب مين فى قطيعة الرحم مين أربي ہے، قال الماجي ملزم المنذر على وجداللجاج دالغضيبُ و قال الشافعي صومخير في نذره على للجاج بین ان یکفرکفارة کیمین وبین ان بغی به اور کونق نے ایزایعیٰ حنایلہ کامذہریہ بھی مہی نقل کیاہے جوا مام شانعی <u>کا ب</u>ے انه مخير بين الوفار بمأصلت قلا يلزمه شنى دبين إن يحتث فنيتخ بين نعل المنذور دبين كفارة اليمين، وقال الوصنيفة ومالك يلزم الوفار بندره لأنه تدويلير مالوفار بكندرالترر- الى اخرابسطالموني -اس ك بعد حضرت خراج فهلتين كه شانعيه كے اس میں پانچ تول ہیں جن كو الم مؤوى نے شرح مهذب میں مبسوطا ذكر كياہے وقال نذراً للجاج واكتفذب ويقال فيه يمين اللجاج وانغننب ديقال له ايضا يمين الغلق ونذرالغلق فاذا قال ان كلمت فلانا للشرعلى صوم شهراوج اوصلاة او تحوذلك ثم كلمة فيايلزمه خسبة طرق جهدا الرانعي قال الشعرها على ثلاثة اقوال احدها يلزم الوفاد بما التزم، والثاني بلزمه كفارة اليمين والتَّالت يتخير بينها، قال وطه ذاالتَّالت هوالأظهر عند العراقيين، وقال النو وي هوالاهج أه اورملاعلى قارى نے حنفيه كارد بب اس طرح اكتما بے كه ليزم الوفار بالنذر سواركان مطلقا اومعلقا ابترط بان قال الشفى التعرم ليضى فعلى حجة مشلًا اوعمة مشلًا، لكن لزومه عند وجود الشرط اذا كان معلقاً، ولا يخرج عنه ما لكفارة في ظاہر الروایہ عن ای صنیفہ رحمہ الله تقالی، اور بھراس کے بعد لکھتے بیس کہ ندر معلق کی دوصور تیس بیس ایک یم کم تعليق السي منرط كيما ته موجس كا وجود مطلوب موجيها النشفي الترم بعنى على كذا تواليس نذر كاتوايفار مى واجب ب اورا كرتعليق السي چيز كي سائق موجو غيرطلوب موجيد ان كلمت زيدا فللسَّر على كذا اسمين دوقولي من ایک مین که داجب الایفارہ دوسرایر که اس صورت میں کفارہ مین کا فی سے دھواقیحے وقدرج الباللهام ابیصنیفتہ قبل موته بثلاثة اياماد بسبعة وحوقول محدر حملالة لتعالى احدادي تفصيل حنابله كمه مذسب بسب كمافي الروفر الربع کہ آگر تعلیق ایسی شرط کے مرائ ہے جس کا دجو دمطلوب ہوا س کا ایفار واجب ہے اور اگر وہ سننی ایسی ہے حبس كا دجو دخمطلوب بنيس وبال يرتخيه سيه بين الايفارُ وكفارة اليمين،اورحفرت يخ فريات م التفييل والمرجع الشافعية إ فالجاصل في تذر اللجلج ال الائمة الشلامة في جانب والامام مالك في جانب امام مالك اً نزدیک وہ مطلقاً واجب الایفار ہے اور ائمہ تٰلایٹر کے نزدیک علی الراج اسمیں تفکیل ہے · جوابهی اویر مذکور مونی اس مقام کی شرح میں بہت تطویل ہوگئ جس کا منشاً ناقلین مذاہب کا اختلاف ہے کسی ایک کتاب میں پیسے کلہ مہذب ومنقع بہنیں کمالیکن اب بحد النہ تنقیح انتقیق ہوگئی جو ہم نے دولوں جگہ اخیر میں لکھدی نذرمهم مين تعي أورنذ ركياري الخي مجي فالمراكحذ

باب لغوالياين

يدوسى باب معس كاحواله مم في ابتدائ مباحث في بحث رابع من ديا ما-

کی تعرف کے اقسام ملات اور بیکن نو اسین کی تین سین شہور ہیں۔ بیتی منعقدہ بیتی غیرس، بیتی لغو ، بیتی منعقدہ کی تعرف کی العرف میں اخت الف اسے ہو کہ تھے کہ میں ایسا کروں گا یا ہمیں کروں گا ، اور بیبی لغوا ورغیس ان دونوں کا تعلق مامفی بعنی گذرہ تنہ ذیار سے ۔ یا حال سے ہوتا ہے اور یہ دونوں خلاف واقع ہوتی ہیں ، فق یہ بی بین غوس میں جات ہوتی ہیں ، فق کے قومطابی ہوتی ہے کہ بین غوس سے اس کے قومطابی ہوتی ہوائی ہے کہ بین نومیس بالم مالک رحمال تا ہمیں تھا تھا کہ اس کے قومطابی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی اللہ مالک رحمال تا ہمیں تعالی کا ہیں تعرف نوری تعرب اللہ مالک رحمال تا ہمیں نوریک بیمیں نوکی تعرب یہ ہوتی اللہ مالک رحمالت ہے موادی تعرب سے در مذکمیں نو ، میں مذہر ہے الم مالک رحمالت ہے سے خواہ اس

ما من می رئیم سرطنان ۱۳ یک وی طرفی یک معالیب ای کے رؤیک میں موق سر بینے واقا کی عادت ہوتی۔ کا نقلق ماضی سے ہویا حال سے یامستقبل سے ماسبق الیہ النسان من غیریقصد، جبیسا کہ لوگوں کی عادت ہوتی۔ معالی گافتاگی اور مان میٹر میل دینے میں زوا کی میک سال اور کی بندیک سیدون قبیس کر میا شاہد میں اور اور اور اور

دوران گفتگو لا والنار بنی والنار وغیرہ لفظ کہنے کی، اور امام احرکے نزدیک پردواؤں سمیں ممین لغومیں داخل میں مصر بیس جس کوشا فعیر لغوکہتے ہیں وہ مجھی اور اس طرح ہو صفیہ ومالکید کے نزدیک لغوہے وہ مجمی، قال الصادی

المالكي المفسرا ختلَّف العلمار في معني اللغو فقال النشا نعي هو ماسيق الياللسان من غيرتضد عقد الهين وقال الوصيفة المراكب المراكب المراكب المراكبة ا

ومالك هوان يحلف على اليعتقد فتبين خلاف، وكلابهادا خل في اللغوعند الامام احداه

براسيم صائع كى ايك صحصلت المستف فهارسي بين كدان كوالوسلم في مقام فرندس مين مل كياتا

آگے ان کی ایک عادت بیان کر رہے ہیں کہ ان کا حال یہ تفاکہ کام کے دوران جب یہ زیور بناتے وقت بتقوری مارے کے ان کی ایک عادت بیان کر رہے ہیں کہ ان کا حال یہ تفاکہ کام کے دوران جب یہ زیور بناتے وقت بتقوری مارے کے لئے کان میں اذان کی آواز پڑجاتی ہی قور وک لیست تھے۔ اور اس بحقوری کو بجائے مار نے کے رکھ دیتے تھے، بزل میں لکھا ہے کہ یہ الومسلم جاج ہی یوسف کی طرح بڑا ظالم اور مفاک تھا۔

اور مفاک تھا۔

عاب فیمن حلف علی طعام لا یا کل کے

عن عبد الرحل بن إلى مكر مضى الله تعالى عنما قال نزل بنا اضياف لنا وكان ابو بكريت عدث عسند

رسول الله صلى الله تعلق عليه والدوس لحرب لليل اعد

مشیرفان ابی بگرصیون کا قصم اعبدالریش بن آبی بکریان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہارہے بہاں چندمهان آئے معمول رات ہیں حضور سے اور فرائے ہیں کہ والدصاحب کا معمول رات ہیں حضور سے ان بات جیت کے لئے جانے کا تھا ، چنا پنہ وہ جاتے وقت بھے سے فرائے کرمیان کھتے ہیں ، بیں ان کے وقت بھے سے فرائے کرمیان کہتے ہیں ، بیں ان کے پاس کھانا اسکر آیا ، ہمانوں فریغیرصاحب فار (صدیق آلم) کے کھانے سے انکا رکر دیا ، عبدالرحن کہتے ہیں کہ بیس والدصاحب حضور سے فوالد میں ان کے معانے سے انکا رکر دیا ، عبدالرحن کہتے ہیں کہ بیس کے انہوں سے والدصاحب کے معانے ہیں کہ عبدالرحن کو آواد کی انہوں نے جواب دیا کہ بنیں۔ اس کے بعد بخاری کی دوایت ہیں ہے ہے کہ صدیق آلم نے اپنے بیعظ عبدالرحن کو آواد کی دوایت ہیں ہے کہ صدیق آلم نے اپنے کہ والد میں ہوگئے ہو آلہ میں آئی ہیں گا ان کہ ان کے سامنے کھانا کی کہ بیت کہ ان پر مہانوں نے جواب دیا کہ ہم بی نے انکار کر دیا تھا آئی کے انتظار کیوں کے اس پر مہانوں نے جواب دیا کہ آئی ہے انکار کر دیا تھا آئی کے انتظار کیوں کیا ابنوں نے جواب دیا کہ آئی ہے میں ہوگئے ہوا اور مرتبہ کی وجہ سے ، صدیق آلم ہوگا اور مرتبہ کی وجہ سے ، صدیق آلم ہوگا اور مرتبہ کی وجہ سے ، صدیق آلم ہوگا اور مرتبہ کی وجہ سے ، صدیق آلم ہوگا ہیں گا وادی ہوئی اور مرتبہ کی وجہ سے ، صدیق آلم ہوگا ہیں گا ہوں کے جب تک آپ سے کہ کھائیں گے۔ خواب کو کہ ان ہم ہوگ ہوگا ہوں کہ کھائیں گے۔ خواب کہ کھائیں گے۔ خواب کہ کہ کھائیں گے۔ خواب کہ کھائیں گے۔ خواب کو کہ کھائیں گے۔ خواب کہ کہ کھائیں گے۔ خواب کہ کہ کھائیں گے۔ خواب کہ کھائیں گے۔ خواب کھائیں گے۔ خواب کو کھائیں گے۔ خواب کو کھائیں گے۔ خواب کو کہ کھیں کھائیں گے۔ خواب کھائیں کے جب تک آپ کھائیں گے۔ خواب کو کھیں کھائیں گے۔ خواب کھائیں کے خواب کھائیں کے کھیں کھائیں گے۔ خواب کھائیں کے خواب کھائیں کے کھیں کھائیں کے کھیں کھیں کے کھیں کے کھیں کھیں کے کھیں کے کھیں کے کھیں کے کھیں کھیں کھیں کے کھیں کھیں کے کھیں کے کھیں کے کھیں کے کھیں کے کھیں کے کھیں کھیں کے کھیں کھیں کے کھیں کے کھیں کھیں کھیں کے کھیں کھیں کے کھیں کے کھیں کے کھیں کے کھیں کے کھیں کھیں کے کھ

قسم سی حانث بوگیا تواس برحفنوسلی الدرتعالی علیه واله وسلم نے فرایا بل انت اکر تھم واَصُد قبم کہ تم کہاں حانث سوے تم توان میں سب زیادہ نیک اور پیچے ہو مطلب یک یونٹ وہ حنث نہیں جومعصیت یا مذموم ہو بلکہ یہ تومن حلف علی بمین فرآی غیر حاخیراً منہا کے تبیل سے ہے۔

یہ واقع صحے بخاری میں مزید تفکیل سے ہے اس میں یہ بھی ہے فاکل داکلوا فجعلوالا پر فعون لقمۃ الا دہت من اسفلما اکثر منها فقال یا اعتب بن واس ما خذا به فقالت و قرق عینی امنها الآن لاکٹر قبل ان ناکل فاکلوا دبعث بہما الی البنی سلی اللہ تقال علیہ والد وسلم فقر کرانہ اکل منها، یعنی جب یہ لوگ وہ کھا ناکھارہے تھے تو جو بھی لوم اللہ تعالیٰ اللہ اللہ اللہ تعالیٰ اللہ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ اللہ تعالیٰ تعالیٰ اللہ تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ اللہ تعالیٰ تعالیٰ اللہ تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ اللہ تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ اللہ تعالیٰ تعالیٰ اللہ تعالیٰ تعالیٰ اللہ تعالیٰ تعال

بالليين في قطيعة الرحِم

عن سعيد بن البيب ان اخرين من الانصار كان بينها ميراث نسأل احد معاصا حيا القسمة نقال

ان عُذَاتَ سَالَىٰ عن القسمة فكل مالى فرقاج الكعبة الإسلامي بعالى بعالى بعالى بعالى معالى معالى معالى معالى مع دومر سي معقيم مشرح الى دير الحياج الميم المين المسلم و كابوا تقاان مين سعايك في دومر سي تقييم ميراث كامطالبه كي الربت المجلى المسلم و كابوا كي المركة الماكة الكرائذة وفي المين الميك في المركة والمين المين ا

تواس کی دوصورتیں ہیں ایک پر کہ وہ شی مطلوب و مقصود ہوجیسے ان شفی الله مربینی فعبدی سر السی نذر کا ایفار بالا تفاق واجرب ہے ادراگر وہ شی غیر مطلوب ہوجیسا کہ خصہ وغیرہ کی صورت میں نذر مان کی جائی ہے جیسے ان کلمتک فعلی صوم سنہ ہم ، یہ نذر نذر نجاح ہے اور پہلی نذر نذر المجاذاة اور نذر تبرز ، الم مالک کے نزدیک قودون مسموں کا حکم ایک ہے۔ ورب ایفار قسموں کا حکم ایک ہی بیٹ الا یفار وکفارة الیمین اس مضمون کی ایک حدیث موطا کے اندر بھی ہے عن عائشتہ ام المومنین و شعب المنہ اسمالت عن رجل قال مالی فی رتاج الکعبة فقالت عائشة مکی ما ما یکھوالیمین ، موایت سادے یہاں ، باب من نذران میتقدت برائی میں بھی گذر یکی۔

بابالحالف يستثني بعدمايتكلم

اس سے پہلے ایک باب گذراہے ۔ باب الاستثنار فی لیمین ، دہاں پر ہم نے یہ لکھا تھا کہ استثنارہ ہم عبتر ہے جومتصلا ہوا ورید کہ اس انصال کی بحث اس آنے والے باب میں ذکر کی جائے گی۔

ہے، وسعد اور میں اتھال کی قید و کر المذاہب استثنار اصطلاح میں تو کہ اقبل سے بعض افراد کے استثنار اصطلاح میں تو کہ اقبل سے بعض افراد کے استثنار اصطلاح میں تو کہ اقبل سے بعض افراد کے اور اس کا الماق تعلیق علی المشیئة برجی آئے ہے بینی ان شاراللہ کہ دینا، یہاں پر یہی مراد ہے، قسم کھانے کے بعد اگر کوئی شخص ان شاراللہ مصلا کہے تویہ انعقاد یمین سے مانع ہوجا آہے، انقمال کی قید حمہور علمار اور انتمار بعد کے مزید ابن

عباس کا اختلاف اس میں شہورہ ان کے نزدیک است شناد کے لئے کسی زمان کی تیر نہیں جب بھی چاہے گرسکتا ہے اس سلسلہ میں ایک قصد میں شہورہ وہ یہ کہ ایک خف نے دقیل حو محد بن اسحاق صاحب المغازی علیف منصور عباسی سے الم ابو صنیعہ کی شکایت کی کہ یہ آپ کے جدا مجد ابن عباس کی مخالفت کرتے ہیں کہ استثنار منفس معتبر بہنیں متصل ہونا حروری ہے بمنصور نے امام صاحب کو بلاکر ان سے اس کے بارہے ہیں سوال کیا ابنوں نے جواب دیا کہ ہماں میں کہتا ہوں کہ استثنار منفصل معتبر بہنیں اور پھراس کی مطلم تن کرنے کے لئے ابنوں نے فرمایا کہ کیا ہوں کہ یہ بات بسندہ کہ لوگ آپ کی مجلس سے ایک کے بات بسندہ کہ لوگ آپ کی مجلس سے ایک کے ایک بیر بیوت کریں حلف اس اور پھرمجلس سے ایک کویہ بات بسندہ کے لئے ایک اس سے

باہر جا کران شارالٹر کے ذریعہ نفض بیعت کرکے بری ہوجائیں آس پر وہ خوسٹ ہوگیا اور کہا نعم اللت و خضب علی این اسحاق داخر چرمن عندہ (بنیل)

عن عكرمة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس لموقال تَعْزُونَ قريشًا. والله الاغزون قريشًا،

والله لاغزون قريشا شعرقال ان شاء الله اوردوسرى روايت ميل يدزياد قي مع منحسكت نعم

نیکن فصل پیرتم بورکے نزدیک بھی جائز ہے چنا پنجہ بذل میں ابن امیرالحاج سے نقل کیا ہے: پیشتر طفی الاستثناء الانقصال بالمستنثیٰ مید نفظا عند حما ہیرالعلماء الاشفنس اوسعال او اخذ فم ونحوہ کعطاس اوجشاء دعلٰ بن عباس جواز الفصل بشہروسنہ مطلقا، اور اس کے بعد بھریہ ہے کہ وہ جو این عباس سے جواز نصل منقول ہے اس سے مراد وہ استنشار ہے جو بوقت تکلم منوی ہولیکن مؤخر ہو۔

مضمون حدیث برہے کہ حضور طبی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایک روز فرمایا واللہ میں قریش کہ سے بالعرور غزوہ کروں گا اوراس کو آپ نے تین بار فرمایا، اس کے بعد دوسری روایت میں یہ ہے متفرلمہ بیفز ھے کہ بھر آپ کو ان کے ساتھ غزوہ کی لؤبت ہنیں ہی اس پر بذل میں اشکال کیا ہے کہ کہ کی نتح غزوہ ہی کے ذرایعہ تو ہوئی ہے مجھر لفی کے کیا معنی ہیں ؟ قلت و کمکن ان یقال معناہ لم بغرج مو بعد صدا القول علی الفور بل بعد زمان، یا یہ کہ راوی کی مراد غزوہ سے قبال ہو چنا بنچہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالی کے نزدیک مکہ کی نتح صلحاً ہوئی دکھوڈ ۔ واللہ تعالی اعلم۔

بابمن نذرناذ والايطيقه

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس لمرقال من نذر نذا والعرب حاله فكفاريته كفارة بعين ومن نذر نذرا في معصياته فكفاريته كفاريته كفارة بعدين الخ

یہ وی حدیث ہے جس کا ذکر بہارہے بہاں ، باب من نذر نذرا کم سمد ، میں ملاعلی قاری کے کلام میں اس ذیل میں آیا ہے کہ جن علماء نے من نذر نذرا کم سیمہ کو نذر معصیت برمحول کیا ہے وہ درست بنیں اس لیے کہ نذر معصیت تو اس حدیث کے بعد خور مذکور ہے اور عطف مقتفی ہے مفایرت کو وغیرہ وغیرہ۔

والحديث اخرجابن ماجه قاله المنذري

اول كتاب البيوع

ما قبل سے باسریت اسکیت اسکیت اجب مصنف دحمہ الشرتعالی عبادات کے بیان سے فارغ ہو گئے یعنی ارکان ادبعہ ما قبل من اسکیت اسکیت المان الفرائض وغیرها تو اس منا مناز روزہ زکاۃ جے اور نکاح وجہاد داینا سیمن الفنی الوصایا والفرائض وغیرها تو اب یہاں سے معاملات کابیان شروع ہوتے ہیں اور پھران سیکے بعد جو احکام باقی رہ گئے ہیں لین حدود وقعا کھانے بین بعن حدود وقعا

اور دیات ان کومصنف نے ذکر فرمایا اس لئے کہ بیامور بعنی حدود وقصاص دغیرہ زیادہ تراکل دسترب ہی کی۔ يرمتفرع ہوتے ہيں اسی لئےان کو اطعمہ دائٹر ربر كے بعد اخير مين ذكر كيا، والشر تعالىٰ اعلم . بير مناسبت تو يوري كماب ب *دہی پر*یا*ت کد قریب میں جو کتاب گذری سے بعنی کتاب*الایمان وال ست سے مواس کے بارے میں رکھا جامکتا ہے جیساکہ کتاب المنذور کے شروع میں رمیں زوال اضتیار ہوتا ہے توایسے ی بیع میں زوال ملک، ہوتا ادر محمح بخاری کی ترتبب رہے کہ انہوں نے ارکان ادبعہ میں سے اخیر میر البورع كو ذكركها. بتنع كانغرنف جوم واشكال بعيكما كماسي كدره مالغ منيد بعض علمارنے اس تعربف ميس تفظ تجارت كااضاف كيا يعن مبادلة إلمال بالمال بالترامى پيطەبى التجارة، نيكن اس يرتجى اشكال ہےاسكئے كەاس سے بىغ مكر ە خارج ہوجاتى ہے حالانكە تىنفە كچەنزدىك ہے بیعے کی بیع ومترار ان دولوں کے بارسے میں لکھاہے کہ یہ دولوں احتداد میں سے بيدليكن اكثربيع كالطلاق اخراج الميسع عن الملك، اور نثرار كالطلاق اكثر اخراج ا الداع إ اوربيوع ميس جمع كاصيعة استيار كريت بين فقهار بعي اور محدثين بعي كترت الواع يع كيطوف اشاره مضيئر ہدايہ ميں لکھا ہے کہ بيع کی باعتبار مبيع کے چارفسيں ہير يدلهنس سامان بدلنااس كانام بمع مقايصنه ين تويمي مراد بوتاب (٣) يع العمن بالنمن بين دونون طرف تقدر من سيكوني سأ ہواس کا نامریع الصرف ہے (م) بیع دین بعین اس کا نام بیع سَلَم ہے، اس بیع میں بیع دین ہوتی سے بعن فی الحال مِهِ، أورتمن في الحال بوّات بعن عام طور مع، بیخ کی اس قسم رابع کا جواز خلاف قیاس افس کی وجرسے سے استرابیت اعت ادر مبولت عاد کیلئے اس قسم کوخلاف قیاس جائز رکھاہے، اسی لئے اس کے بواز کے لئے بہت سی ب اختلافات ببیدانه بول، به شرطین نقه کی کمآ بول میں مذکور ومسطور ہیں، اسی ط لحاظ مبيے ہي مع کي چارمسميں ہيں، يتبع المسادمہ، ماا تفقاعلية ن غيراعتباد التمن الاول بعني بھاؤ كركے

خریدنا جتن قیمت پر کلی اتفاق ہو جائے جیسا کہ عام طور سے بیوع میں ہوتا ہے، و تیج المرابحہ، اکتولیہ و الوَ آفیدہ ان تیون قسموں میں تمن اول کا اعتبار ہو تاہے بعنی بائع یہ کہے کہ بچھ کو یہ چیزاتنے میں بڑی ہے اور میں تجھ کو اتنے میں دے رہا ہوں بھر لفع لیسنے کی صورت میں اس کو مرابحہ اور مذلیسنے کی صورت میں بیع تولیہ اور کم کرنے کی صورت میں بیع الوضیعہ کہتے ہیں۔

ورن من معاملات کی در کی کی اہمیت امعالات معاملات اخلاقیات کے مجود کا نام ہے، بغیرادات کا در سکی کی اہمیت امعاملات معاملات اخلاقیات کے مجود کا نام ہے، بغیرادات کی در سکی کے آدی دینداریا صوفی و زاہد نہیں ہوسکتا، چنا نچہ العلم تعلی میں لکھا ہے کہ ایک تخص نے حضرت امام محد رحمداللہ تعالیٰ کی خدمت میں موسکتا، چنا نچہ الد عد کہ آپ زمد د تصوف میں کوئی کہ آب کیوں بنظام مہنیں لکھتے ؛ توا نہوں نے ہواب دیا قدصف کتابا فی الدوع ، کہ میں مسائل ہوع پر کہا ہوں، بنظام مجد والے اس قد فی این بالا میں ایسا ہی ہواہم ہادوہ میں فراتے دہے کہ میں ہوئی میں کہا ہوں گویا امام صاحب نے اس طف اشارہ ایسا ہی ہواہم ہادوہ میں فراتے دہے کہ میں ہوئی ہوں کہا ہوں گویا امام صاحب نے اس طف اشارہ فرایا کہ بغیریوع اور معاملات کی درستگی کے آدی صوفی اور زاہد نہیں بن سکتا، امام محد والے اس قصد کی تائید فرایا کہ بغیریوع اور معاملات کی درستگی کے آدی صوفی اور زاہد نہیں بن سکتا، امام محد والے اس قصد کی تائید فرایا کہ بغیریوع اور معاملات کی درستگی کے آدی صوفی اور زاہد نہیں بن سکتا، امام محد والے اس قصد کی تائید امام تر مذی رحمداللہ تعالی کے شیر من الناس امن کھال ھی امن کوام من ترکہا استجراد لدینہ بین و بین ذلک کورشتہ ہات لا پر میسی ہوتے ہوتے ہوتھی علی میں میں ہوئی جا اس تعالی میں میں میں دین و بین ذلک کورشتہ ہات لا پر میسی ہیا ہوں تعالی میں میں میان خوام مین و بین ذلک کورشتہ ہات لا پر میسی ہوتے ہوتھی تعلی میں میں و بین ذلک کورشتہ ہات لا پر میسی ہیں و بین ذلک کورشتہ ہات لا پر میسی ہوتے ہوتھی تعلی ہوتھی علی خرص الناس امن کھال ھی امن کورشال میں خوام ہوتھی میں و میں ذلک کورشتہ ہات کا پر میں میں و بین ذلک کورشتہ ہات کی در سے میں ہوتے ہوتھی تعلی ہوتھی علی ہوتھی میں و میں ذلک کورشتہ ہات کی در سے میں ہوتھی ہوتھی ہوتھی ہوتھی ہوتھی ہوتھی ہوتھی ہوتھی میں ہوتھی میں ہوتھی ہوتھی ہوتھی ہوتھی میں ہوتھی میں ہوتھی ہوتھی

باب في التجارة يخالطها الحَلِفُ واللغو

عن تيس بن ابى عَرَزَة رضى الله تعالى عنه قال كنا في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه والد

ويسلونستى السماسرة معرينا النبي صلى الله تعالى عليه والموسلونسمانا باسم هواجس مند ققال يا معشر البتجارات البسع يحضره اللغو والعلف فشو يوي بالصدقة -

قیس بن ابی غرزه صحابی رصنی الله تعالی عنه ذماتے بین که ہم مشروع عهد نبوی میں سماسرہ کہلاتے بھے بعین تا ہرول کوسماسرہ کہاجا تا تھا جو کہ سمسار بعنی الدلال کی جمع ہے، ایک روز مصنوصلی انٹر تعالیٰ علیہ واکہ وسلم بازار میں تاجرو^ل کے پاس کوگذرہے، وہ صحابی فرماتے بیں کہ اس روز آپ نے ہمیں بڑے اچھے نام سے یا د فرمایا : فرمایا یا معن التجار استاجردں کی جماعت دیکھولیوں دین اور بیع وشرار میں لغویات اور جمون کیسی قسم زبان پر آجاتی ہے تو تم اپنے اس عمل كوصدقة كے ساتھ ملاليا كرو، يعنى روزارة حسب كنجائث ووسعت كچەصدقه كرتے رہاكرو، تاكهان لغرياً كى تلافى بوصل ئے۔

ی مای برجیسے۔ تاہر کا نام سمسارسے کیوں اچھاہے اسلیے کہ شجارت الفاظ عربیہ میں سے ہیے قرآن کریم میں مذکورہے بخلاف سمسار کے کہ وہ عجی لفظ ہے۔ والحدمیث اخرچ الترمذی والنسائی وابن ماجہ. قالۂ لمنذری۔

باب في استخراج المعادي

یعی سونے جاندی کی کانوں میں سے مال نکال کرحاصل کرتا، اس باب کوکتا بالبیوع سے کیا مناسبت، اسلیے کہ سونا جاندی اشیار کو خرید نے کے لئے تمن بنتا ہے۔

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ال رجيلالزم غيريهاك بعشرة د ناسيرايا-

مشرح البي ريث الهندية البن عباس رمنى الله تعالى عنها فربات بين كه ايك على دائن يدكه دم كور كها تقا كه والشريس البين عبون كوجس بردين صرف دس دنا غير تقيد اوروه رجل دائن يدكه در با تقاكه والشريس تخدكومة جيوط ول كاجب تك كه تو مجد كوي كويت ادامة كردس يا ابناكوني كفيل بيش كرسه و راوى كهته بين كه استخص كه دين كي كفالت حضوصلي الله تعالى عليه وآله ولم في له كه اور چير حينددن كه بعد حسب وعده أسيب كي خدمت مين وه مديون مال له كرآيا، آب في اس سيم وال فرمايا كه يه ونا توفي كهال سيم حاصل كيا، اس في عن كراس كوي خرابي اور فرمايا جين اس كي صرورت منهين اسيم كوي خرابي اور فرمايا جين اس كي صرورت منهين اسيم كوي خرابي اور فرمايا جين اس كي صرورت منهين اسيم كوي خرابي اور عراس دائن كات المنظمة المنها الم

باب في اجتناب الشبهات

عن الشعبى قال سمعت بغمان بن يستر رضى الله تعالى عدر والا اسمع احد ابعد لا يعتول

سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم يقول ان المحلال بين وان الحدواء بين.
اس سنديس و الاسمع احدًا يعدُ " برجم لم عرضه ب اور نسالي من اس طرح ب و الاثرالا أمع بعده احدًا وان من من فرات بين كمير سند يه وديث (بحو اسكر الرس سن المرب الم

مرف ان ہی سے سن لیزا کافی ہے کیونکہ وہ بالکل سیے اور قابل اعتماد ہیں۔ ف إ حِدِيثُ كَامْصَمُون بِيسِهِ:حضورصلِ الله تعالى عليه آلدوسلم ارشاد فرارسٍ بين كرجس بينرٍ كا لوگوں کو حلال ہو نامعلوم ہے اس کا حکم توظاہرہے ۔ بعنیٰ لوگ مجھتے میں کراس کے اضتیار کرنے میں کھے حرج ہمیں ، اوراسی طرح جس چیز کا حرام ہو نالو گوں کو معلوم ہے اس کا حکم بھی ان کے نزدیک مبین اوبطا ، ہے، یعنی پرکماس سے بچنا ہزوری ہے، کئیکن طرورت اس کی ہے کہ جوا مور حلال وحرام کے درمیان ہیں ان کا کم جانا جائے اور وہ پرہے کہ جیساکہ صدیت کے اگلے حصر سے ستفاد ہوتاہے کہ ایسے امور سے بھی احتیا جاتیا طآ نروری ہے وریہ احتیاطائہ کرینے کیصورت میں اندلیننہ ہے کہ معاملہ آگے مذبر ھ جائے بعنی وقوع فی انجامہ، اور <u>جو</u> في في الن مشتبهات ك صكركوايك مثال سي عجمايا ان الله عَبَى حِيمَى وإن حِمن الله مَعامِله الله التزتعالى في بعض چيزوں پر بائويں قائم كر كے ان كوممنوع قسدار ديديا تاكه آدى ان تك مذبي حيكے اوروہ امو جن پرانشارتعالی نے باکٹیں قائم کردی ہیں دہ ممنوعات شرعیہ ہیں ادر چوشخص بالا کے قریب ایسے جا نوروں کو پرائگا تواس کے مارے میں یہ انداث ہوی سے کدوہ بار کے اندر سر تھس جاتے، واند من بخالطالوسیات و ستاف ان بيجسر يعي بوسخف مشكوكي كي قريب جائے گااس كے بارسيس اندليشہ سے كہ وہ ايساكرنے سے آگے جرائت كرسے اور صريح مرام ميں كھس جائے اس مديث كے جملہ اولى كامطلب شراح نے يہى لكھا ہے جوہم نے ا ویرلکهها، اوراس جمله کامطلب پینبین ہے کہ تمام دہ جیزیں جوعندانشرحلال ہیں اورائس طرح وہ چیزیں جو عندانسر امبي وه سببين اورظابر بيس سب إوك ان كوجائت بين، اس مطلب ك شراك نے نفى كى سے اس لئے کہ اس مطلب کی صورت میں بھیم شتبہ امور کہاں باتی دہیں گے جن سے بیجنے کے لئے اُس عدیت میں

عه اوريهي مكن ب كديون كما جائ كشعى اوساط العين من سع بل يوزياده ترة إلعين سعد وايت كرت بي اوريه عديت الكي محاني ساب اسك م

زمایا *جار ہاہے* وانترتعالیٰ اعلم

لے بطل سر ایہاں ایک طالبعلمانہ اشکال ہے کہ آگے کتاب الاطعمۃ کے اخیر میں باب مالم يذكرتح بمدك اندراين عياس كي حديث مين اس طرح مع كان ابل الجابلية وانزل كتابهوا حل حلاله وحرم حرامه فمأاحل فهوحلال وماحرم فهوحرام وماسكت عمة فهوعف اس حديه کے درمیانی چنروں کوعفو قرار دیا گیاہے اور حدیث الباب میں ان کومٹ تیہ اور داجب الاحتراز فرمایا گیاہے، ا اشكال اوراس كي جوابات كى طرف اشاره حضرت يشخف حاشية كوكب بي اسطرح فهايا ب كدان دوون صديق ك درمیان کی طرح جمع کیاگیاہے مُتالًا یہ کہ ۱۱) صدیت ابن عماس من بابالفقة والفتوی ہے اور نعان بن بیتری برصدیت ں سے ہمتر توجیہ یہ ہے کہ ابن عماس کی حدیث میں جو حکمہ مذکور سے بینی وه مسکوت عنه کاسے ، اور نعان بن بینے کی حدیث میں جو حکم مذکورہے وہ امر شنت کا ہے ، پیل بہال جارم انت ہوئے ملّال ہُٹرام مسکولت عمۃ بعن وہ سے جس کے بارے میں مذرکیل ملت موجود ہو نہ دلیل حرمت ہمشئتہ یعیٰجس امہیں دلاکل متعارض ہوں حلت وحرمت کے بارہے ہیں، اوراس کا حکم وجوب ترک ہے ترجیے اللومۃ، رہ معفومنہ ب ایات اصلیہ کا اعتباد کرتے ہوئے اصادر ایک جواب یکھی دیا کیا ہے کہ تغال بن بیشری حدیث متفق علیه ہے بلک صحاح سنتری حدیث ہے، اور حدیث ابن عباس سن کی روایت ہے عن ابي حريرة رضى الله تعالى عندان رسول الله صلى الله تعالى عليد وألدوس الناس زماك لايبقي احدالا اكل الريافاك لم ياكله اصابه من بخاري . قال ابن عيسى اصابه من غباري -عرب کے اندر دبا اور مودی معاملات کا لین دین بہت عام تھا جس کو وہ بالکل جائز جھے تھے نے آئم اس کو حرام قرار دیا اور حضور صلی السّر علیه وآلہ وسلم نے ججۃ الوداع کے خطبوں میں دوسرے امور کے مماتحہ اس کی بھی حرمت کا بار بار اعلان فہایا اور زمامہ جابلیت سے جولوگوں کے ربوی معاملات چل رئے مقصب برایہ نے روک لگائی در باانجابلیة موفنوع داول ریااصنع ربانار باعباس بن عبدالمطلب فاندموصنوع كله اور فراما كرما يقرسودي معاملات كى ياتى رقر جوحفرت عياس كيميالات كرسي اس كي هيوار في يهل مس كرتا ، ول غرضيكه بوگوس نے اس تومت كے بعد مودى كاروباً دوم حاملات بندكر ديئتے ، ميم آپ اس صيت الباب بیس فرمار سے بیس کدایک زمامذالیسا آنے والا ہے کہ سودی معاملات کاسلسلہ بھرزور وسٹور کے ساتھ یا یا جائے گا. اور

<u>له اشيار مل اصل اياحة سه يالوقف</u> وني امثر البذل: في هم الاستيار قبل ورود الشرع اربعة مذابرب كما في العين فهن وفي الدر المختار مذهب الماسنة ان الاصل في الاشيار الموقف واللباحة رأى لمعتزلة ورد عليا بن البرين مين وعنى ان الثانى مذهر باكترا محفية والشافعية وسط المذابه. اهد یہ وبا ایسی عام ہوگی جس سے کوئی نہ نیج سکے گا، اوراگر کوئی بہت ہی کوشش کرکے مرتبح سود کے کھانے سے پرمیز کرے گا بھی تو کم از کم اس کا بخار اور دھوال تو ضرور ہم اس تک پہنچ کر رہے گا، لیعی سود کا اثر اس کوکسی نہ کسی طسر ر پہنچے گا، مثلاً سو دی معاملات میں شاہد بہننے کی نوبت آئے گی یا کانتب بہننے کی بیعی سودی معاملات لکھنے لکھانے کی یا آئ کل رہا کے پہاں ضیافت کھانے یا اس کی طرفت ہدیہ وغیرہ ملنے سے۔ والحدرث احرج النسانی وابن ماجہ، قال المنذری۔

من رجيل من الانصارقال خرجناج ريبول الله صلى الله تعالى عليه والدرسلم في جنازة -

مصمون صرب ایک انسادی صحابی فراتے ہیں کہ محصوصلی الله تعالی علیہ وآلہ وسلم کے ماتھ ایک جنازہ مصمون صرب استقبلہ دا کہ درکھا کہ آپ قرکے کنارہ پرکھڑے ہوئے گورکن کو ہداییت فراد ہے ہیں کاس جانب سے اور کھودو، اوراس فلاں جانب سے اور کھودو، فلہ ارجہ علی استقبلہ دای آسٹ آئا فجی بالمطعام، پینی جب آپ اس وقع پر قبرستان سے والس تشریف لارہے کے توایک عورت کی طفتے ہی کو وقت دینے وال ملا، چنانچہ آپ سی عورت کے بہاں تشریف لارہے کے توایک الایا گیا، لوگوں نے کھانا شروع کیا، آپ صلی الله تعالی علیہ وآلہ وسلم نے بھی لقم المحکم میں رکھا، لوگوں نے وہ کا الله ایس الله تعالی علیہ وآلہ وسلم نے فہا کہ ایساس علوم موتلہ ہے کہ پر گوشت اس بوری کو بیت ہوا کہ ایساس عورت کو بیت جو لکہ آپ اس گوشت کو لو نش بنیں فرما ہے کہ بیس و اس نے آپ کے پاس ایک خص کے صورت حال بیان کرنے کے تعجا کہ یا دسول الشریس نے تینے باوری کے بیمان کی میدی ہوں کے بیمان کی میدی ہوں کے بیمان کے میمان کے بیمان کے میمان کے بیمان کے میمان کے می

اس کی بیوی کے پامساسی غرض سے آدمی بھیجا اس نے میرسے پامس وہ مگری بھیجدی بسس پر گوشت اس مکری کا ہے آپ نے فرمایا <u>آطعہ پید الانساد</u>ی بعنی یہ کھانا تیر ایوں کو کھلادے ، یا تواس لئے کہ وہ اکثر نقیر ہوتے ہیں اور یا اس لئے جیسا کہ بعض مثراح نے کہا کہ وہ کافر ہیں ان کے کھا لیننے میں کچھ مضا گفتہ نہیں ۔

بابفأكلالرباوموكله

باب في وضع الربا

ملک حرف اموالک حریفی ماین سودی معاملات میں جوسود کی رقم باتی رہی ہوئی ہے اس کورز ایا جائے عرف راس المال لیا جائے۔ لائتظلمون کے تفظیمون مراقت موسرے برظام کروکر سودگی باتی رقم اوار مزتم برظام کیاجائے کا اصل راس المال ہیں پوران دیاجائے، دولاں بائیس غلط ہیں ، داول دم اصنع سنہ ادم العاریف بین عبد المطلب بردوایت کی بائی گذر جائی و ہال ایک روایت میں تو دم رہیعہ بن الحارث، یعنی بجائے حارث کے دبیعہ ابن الحارث ، اور یہی صحیح ہے، تو کو یا بیمال روایت میں دومضاف محذوف ہیں ۔ والمحدیث اخر جالتر مذی والنسائی وابن ماجہ ... و مؤا مذکور فی حدیث جا برالطویل ۔ وقد اخرج مسلم والوداؤد فی المحج ، قال المنذری ۔

باب فىكراهية اليمين في البيع

الحَلِفَ مَنَفَقَة للسلعة مَنْحقة للبركة، وقال ابن السرح ولكسب الحلف حادك فتح اور لام ك مره ك ما تقد أوركم م كون اللام كم القدم

مفصلاً في باب الجائف في تركز الفرائض الرقع جهولي به تب توكراهم تحرير به اوراكرسي به تب به ممكروه به بكراهة تنزير بين اجركا جهولي ته كهانا (بسك كرم نداحد كي دوايت ميس المحافرة به مها بيه تاجرك مهانان كوتو في نور في المركزة المركزة في المركزة

باب فى الرجعان فى الوزن والوزن بالاجر

یعیٰ ہاتع کوچاہیئے کہ بینع کچے بڑھاکرنے اوراس طرح مشتری کوچاہیئے کہ تمن کو کچے تھیکا کردسے ابعیٰ بیع مقایضہ میں بینی جس صورت میں شرار بانسلعۃ ہو .

عن سماك بن حرب ناسويد بن قيس تال جلبت ا تا ومُحرف العبدى بزامن هُجرف المنابه مكة سويد بن قيس صى الله تعالى عند فرات بي كرس ا درمخ فرة العبدى رضى الله تعالى عند مصمون حديث مقام بجرس في برا برائ تجارت سيكر مكه مرمه س آئة آي ملى الله تعالى عليه اله وسلم بها ي

یاس پا بیادہ تشریف لائے اور ایک سراویل کا ہم سے بھاؤ کیا ہم نے آپ کودہ فروخت کردیا ڈونٹنڈ رجبان کیا ہم نے آپ بالاجس یعنی دہاں کیشخص موجود تھا جو اجرت سیکر اسٹیار کا وزن کرتا تھا تو آپ لی الٹرنعالیٰ علیہ واکہ وسلم نے اس سے فہایا کہ اس شن کو تول اور حجکماً ہوا تول ۔

ں کے کرپ میں لکھائے کہ غالبًا آپ نے یہ سادیل کسی وزنی شئی اسلعہ) کے بدلہ میں خریدا : و گاجس کو آپ نے وزن کواکر بائع کو دیا (ور ناگریہ شرار بالنمن بعنی درہم اور دینار کے ذریعہ موتی تواس کے تولینے کی کیا صرورت تھی ہمذا فہمت من الکوکب فارجع الیہ۔ مشراح نے لکھاہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا وزن بالاجر جا کڑے ہے نیزیہ کہ وزن ٹمن مشتری کے ذرمہ ہے لہذا سرکی جرت ہیں ہی ہو جب ہوگ اور اس کے بالمقابل مہیں کا درن یا کسیل

بالع كي ذمه ب فكذا اجرته عليه

 شیئا استرمند، بعن آپ نے مصرت ابوہریرہ کے سوال پر فرمایا کہ ہاں میں سراویل بہنتا ہوں ، سفر وحضر میں اور آپ نے سراویل کی تعریف فرمائی کہ اس میں ستر فریادہ ہے (بینسبت تہمبند کے) حضرت بیٹے فرمائی کہ اس میں سترفریا دہ ہے (بینسبت تہمبند کے) حضرت بیٹے فرمائی کہ اس کی سند پر صنعف کا حکم لگایا ہے ، اور فی نفسہ ریست کا فی ہے کہ آپ کا لبس سراویل آبت ہے یا نہیں ، ایک جماعت اس کی قائل ہے ، ابن قیم ان ہی میں سے میں ، اور ایک جماعت نے لیس کا انکار کیا ہے (کو کب طبیم) قائل ہے ، ابن قیم ان ہی والنسائی وابن ماجہ ، قال المنذری ۔

عن سماك بن حرب عن ابى صفوات بن عمريرة قال اليّت رسول الله صلى الله تعلى عليه والدوسلم

تشرح الت را بہلی سندس مماک سے روایت کونے والے سنیان تھے اوراس دوسری سندیس ان سے سنریس ان سے استان کے اوراس دوسری سندیس ان سے استان کے استان کے دوایت کرنے والے سندیس انتہاں کے دوایت کرنے والے سندیس انتہاں کا دوایت کرنے والے سندیس کرنے والے سندیس کے دوایت کرنے والے سندیس کے دوایت کرنے والے سندیس کرنے والے سندیس کرنے والے سندیس کرنے والے سندیس کے دوایت کرنے والے سندیس کرنے والے والے سندیس کرنے والے والے سندیس کرنے والے س

دو نون کی روایت میں بین فرق ہے ، سفیان کی روایت میں سرادیل کی بیج کرنے والے سویدیں تنیس ہیں اوران کے ساتھ مخرفہ بھی شامل ہیں ، اور شعبہ کی روایت میں بچاتے سویدا در مخرفہ کے ابوصفوان ہیں ۔

قال ابودائ ، دواه قیس کماقال سفیان ، دانقول قول سفیان ، امام ابوداؤد نے مفیان کا متابع قیس کوبیان کرکے سفیان کی روایت کوشعبہ کی روایت پرترجیح دی ، اس طرح امام نشائی نے بھی صدیث سفیان کو استبہ بالصواب قرار دیا ہے ، نیز نشائی اور ابن ماجہ کی ایک روایت بین سمعت مالگا ایا صفوان ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ سوید بن قیس اور ابوصفوان دو شخص الگ الگ بین ، ابوصفوان کا نام مالک ہے ، اور اس میں بعض علما دی رائے یہ ہے جس کو حاکم کر ابیسی اور ابوعم این عبد ابر نے نقل کیا ہے کہ ابوصفوان سوید بن قیس ہی کہنیت ہے ربنل والمی دری والمی دری ۔

دوسری بات جو بیس کہنی ہے کہ یہ دونوں ہی بڑے بیل القدر محدثین میں بیں، یہ آپ میں ایک دوسرے کی تعظیم و تکریم فرماتے تھے ، چنا بچیشعبہ خود فرمارہے بیس کہ سفیان مجھ سے احفظ ہیں، اور سفیان اور ی رحمۃ السرعلیہ سے شدہ کے باریمیں مینقول ہے کہ انہوں نے فرمایا: مشعبۃ امیار کومنین فی الحدسیث ، جینا نچے تمہذیب الہمذیب میں ہے: وقال ابن مهدی کان التوری یقول : مشعبۃ امیار کومنین فی الحدیث ۔

بافي قول لنبي الله تما لا علي الهم المكيال مكيال بدنية

یہ ترجمہ بلفظ الحدیث مدیث کا ایک ٹکڑا ہے، پوری مدیث تحت الباب مذکورہ انوزن و ذن اھل مکہ والعکیال مکیال العلم المددینة . حدیث کا مطلب یہ ہے کہ احکام شرعیہ بین زکاہ صدقہ الفطراور کفارات میں وزن تومعترہ ہے اہل مکہ کا اور کیل معترہ ہے اہل مدینہ کا ، درا ہم و دنا نیز یہ موزونات میں سے ہیں اور زمین کی پیداوار غلے یہ مکیلات میں سے ہیں ، اور بظاہراس کی وجہ یہ ہے کہ اہل کمہ اصحاب تجارت تقد جن کے لین دین اور معاملات نیادہ تر درا ہم و دنا نیز سے ہوتے ہیں ، ورائل مدینہ اور اہل مدا محاب تراحت تقد جن کے معاملات زیادہ تر کمیال اہیا نہی مداور صاح و غیرہ سے ہوتے ہیں ، خطابی فرماتے ہیں کہ درا ہم دراصل مختلفة الاوزان ہوتے ہیں کو تقد ہیں خطابی فرماتے ہیں کہ درا ہم دراس کے اور چون کہ درا ہم جسے اعتبار سے ، اور اہل مدینہ کا تعامل جب حضور صلی الشر تعالیٰ علیہ آلہ وسلم ہوتے ہیں اس کے ہیں۔ نے اس صدیث میں مقابا عدیا رعدد کے اور چون کہ درا ہم جیسالہ ہی گذرا مختلفة الاوزان ہوتے ہیں اس کے ہیں۔ نے اس صدیث میں اہل مدینہ کو تو جد دلائی اسطوف کہ وہ دراہم اور دنا نبریس اہل کہ کے وزن کا عتبار رکھیں ، اور اہل مکہ کا در ہم وزن سبعہ ہوتا ہے بعثی ہردس در ہم سات متمال کے برابر ہوتے تھے ، لہذا جس خص کی ملک ہیں دو مورد ہم وزن سبعہ ہوتا ہے بود وہ ہوں وہ صاحب نصاحب نصاب ہوگا اور اس پر زکوۃ واجب ہوگی، وزن سبعہ اور وزن سبعہ وہوں وہ صاحب نصاحب اور اس پر ذکوۃ واجب ہوگی ، وزن سبعہ اور وزن سبعہ ورون وہ صاحب نصاحب اور اس بین اور اس بین کور واجب ہوگی ، وزن سبعہ اور وزن سبعہ اور وزن سبعہ ورون وہ دور اور اس بین اور اس بین کی سبعہ اور وزن سبعہ اور وزن سبعہ ورون وہ مصاحب نصاحب اور اس بین کی درا ہم وہ اور اس بین کی سبعہ اور وزن سبعہ ورون ورائل کی درائل کی درائل

قال ابوداؤد اكداروا الفرياب وابواحمد عن سفيان وافقهما في المتن وقال إبواحمد عن

ابع عباس مكان ابن عمر ورواع الوليد بن مسلمعن حنظلة فقال: وزِن المدينة ومكيال مكة-

اس صدیت کا مدار حنظار بریسے ، حنظلہ سے روایت کرنے والے امام آبودا وُدی کے کلام کے مطابق دوہیں سفیا اور و مید بن مسلم، اور بھیر سفیان سے روایت کرنے والے ان کے نین شاگر دہیں، ابن دکین، فریابی ، ابوا حمد ، ان تینوں کی روایت متن کے اعتبار سے تومتفق ہے یعیٰ وزن مکہ اور مکیال مدیستہ، لیکن سند میں یہ تینوں مختلف ہیں تین میں سے دولیعیٰ ابن دکین اور فریا بی ان دولوں نے اس صدریت کارادی صحابی ابن عمر کو قرار دیا، اور الواحمد نے ابن عماس کو۔

اور واليدين سلم نصفيان كى مخالفت كى متن مديث مي اس نصتن كويل ديا اوركها، وزن المدينة وكميال كمة ، اس كي بعد مصنف ايك اور روايت كاسواله ديية بين يعن مرسل عطا، اوراس كي بارسين يه فرمار سيبي

که اس روایت میں. مالک بن دیزار کی روایت میں کہی تن مختاف ہے۔

اس روایت کے تن میں نصنف نے کافی اختلاف روایات کو ذکر قرادیاہے اور پھر بعد میں کسی ایک طربی کرتیج کی طرف بھی کوئی اشارہ نہیں قرایا اللہم الاان یقال کہ وہ ابھی قریب نیں اس سے پہلے باب میں بھی بن معین کا پر مقولہ نقل کرچکے ہیں ، کل من خالف سفیان فالقول قول سفیان ، لہذا سفیان کی روایت کا متن راجے ہوگا۔ وانٹر تعالیٰ اعلم امام سنائی نیاس حدیث کو صرف ایک ہی طربی سے ، باب کرالف ای کے تحت اس طرح ذکر کمیا ہے ، قال ہو جارتری کی موسرت ایس عرص البی کو صد شنیہ زیاد ہی الوب واحدین سلیمان قال حدثمان ایو نعیم قال حدثمان منا ہے جہ خالہ عن طار سوم البیم عن البیم میں البیم عن البیم میں البیم دائے تھا کی علیہ والہ وسلم قال البیم البیم کی البیم دائے تھا کہ دوالہ وسلم قال ، المکیال مکیال اہل المدین تر والوزن وزن اہل مکہ:

باب فى التشديد فى الدين

عن سمرة رضى الله تعالى عنه قال خطبنا رسول الله صَلى الله تعالى عليه والدوسلوفقال أمهنا احدمن بنى فلات و فلمريج به احد فقام رجل فقال انايار سول الله فقال مامنعك ان

حضت سمرہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضوصلی انٹر تعالیٰ علیہ آلہ والم نے ہم اوگوں کو خطاب فرمایا اوراس میں آپ نے ایک تبلید کا نہاں کوئی فرد توجود ہے، اس پر کوئی مہنیں بعلا، آپ نے پھر دوسری اور تعییر کی مرتبہ ہی پوچھا، تیسری بادمیں ایک خفی کھڑا ہوا اور اس نے عض کیا بیس ہوں یا رسول الٹر، آپ نے بھر دوسری مرتبہ کیوں بہنیں جواب دیا تھا، بیٹ کے میں تے وہایا بہنی اور دوسری مرتبہ کیوں بہنیں جواب دیا تھا، بیٹ کے میں تے کہ دوسری مرتبہ کیوں بہنیں جواب دیا تھا، بیٹ کے میں تے دولی کہ درہا ہے کہ میں نے دیکھا کہ اس کے مہم ادا کو دوسری ادا کر دیا گیا۔ والحدیث اخرج النسائی، قال المنذری۔

سمعت ابابرد قاب ابی مویسی الانشعری یقول عن ابیده عن رسول الله صلوالله تعالیطیه والدوسلم انه قالی الا مرسی الانشعری یقول عن ابیده عن رسول الله صلوالله تعالی الله وسلم الله وسلم منشر م البی بیت الله موسلی الله وسلم الله وسلم کا ارتئاد نقل کرتے ہیں کہ بیت کی ما موں میں مشرو الله وسلم کا ارتئاد نقل کرتے ہیں کہ بیت کی مرے کوئی شخص ایس مال میں کہ اسکے ذمہ ذمن برجس کوادا کرنے کے لئے کھے مال مذہبے واللہ وسلم کے ایم کھے مال مذہبے واللہ وسلم کا ایم کے ایم کھے مال مذہبے واللہ وسلم کا ایم کے ایم کھے مال مذہبے واللہ وسلم کی ایم کھے مال مذہبے واللہ وسلم کا ایم کے ایم کھے مال مذہبے واللہ وسلم کے ایم کھے مال مذہبے واللہ وسلم کے ایم کھے مال مذہبے واللہ وسلم کی مال کے ایم کھے مال مذہبے واللہ وسلم کی کھے مال کے ایم کھے واللہ وسلم کے ایم کھے مال مذہبے واللہ و

اس حدیث کی مشرح میں علام طبی فراتے ہیں گذا گر کوئی شخص ہوں کہے کہ حقوق انٹری بنا، مصالحت اور سامحت پر ہے بخلاف حقوق العباد کے کہ ان کامسئلہ شدید ہے جیسا کہ اس صدیت میں گذرا بیغفر کل ذنب البہدید الا الدین، اور اس حدیث میں زین کوکہا کر کے بعد رکھا ہے، اس موال کا جواب طبی نے دیا ہے کہ وہ جو حدیث میں گذراہے کہ شہید کے سب گناہ معاف ہوجاتے ہیں سوائے دین کے وہ حدیث اوگوں کو دین سے بیجائے کیلئے اور ڈرانے کیلئے علی سب کا لمبال لمبالغہ تھی اور یہ حدیث اینے فلام پر بہے، طبی نے بھرایک اور سوال قائم کیا کہ آگر کوئی شخص کیے کہ نفس دین تومعصیت نہیں بلکہ وہ تو مندوب الیہ ہے جہ جائیکہ گناہ ہو، بھراس کا جواب انہوں نے خود ہی یہ دیا کہ یہ توصیح ہے کہ نفس دین نہیں عدم نہیں بلکہ مندوب الیہ ہے، بلکہ س کا گناہ ہونا ایک عارض کی وجہ سے ہے وہ یہ کہ دین حقوق الناس کی اصناعت کا سبب بن جا کہ ہے، بخلاف کہائر کے کہ وہ فی صد ذاہم آقیج اور ممنوع ہیں او عزیزی شادق الناس کی اصناعت کا سبب بن جا کہ ہو وعید ہے دین پریہ اس صورت پرمحول ہے جبکہ مدیون اس کے ادا جائے ہیں کو تا ہی کہ دین کی مستقدم نہو) یا اس صورت پرمحول ہے جبکہ دین کسی معصیت کہ لئے لیا گیا ہو اور دبذل)

عن جابر ضی الله تعالی عند قال کان وسول لله صلوالله تعالی الدوسلم لابصلوطی ویل مات وعلی دین ان عنی آب می الله تعالی علیه و آله وسلم کام عمول به تقالی تختی این اوپر دین تجوش کرم جائے قو آپاس پر فازجنازه منه بر صفتہ تقے، ایک مرتبہ ایک میرت کو آیا گیا آپ نے سوال ذمایا کہ اس پر دین تو بہنیں، وگوں نے عرض کیا کہ اس پر دو دینار کا دین ہے، آپ نے ذمایا صلوا علی صاحبہ کے کہ اس کی نماز جنازہ تم ہی پڑھ لو میں نہیں بڑھوں گا۔ اس پر حصرت ابو قدادہ نے عرض کیا هما علی یادیش آندہ کہ ان دیناروں کی ادائی گی ذمہ داری میں لیت بول اس پر جھزت ابو قدادہ نے عرض کیا هما علی یادیش آندہ کہ ان دیناروں کی ادائی گی ذمہ داری میں لیت ہول اس پر آپنے انس بر آپنے انس بر موس سے بہا کہ تعد آپ کا معمول یہ ہوگیا تقاکہ آپ فراقے تھے آنا آوئی بکل مؤمن میں دفیقہ، اس دام دیس بر موس سے اس کی جان سے بھی زیادہ قریب ہول اور قرایا آپ نے جوشخص اپنے ذمہ دیں چھوٹر کرم جائے گااس کی تصنامی ہے دمہ ہے اور جو مال چھوٹر کم جائے گااس کی تصنامی ہے در مہ ہے اور جو مال چھوٹر کم جائے گااس کی تصنامی ہے۔ اس مدین میں ادار دین عن المدیت کا مسئلہ ہے اس بر کاام آگے آد باہے۔ موالی جو المدین اور قرای کے ایک کام کام کیا ہے اس بر کاام آگے آد باہے۔ موالی دور قرای کے لئے ہی اس مدین عمول کے کا اس کی تصنامی ہور کرائے گا اس کی تصنامی ہائی کیا ہے اور کیا ہے اس بر کاام آگے آد باہے۔ موالی در قرای کے لئے کیا کہ کی در تار کے لئے ہے۔ اس صدیت میں دار دین عن المدین کام سند ہے اس بر کاام آگے آد باہے۔ موالی در تار کے لئے ہی ۔ اس صدیت میں دار دین عن المدین کام سند ہے۔ اس کی در تار کے لئے ہے۔ اس صدیت میں دور قرار کے لئے ہی اس صدیت میں در تار کے لئے ہیں میں دور قرار کے لئے ہو کہ کی در تار کے لئے ہی میں دور قرار کے لئے ہی در تار کے لئے ہو کہ کی در تار کے لئے ہی در تار کے لئے ہی در تار کے لئے ہی در تار کے لئے ہو کہ کی در تار کے لئے ہو کہ کی در تار کے لئے ہو کی در تار کے لئے ہو کہ کی در تار کے لئے ہو کی در تار کے لئے کی در تار کے لئے ہو کہ کی در تار کے دیں کی در تار کے در تار کے در تار کے در تار کے در تار کی در تار کی کی در تار کی در تار کے در تار کے در تار کے در تار کی در تار کی در تار کی در تار ک

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهماعن النبي صملى الله تعالى عليه وأله وسلوم علد، قال اشترى

س عيربيعاولس عندة شمنه واربح فيدان

یعی ایک مرتبہ آپ نے کسی باہرسے آنے والے قافلہ سے کوئی چیز خریدی جس کائٹن آپ کے پاس اس وقت بہنیں تھا، بعنی وہ چیز آپ نے ادھار خریدی، اس کے بعد آپ نے اس کو ذر حنت کیا تو اس میں آپ کو نفع ہوا تو آپ نے اس نفع کو اپینے خساندان کی بیوہ عور توں پر نسب رقہ فرمادیا اور بیمجی نسر مایا کہ آئٹ دہ کوئی چیز میں ادھار نہیں خریدوں گا۔ صحر الكفالة من لميت ميل خمال في المسال و مردارى حفرت الاقتداده في ليى الدي المقالة من لميت مين المين المردارى حفرت الاقتداده في ليى الدي المحقول المردي المعنى المسلك و المعنى المسلك و المعنى المعنى

باب في المطل

مطل الغنی ظلعروا ذا اکترے احد کے علی ملی فلیت ہے ، بینی مالدار آدی کا ادار دین میں تسویف و تا خرکر نا یظلم ہے ، جب وہ اینے خزار کی وج سے فی انحال ادائے دین بر قادر ہے اس کے باو جوداس کا طال مٹول کر نامرام ظلم ہے ، اس صدیت کے بہی معنی متیادر اور مشہور ہیں اور اس صورت میں مطل کی اضافت قاعل کی طرف ہوگ اور کیس نے اپنے استاد محترم صفرت مولانا اسعدالشرصاحب رحمالشر تعالی سے سناوہ فرماتے تھے کہ اس میں پیجی احمال ہے کہ مطل کی اضافت مفول کی طرف ہور ہی ہو ، لیعنی مدیون کا طال مول کرنا دائن غنی کے ساتھ پیجی احمال ہے کہ مطل کی اضافت میں اس بنا پرتا خیر کر رہا ہے کہ اس کا قرض خواہ مالدار ہے لیعنی پیسوچہے ، ہوئے کہ وہ تو مالدار ہے اس کو کیا جلدی ہے کو کھی دے دیں گئے ۔

اسی حدیث کے بارے میں میں نے استاد مُوصوف سے یہ بھی سنا تھا جو کہ حضرت تھا نوی کے خلفار میں سے تھے کہ مئی نے حضرت تھا لوی کی مجلس میں سہ بھی ہم جوجد بیث حضرت کی زبان سے سی وہ یہی حدیث ہے۔ مرملا الدہ وظا

 ملى كودوطرح صنبطكياً كياب مسابي بتشديد الياربدون البحزه كفي لفظاً ومعنَّ، اور سَابَيُ سكون يار اور بهمزه كے ساتھ۔ والحديث احزج البخارى وسلم والترمذى والنسائى وابن ماجر، قال المنذرى ـ

بابقحسنالقضاء

عن آبی را فع رضی الله نقائی عند قال استسان رسول الذاه صنی الله نقائی علیه واله رسلم به کرا فعان الله و فعالی علیه واله و سلم به کرا فعالی سام الله و فعالی سام به کرا فی من الله و فعالی الله و فعالی الله و فعالی سامی من به من الله و فعالی سامی من به من الله و فعالی و فعا

والحديث اخرج ملم والترمذي والنسائي وابن ماجه، قال المستذرى -

کان لی علی المنبی صنی الله تعالی علیه واله وسلم دین نقضان وزادی اس پرشراح نے اکھا ہے کمستقرات ادا کے حقام کے وقت، جوقرض کیے وقت، جوقرض کی اعتما اگراس سے حسن یا اکثر ادا کرے بشرطیکہ یہ زیادی جو توریث والامحس موگا اور مقرض کے لئے اس کالینا جائز ہوگا، انام ادوی فرماتے ہیں کہ مقرض کے لئے زیادتی

کالیناجائزہے خواہ وہ زیادتی صفت کے استبارسے ہویا عہ دکھ است ے کہ زیادتی فی العدوممنوع ہے اور ہاری دلیل آپ کی تبدی^{ے خیر}النام والحديث الخرج النسائي، قال المنذري ..

إيرح الصف وه يرح بية بسر بس ميس وصنيين ليعني عوض اور معوص من صنوا لا تمان بوں. 'یعنیٰ میونا باجانہ ی فیرف کے بغوی معنیٰ لقل کے ہیں، چو بکہ ا**س بیع** میں بدلین میں سے ہرایک کو دوسرے کیطرف بقل کرنا فورانٹ وری ہے اسی لئے اس کا نام بیع العرف رکھا گیا۔ جاننا چاہیئے کہ بیع الصرف کی منحت کے لئے دومترطیس ہیں سرم النسید مطلقا، وحدم اقتفاصل فی صورۃ اتحالٰ مجنس يعني عدم النسبيدير كا حكم توسر حال ميں بيے خواد دونوں متى الجنس ہوٺ يا مختلف بين ارساريع بيں ادھار توم طلقًا ناجائزے تقالفن فی مجلس فنروری سے اور تھی اور تھی نام افات اور فیاس و قت ہے کہ جب عوانین متالجنس مول مثلاً دولون فضه بول يا ذهرب، أوراكر بنس كانتاه من و بيسايك جانب نف اور دوسري جانب ذهب اس صورت میں تفاصل جائز ہے . ان دولوں میں ہے پہلا تکم بینی مدمالنسیسۂ ادھار کا ناجائز ہو ناپہآوا جامی مسلہ كم عد مرح إن ملس | اورحكم من الأيعني مدم تفاطنل في صورة الانتخاد اس مين جمهو بعلمار اورائم اربعه اُک توسی ئے بیکن بعض سحایہ کا اس میں انتمان راہے ان سے ر باالفضل كا جواز منفوّل بية جيسه ابن غمرا در أبن عباس ،ان دولون مين سے این عمر کا تورجوع ثابت ہے کہ امہوں نے مسلک جمہور کی طاف جوع کرایا تنا کیکن ابن عباس کے رحوع میں اختلاف سے بعض کہتے ہیں ایموں نے بھی رجوع کر لیا تھا اور بعضوں نے ان کے رجوع کی لفی کی ہے۔ لیکن سجے مہی ہے کہ ابن عباس سے بھی اس میں رجوع ثابت ہے۔ وھوالذی اختارہ النووی فی مترح تسلیم ہے۔ ا**ن دونون حضرات كا استندلال شروع مين عديث** أسامه لاريا الافى النسكية سّاء تعا، يب عديث بخارى ومُّ دونوں میں ہے، جہورعلمار نے اس مدیرے کے دوجواب دیئے ہیں یہ کر باسے ماد ازی الربا اوراشدالرباہے تفس ربای تقی نہیں مطلب پرسے کہ بیج الصرف میں شدید ترمت جرسے وہ نسیبر میں ہے اور تفاضل کی حرمت اتنی شدید نہیں ہے، اور ایک جواب سنج کا بھی دیا گیا ہے. نیز جب حلت وحرمت میں تعارض ہوتاہے توحرمت بی کوتر جسی بوتی ہے

مذكوره بالإسان يبيم علوم بواكه زماكي دوسيس بين رآيالفعنل اورترما سئة رما كى تعريف فقهار نه يلطى يية الرياموالفضرُ

لا صدالمتعاقدین فی المعاده نه المی خوش شرط فید ، لینی مخصوص اموال کی بینے میں الیعنی اموال ربویہ جن کابیان صدیت الباب ہیں ہے) احدالجا نہیں میرالسی زیادتی کابیا یاجانا کہ جانب ہوشلاً ایک درہم کی بیع موادرہم میں کی تو بہال پر ایک جانب ہیں ربع درہم کی زیادتی ایسی یائی جارہی ہے جس کا دو مرم کی زیادتی ایسی یائی جارہی ہے جس کا دو مرم عانب میں جو جانب میں تو ایک درہم ہوگیا اب اس کے بعد ایک جانب میں جو ربع درہم با یا جارہا ہے اس کا عوض دو مرمی جانب میں ندار در کیکن یہ تو بیف ربا کی تسمیس مذکورین میں سے ربع درہم با یا جارہا ہے اس کا عوض دو مرمی جانب میں ندار در کیکن یہ تو بیف ربا کا نسبیہ تو یہ ہے کا المول کی میں تقابض فی المحلس نہا یا جائے بلکہ عالم کو ادھار پر رکھا جائے ، یعنی احدالمتعاقدین تو معالم مخصوصہ کی بیع میں تقابض فی المجلس نہا یا جائے بلکہ عالم کو ادھار پر رکھا جائے ، یعنی احدالمتعاقدین تو معالم بعد آیے حدیث الباب کو لیجئے۔

جوعيادة بن الصامب رضى الثرلغالي عنه كي صيب آربي ب اس يستى سادس بيى مذكورسيم، والملح بالمدلح مدري بمدى، اس مديث ميس ولفظ مكر دليين جاروها و ں سے سے حیس کے معنی ہیں خذاتسمیں مذاور قصر دولوں جا مُزہیں کیکن مدا قصیح سے ہم ف لکھاسے کاس لفظاکی اصل جات سے لین خذ کاف (ک) کو صدف کرکے اس کے عوض میں مداور ہمزہ کو لاما گرا اور فائق میں لکھاہے کہ نقط مصار ۔اسما کے صوات میں سے ہے بمعیٰ خذ اوراسی سے بیے یاری تعالیٰ کا تول، هاؤم اقر واكت بير، علامطيبي فهاتے بين كه يرافظ محل نفس مير، سے بنابر حاليت كے، اور الاكا ہے کہ بیج الذّمب بالفصید باہے تمام حالات میں الاحال محضور والتقایض المجلّ يسس پەلىفظاچا.دىھار كناپىيە يەپەتىقابقىن سىپەلە (بذل) لېدا ترجمەر پېرگاكە ذېرىپ كېرىغ فىندىكەساقە رياپ جملاحوال ميں مگراس حال ميں كەمتعاقدىن ميں سے ہرايك دوسے سے كيدريا ہو خذ طفا البين ہے بھائي اور دوسل مجبى كيمه نه على المام المعلى المرب تقابض في المحالس، أورا كراس طرح بهنيس موكًا تو يجرريا النسعية يا يا جائيكا بتوكه يرام. أيستحيئ كدر مدست مس اموال دلوركا ذكر سے اسمیں اس طرح كے اموال كل تھ ميان كئے تنه کے معاملہ کی دوصور تیں حدیث میں مذکور ہیں! کے اتحاد جنس دالی کہ دونوں جانب بى شى مومتلاً دونون طرف دىرى بويا نفر بى بودهكذا، ادردومى صورت التقلاف جىس كى بىيان

گگئ ہے جیسے ایک جانب دہرب دومری جانب فضہ ، یا ایک جانب منط، دوسری جانب شیر، پہل صورت کا حکم د جوب مساوات اور تھا بھن فی کجلس ہے بعن کمی آریادتی اورا آبھاد دونوں ناجائز ہیں اور دوسری صورت کا حکم جو حدیث میں مذکور ہے وہ ان دومیں سے حرف ایک ہے بعث تھا بھن فی کجاس بعنی ادھاد کا حرام ہونا اور مساوات اس صورت میں مزوری ہنیں، لعنی اس صورت میں فضل اور زیادتی جائز ہے ، ریا بعن حرام ہمیں ہے۔ اس کے بعد آپ تجھنے کہ ظاہر میں جو کہ منگریان قیاس ہیں ان کے نزدیک اموال بلایہ کا انحصار صرف ان ہی است کے بعد آپ تجھنے کہ ظاہر میں جو کہ منگریان قیاس ہیں ان کے نزدیک اموال بلایہ کا انحصار مرف ان ہی است میں ہیں ہیں ہنیں بلکہ اور بھی بعض دوسری اشیار کیلئے اس حکم کو وہ ٹابت کرتے ہیں بذریع تیاس ، حرف ان است یا کے سرتہ ہیں ہنیں بلکہ اور بھی بعض دوسری اشیار کیلئے اس حکم کو وہ ٹابت کرتے ہیں بذریع تیاس ، حیال ہواں وہ علت بائ

ا الله الله الله المريك الم الدموعلى بن احدين مرتم في انكارتياس يُرِستَقَلُ كَابِكُمى - الطال الرأى والقياس "

دزن ہے بینی ان دولوں کا شنی و زون ہونا لہذا ان دو کے علاوہ بھی جملہ موزونات کا بہم کم ہوگا مثلا صدید نجا مر وغیرہ ، ادر باتی امشیائے اربع میں علت رباحنفیہ کے بزدیک کیل ہے بینی ان امشیار کا مکیلی ہونا ، لہذا جسلہ مکیلات کا حکم ہی ہوگا ہے۔ ربا النسیئری علت ہارے بزدیک بیع کے اندر عوضیوں کا وزنی یا کیلی ہو ناہے اور ربا الفضل کی علت عوضیوں کا وزنی یا کہ لی ہونے کے ساتھ متحالیجنس ہونا ہے جہانچہ ہدا یہ میں ہے کہ ربا ، کی علت ہمار سے بزدیک کیل مع البحنس یا وزن مع البحنس ہے ، اور امام احمد سے اس سئلہ میں دوروایسی ہیں ایک مثل جنفیہ کے اور دوسری مثل نتا فعیہ کے . والٹر تعالی علم بالصواب۔

فقهار كرام كالمرت براحسان على الدحفات فقبات كوام في بوكدا تمددين بين اپن عرب قرآن وري فقها من المركم كالمرت بران كالمسائل بين گذاري بين ، يورى امت بران كا

احسان عظیم سے کر قسبرآن د صدیت سے احکام کا است نیاط کر کے رہی د شیا تکر نمیلئے دین سائل کی مہولیتیں قراہم کرگئے ، ایک قصر یاد آیا جو تعلیا کم تعلیمیں مذکور سے کے حضرت امام محدر تمہ الشرکے انتقال کے بعد کسی نے ان سے خواب میں دریافت کیا کہ موت کے وقت آپ پر کمیسی گذری، تو امہنوں نے جواب دیا کہ مجھے کچے خبر نہ ہوئی کہ میری روح کیسے نکالی گئی، میں تواس وقت مکانت کے مسائل کے است نیاط میں مشخل مقب اوٹ اکہ ایک اشان تھے ہٹ کرانڈ سعیمہ وابن ل مثوبتہم وحمثہ نا دمشا بچنا معہم۔

اس مدین میں تبرها دعیہ بھا مذکورہے تیر کہتے ہیں فالص سونے چاندی کے مکڑوں کو جومصروب مذمول دیاں کام قاتا ہے بعد جدما کی شکا ہو ہوں تہ ہے۔ ارسیوں کتہ ادعین کا کوئی فرق معتد منبوں دون کا کہ ہم حکم میں ہی

ایر اس صدیث سے علی ہواکہ بر ادر شعبر دو مختلف جنس ہیں ایمہ ثلاث کامسلک یہی ہے اس س ایامہ مالک کا اختلاف ہے

وه ان دوبؤں کو ایک ہی مانتے ہیں چنا نچہ امام تر مذی فراتے ہیں صدیث عبادة صدیث حسن طبیع وقد روی بعضهم مزالحدیث فالد مبدؤالاسنا دقال میواا ابر بالشعیر کمپیف شئم بیابید، و ہذاقول اکترا الانعلم و موقول سفیان کوری والشافق واحمد واسحاق، وقد کره قوم من اہل تعلم ان تباع المختطة یا نشعیر الامثلا بمشار موقول الک بنائن، والقول لاول صحار محتصرا مختصا دمن زاد آدازداد نقد آرینی، یعنی اتحار جنس کی صورت میں بوشخص دوم سے کو زا مدرے کا یا زا مذہبے گا

تواس نے رباً اختیار کیا، اور بھرا گئے یہ ہے کہ اگر ذہر ہے کی بیع نظر کے ساتھ ہو اُوراسی طرح بڑکی شعیر کے ساتھ اور ان دونوں میں سے ایک دوسر سے سے زائد ہو تو یہ جائز ہے بہتہ طبیکہ بدآ میر ہو، اورنسپیئہ جائز بہیں۔

صدييت عرضى الترتعال عنداخر جالبخاري وسلم والترمذي والنسان وأبن مأجه

• وصريت عيادة بن الصامت وضي الشرتع الى عنة اخر هُر ما والتريذي والنسائي وابن ماجر بخوه، قال المنذري -

باب في حلية السيف تباع بالدراهم

عن تَصَالَة بن عبيد رضى الله تعالى عنه قال أنّ النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلوعام ديبر

بقلادة فيهاذهب وخَوَرُ وَفَى رواية فيها خرز فِيفَلَقَة بذهب ابتاعها وجل بتسعة دنانيرا وبسبعة دنانيو المحل المرابي وغير ولوى العنى حضوصلى الشرتعالى عليه الدوسلى فدمت مين يرسئله بيش كياكيا فتح فيروك مخلوط كى برمع كاسب اور دوسرى روايت مين بها وبسرس مونا اور فرمبر العنى جوابرات وغيره تيمي بها به مخلوط كى برمع كاسب اور دوسرى روايت مين بها كما المارين خريدا بها والاده جسك اندر فرمبر الوايت مين بها والمعلم ومن وايت مين يرتبى بها كما المارين خريدا بها والاده من وايت مين بها والمعلم المناده كوايت مين بها والمعلم والمات مين من وايت مين يرتبى بها كما وه خريد في والاتفس كم المداس دوسرى روايت مين يرتبى بها كما وه خريد في والاتفس كم المداس والمرابي والمناس بي بين بين بها من المارين في المرابي والمناس والمن من من وايت مين المناس بين المناس ا

لگ مذکرلیا جائے۔ مسئرا شاہتم بالحدیث میں مزاہر لے تمہ | اگرکسی بار میں جواہرات کےعلادہ سونا فیکا ہواہوتو اس کی بیع مسئلہ ما بہتر بالحدیث میں مزاہر لے تمہ (زادہ یہ ذرب ایتر بالہ یہ بیتر تناب میں اور ماکسی د

 ممنوع ہے اس لئے کہ اس مثال میں تو ذہب مفرز بھائے اکثر ہونے کے برابر بھی ہنیں تھا ذہب مخلوط کے بلکہ اس سے اقل تھا اور یہ ہمارے بہال بھی نا جا ترہے، اہذا صدیت حنفیہ کے خلاف ہنیں، اوراگر کوئی شخص یہ کہے کہ صدیت میں تواسس کے قلادہ کی بیع کو تجزیہ و تفصیل سے قبل ناجا ترقرار دیا گیاہے، اس کا جواب یہ ہے کہ تجزیہ تفصیل کے بعد جس صورت میں جائز ہوتا ہے اسی صورت میں ہم بھی اس کو جائز قرار دیتے ہیں، اور جس صورت میں ناجائز قرار دیتے ہیں، غرضیکہ تجزیہ و تفصیل موذ برمقدار کا ذریعہ ہے تاکہ کی زیادتی میں ناجائز قرار دیے ہم اسی کو جائز قرار دیے ہم اسی کو جائز قرار دیے ہم اسی کو جائز قرار دیے ہیں اور بعنی اس کے ہم بھی اس کے معرف ت مقدار حاصل ہوجائے ہم اسی کو جائز قرار دیے دیں اور بعنی اس کے ہم بھی اس کو میں دانٹر توال دیا تھا ہم ہوجائے ہم اسی کو جائز قرار دیے دیے ہیں اور بعنی اس کے ہم بھی اس کو ناجائز مائے ہیں والٹر تعالی اعلی ۔

مسئلہ مدیجوہ اور اسکی تشرح و مثال کیا ہے جیسا کہ امام و دی کے کلام میں شرح مسلم ہے میں مذکورہے جس کی صورت انہوں نے یکھی ہے کہ اگرا کیے جانب میں مدیجوہ اور در ہم ہم ہو دینی ایک مدیمے ساتھ ایک در ہم ہمی ہوا اور در ہم ہم ہور نینی ایک مدیمے دوماز یا در ہم ہمی ہوا در اسکی بین عمل میں عبورہ کیسا تھ بینی دوسری جانب صرف ترہے نہیں بجائے ایک مدیمے دوماز یا در ہم ہمی ہوا میں اسکاری بین عمل کے دوماز یا در ہم ہمی ہوا ہے دوماز یا در ہم ہمی ہوا ہے دوماز یا در ہم ہمی ہوا ہمیں بھائے ایک مدیمے دوماز یا در ہمیں کے دوماز یا دوماز یا در ہمیں کے دوماز یا دوماز ی

سائھ یعنی یا دوسری چانب صرف درہم ہولیکن ایک بنیس بلکہ دوتو کیے جائز بہنیں۔ یہ قلادہ والامسئلہ اس کی تنتریح ومذاہر ہائمہ امام بزوی نے صدیت البا کیے تحت

کے ہیں ،اس کی طرف رجوع کیا جائے نفیہ کلام نفیس فی شرح صفا الحدیث۔ صدیت الباب میں یہ بھی ہے کہ جب حضور صلی انترتعالیٰ علیہ والدوسلم نے اس پار خرید نے والے کو اس بیع سے منع فرمایا تو اس نے کہا آنها اردیت الحیجاری تو آپ نے تب بھی اجازت نہیں دی ،استخص کی مرادی تھی کہ مترامِ قلادہ سے میرامقصوفہ ومطلوب وہ جواہرات ہیں جو اس میں ملکے ہوئے ہیں ، یعنی سونا مقصود بہیں ،اور رہوامرات اموال دکو تیمیں سے ہیں نہیں لہذا اجازت ہوئی چاہیئے۔

عن فضالة بن عبيدرضى الله تعالى عنر نبايع اليهود الوقية من الذهب بالدينان وقال

غيرقيبة بالدينارين والشلاشة .

آس مدینت کا مطلب بظاہریہ ہے کہ ہم توگ بیود خیبر کو دویا تین دینار دیکرا کی قیم سونے کا تزید لیتے تھے وقیہ نام ہے والیس درہم وزن کے برابر سونا کون فروخت کرسکتا ہے دو یا تین دینار کے بدلہ میں اس لئے یہ مدینت اپنے ظاہر پر نہیں بلکہ مرادیہ ہے کالوقیۃ می ذہب و خرز وغرہ یا تین دینار کے بدلہ میں اس لئے یہ مدینت اپنے ظاہر پر نہیں بلکہ مرادیہ ہے کالوقیۃ می ذہب و خرز وغرہ یعنی ایسا با دہن کا وزن چالیس درہم کے برابر ہوتا تھا جسمیں سونا اور خرم ہے وغیرہ ہوتے تھے اس قسم کے ہار کو دو یا تین دینار میں خرید لیتے تھے۔ قالم الووی دیون والحدیث اخرج سلم نیالاً لذندی۔

باب في اقتضاء الذهب الورق

تشرح اقتقنار بمعنى الاخذ بعي خربيره فرخت كيرمعالمه مين الرديبنار سيرمعالمه موا اس کے بچاتے دراہم لینا یا اگر معالمہ دراہم کے ساتھ ہوا تھا اور پھر بعد میں بچا عوض میں دنا نیر ہے گا وہ بحساب قیمیت متساویًا ہی ہے گا تفاصل کا اصولاً جائز ہونا وہ ام آخر ہیں، کہاں نقشا بھن *ں صروری ہے جیسے کہ تمام اموال راویہ کا حکم ہے کیونکہ یہ عقد عقد عقد مرا*ف ہو گاجسمیس آھا بھن فی المجلس صروری بخطابي ذمات بين وقد اختلف للناس في اقتضار الدرائيم من الدنانير، فذهب كثراها العلم الي وازه، ومنع لمة بن عبدالرحن والوست يرمة ، وكان إين الي بيل مكيره ذلك الابسية نوميه، ولا يعنَّه غيره ال بباغني اوارخص من معواليوم الصليعي ابن إبي ليبي يه فرات بيب كمه السرتسر كما تيا ولماس صورت ميس جائزے کے جس روزمعا ملہ واتھااس روز دراہم و دنا نیر کی جو تمیت تھی بازار میں اس قیمت کا اعتبار کرتے ہوئے ہو وربز مکروہ ہے معوالیوم *جس کوخطابی فہارہے ہیں* وہ حدیث الیاب میں محرح ہے۔ مقال دینتول الملہ ہ كى مدست ثاني ميس نهيس كما قال المصنف سر پومها» غانبااسی وجه سے جمپور نے مع بیرم کے اعتبار کو صروری قرار نہیں دیا ، خطالی کے کلام میں امام احمد کا مِ كُ قَتْ يَصْرُورِي سِيحُ كَمَا قَالَ المُونِقِ كُمّا فِي مِامْشِ البذل وْفِيدالِكْتِ ا واليه ليثير كلام الترمذي إذذكر فيمين قال بالمدست احمد وبهجزم الموفق كماسيق

عن ابن عموريضي الله تعالى عنهما قال كنت ابع الابل باليقيع رم في نسخة : بالنقيع ، بالنون) فا بيع

الدنانير والخذ الدراهم وابع بالدراهم والخذ الدنانيون -اس مديث ي ديم مسلم فركور ب جوم ف اوربياك كيا- والحديث خوالم مذى والنماني وابن اج قال المنذرى -

له كيكن يرجواز تفاصل مرف ومني كامسلك سع، دوسر المركة ترديك ما تربيس كماني بامش البدل عن الموفق -

بافي بيع الحيوان بالحيوان نسيئة

یه باب اوراسمیں پوسئله مذکورہ ہے اس کا حوالہ بما ہے پیراں ، باب فی حس لقضار میں گذرجیکا ہے متقراض کیے والے ذیل إيع الحيوان بالحيوان الربيا مبديه توبالاتفاق جائزي ادرمسادات بجي س میں صروری نہیں تفاصف ایھی جائزیہے، مثلایے البعیریالبعیرین ماسط لعید بالعبدين ليكن اسميرا ختلاف بورباسه كدبيع الحيوان بالجيوان لنسيبئة بهي جائز بيديا بنيس السميس دوامام آيك طرف بیں اور دوایک طرف جنفیہ اور حنابلہ کے نزد کے ناجائز سے کمانی صدیت الباب بنی عن بیع الحیوان پالحیوان سَيرَة ، إورا الم مالك ثمّاً فعي كے نزديك يہ برح جائز ہے ، اسى لينے مصنف نے آگے باب قائم كياہے .. باني الرخصة فی ذلک میکن امام الکسے نزدیک س کا جواز اختلاف جنس کی صورت میں ہے، مثلاً ایک طرف او خط ہے اور دوسری طرف بکرمان، اور انتحاد جسس کی صورت میں ان کے نزد کے بھی جائز نہیں، تو گویا المم الک ایک صورت یں حنفیہ وحناملہ کے ساتھ ہیں اور ایک صورت ہیں متا فعیہ کے ، یہ پہلاباب اوراس کی حدیث حنفیہ وحنا بلہ کے حق میں ہے اور شافعیہ کے خلاف ہے ، امام شافعی دمالک نے اس حدیث کا جواب یہ دیا ہے کہ راس صورت پر محول ہے جب کرنسیبہ جانبین سے ہوجس کواصطلاح فقدار میں بیج الکالی بالکالی کہتے ہیں اوراگرجانب داحد سے مولوا سکو یہ دواول حضرات ممنوع قرار نہیں دیتے اس لئے یہ دواول حضرات استقراص کیےوال کے جواز کے قائل میں کیونکہ اس میں انسسیر ترجانب وا صدیعے ہوتا ہے اور حنفیہ و حنابلہ کے نزدیک بیرہ دیت اپنے عموم يرب يعى حواه نسيئه من المجانبين بويا من جانب واحد، اوراسى لية ان كي نزديك استقراص ليوان بعي ناجاتن والحديث اخرج الترمذى والنسابئ وابن ماجر، قال إلمت بزري ـ

بابفىالرخصة

عن عبد الله بن عمرورضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم آمولا ان يجهز جيت أن غدت الابل فامرة ان ياخذ في تلاص الصدقة (وفي نسخة على قلاص الصدقة) فكان يأخذ البعد بربالبعيرين الى ابل الصدقة -

 پرلوگوں سے ستعار لے لیں، کہ جب بیت المال میں صدقہ کے اونٹ آئیں گے ان سے یہ دین اواکر در اجائے گا. بینا پنچہ وہ لوگوں سے دو دو اونٹ کے بدلہ میں ایک ایک اونٹ لیتے تھے۔

اس مدیت میں دوباتیں پالی گیس: استبدال کیوان بالیوان متفاصلاً، یعی حیوانات کا تبادله تفاصف کے ساتھ، اس میں توکوئ اشکال بنیں، یہ توسیکے نزدیک جائز ہونا مصنف کی غرض اس باسے بواز لنسید ہی کومیان کرنا ہے کمانی ترجمۃ الباب۔

مریت الها کی حتی و حرابه المرویت حتی و حنابله کے خلاف ہوئی اور شانعیہ کے موانق، ان حضرات کی طرف سے جواب اللہ ہی خلاف ہوئی اور شانعیہ کے موانق، ان حضرات کی طرف سے جواب تواس حدیث کا نسخ کے ساتھ دیا گیا کہ عبداللہ ہی عمرو کی صدیت بیسی و شک ان محدوث بین المشک ان احدیث اللہ میں موان کان کی واحد منہ الاستحلوعی مقال لکنہا ثبت من طرق ثلاثة من لصحابة، شمرة (کمانی الباله لذی تبله) و جا بر برس مرة واتی عباس و بعضہ الیقوی بعضًا فہی ارجح من حدیث واحد غیر خال عن المقال و حود دیں۔ عبد اللہ میں مدید میں مورد میں مورد

عبدالشّرین عَمرد، یعنی منع کی روایات متعدد صحابه سے مردی ہیں حضرت سمرُوجا برین سمرہ اوراین عباس، اور جواز کی روایت جوکہ صرف ایک ہی طریق سے مروی ہے اور وہ کبی الیسی جو کلام اور صنعفت فالی ہنیں، اور ویسے مجمی اصولاً دلیل تحریم کو ترجیح دی جاتی ہے دلیل اباحت پر (بذل)

باب فى دلك اذا كان يالبيد

عن جابورضی الله تعالی عندان النبی صلی الله تعالی علیه واُدوسلم است تری عبد ابعبدین -یعنی آب نے دوغلاموں کے بدلدمیں ایک غلام خریدا، یعن پرابید کمافی ترجمۃ الپاب، اوریہ بالاتفاق جائز ہے کمام فی الباب السابق -

والحديث اخرجهم والترمذى والنسائ باتم منه قالالمنذرى

بابفىالتمربالتمر

یددونون تائے منز نیمن فقسے ہیں اور ایک نخریس فی التمر ہے لیعیٰ پہلا تارسے اور دوسراتار سے، ادراج بھی بہان خزتانیہ ہے صدیت البار کے بیش نظر۔

ان زيدا اباعياش اخبرة اله سأل سعدين الى وقاص عن البيضاء بالسكت فقال له سعد ايهما افضل وقال البيضاء قال فنها لا عن ذلك . قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم يسأل عن

در مافت کماکد کما حنظر کی بیج شارت کے ساتھ جا نزیے ، صلت بشعر کی) کا قِسْر باریک بوتاہے . بعنی لطیف قسم کا بنو، جوعوام میں جُوپیمبری کیسا تھ مشہورہے ، کت نے یو تھاکدان دوس عمدہ کونساہے سائل نے جواب دیا کہ عمدہ تو گیموں بی ہو تلہ ہے، امہوں نے اس کایہ جواب من کر بیع سے منع کردیا یہ حدیث احادیث مشکلہ میں سے سے غیرواضح المعن، اس لئے کہ نہیں بیرز سے سے بایدا سیدسے ،اگرسوال کا تعلق بیع السرز سے سے تب تواس مسئلہ کا بالاتفاقَ ناما نُرْسِهِ يه دولان الموال ربويه مين سيه بين، پيرانفنل اورغيرانفنل سيه سوال كه كب سے وہ ہے جو یدا برید ہوتو بھراس میں دوا تھال ہیں، متنفاضلاً یا متساوّا اگر ہتسہ ب بالاجمائع جائزے، اوراگرمتفاضلاً مرادہے تو اس صورت میں مھی ایمکہ ٹلاٹ اور جمہور کے نزدیا لیکن یصورت امام مالک<u>کے</u> نزدیک ناجا کزیہے ، اس لئے کہ ان کے نزد کے جیساکہ پہلے گذر حکا حنطہ اورشعیر خرکجہ اس صورت میں حضرت سعد کا جواب مالکیہ کے مسلکھے موافق ہوگا ہوسکتا ہے ان کی دائے تھی امام مالک کے ورنے ناچائز قرار دیا تھا اس سے ان کا است دلال صحح بہنیں کیونکہ س صدیت میں بیکع التر بالرظب سے بیع متسا ڈیا مرادہے بذکہ تمنفاضلاً، بھرحض تسعد کا اینے مسئلہ ہیں اس حدیث سے استدلال کرنا کیسے در ہوا اس لیے ہم نے کہا تھاکہ بر عدیث مشکل ہے۔

ہونے کے بعد کم ہوجات ہے ۔ توصی نے عص کیاجی ہال کم ہوجاتی ہے سے متع فرماد ماء کیونکہ اگرصہ فی الحال مساوات

عنى رائے جمہور كے خلاف جواز بيع كى ہے وہ فرمائے بين اس لئے كەرطب دوحال سے خالى بنيس ، يا وہ من تتربهو كى يا بنيس، أكر من جنس لترب تؤجس طرح بيع التمر بالتمر متنساديا بالا تفاق جا مُزہب، اسى طرح يەجبى

جائز ہونی چاہیے، اوراگر متن نانی کولیا جائے یعنی یہ کہ رطب من جنس ہے بلکہ خلات جینس سے ہے تو اسکے بار سے ہیں تو دھدیت ہیں تھرتری ہے وا ذاا ختلف الجنسان فیدواکیون شئتی، پیں حاصل یہ کہ اگر دُطب تمری جنس سے ہے تو اول جدیث نظر یہ بیع جائز ہونی چاہئے، اوراگر خلاف چینس سے ہے تو بھرا کہ خور میر شد کی وجہ سے ہیں تو اول جو بی نظر کے لیکن یہ حدیث معدین ابی وقاص جس ہیں آپ نے یہ موال فرمایا، این مقصل دطب اذا بذہ سہ امام ابوصنی نہے خالف ہے اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ حدیث بیع نسید ترجم کول ہے جیسا کہ سی حدیث عمد است میں تو بھر جہول، اور ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ حدیث بیع نسید ترجم کول ہے جیسا کہ سی حدیث میں تو موجہول، اور ایک جواب یہ دیا گئی ہے کہ یہ حدیث بیع نسید ترجم کو سی مواحد آرہا ہے ، بہتی وصول اندہ صلی اندر تعالیٰ علیہ والہ وسلم عن بیع الرطب بالتم نسیستہ وفی صف تھر المنظر ہے اور موجود کی اور معروف نسیستہ وفی سی مواحد اور صفیف ہونے میں مواحد کے موال اندر میا کہ اس موجود کی سی موجود کی موجود کی موجود کی سی موجود کی گئی تو ابو عوال کی موجود کی کہول اور معروف نسی طرح تھے اور صفیف ہونے میں عمل اربال کا اختراف ہے ، بذل کم جود کی سی موجود کی موجود کی موجود کی موجود کی موجود کی کا موجود کی م

باب في المزابنة

یع مزابد کی تعرف اور و چرمید ایک باغ کاان مجوروں کو جودرخت پر لگی ہوئی ہیں اندازہ لگاکوان کھجوروں کے بدلہ میں کیل کرکے بیچنا ہو زمین پر لوٹی ہوئی دی ہیں چونکہ درختوں کی مجوروں کی مقدارمحض انداز سے بدلہ میں کئی ہے اسلے یوں بھے کہ یہ ہی التم بالتم بالت بالتم بالت بالتم ب

عن ابن عمريضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه و الدوسلونهي عن بيع التمريالتمر

کیلادی بیع المنب بالزبیب کیلا۔ سرے الی ریٹ مع فرمایا آپ نے ال مجوروں کی بیع سے جودرونت پرلگی ہوئی، موں ال مجوروں کے بدلس جولونی ہوئی ہیں کیل کرکے، کیلا کا تعلق ان جوروں سے ہے جو زمین پر لونی ہیں، اسلنے کہ جو درخت پر ہیں ان کو نابرنا اور کیل کرنا تو ممکن ہی ہنیں، اور اسی طرح منع فرایا آپ نے انگوروں کی بیع سے جو درختوں پر ہیں کشمنٹ کے بدلہ میں کشمنٹ کوکیل کرکے، اور تبیسرا جزر حدیث کا یہ ہے کہ منع فرایا آپ نے کفری کھیتی کی بیع سے گیہوں کے بدلہ میں کیل کرکے۔

وجرینع کی ظاہرہے کہ ان تمام بیوع کا مرارتخین برہے جبیس تفاصل کا احتمال توی ہے جوکہ ربلہے اتحاد جنس کی وجہسے۔ والحدیث اخرج البخاری ڈسلم والنسائی وابن ماجہ بنوہ، قال المنذری۔

باب في بيع العرايا

اخبرنى خارجية بن زيد بن ثابت عن ابيه رضى الله تعالى عنه (ن النبى صلى الله تعالى عليه والدوس المريخ صفى الله تعالى عليه والدول .

عرایا کی حقیقت اور مصداق میں اختالاف کمی عطیہ کی جمع ہے، عربیۃ بمعنی عطیہ، اس کی جمع عوایا جیسے عطیہ کی جمع عطایا، عزید میں جمہور علماء اور صغیبہ کا

اختلاف ہے، اس کے حکم میں بھی اور حقیقت میں بھی، جنانجہ آگے مستقل باب از ہا ہے تعد العرایا جہور کے نزدیک عرایا از قبیل بیع ہے، بالفاظ دیگر بیع مزاہد کا ایک فرد ہے،

اور چوشیقت بتع المزابنری ہے جمہورے نزدیک وہی حقیقت عوایا ک سے ملک المطلقا

بل فی مقدار مخصوص، یعنی بی مزابد جس کی تغییاد پرگذرشد تا با بین گذر حیجی ہے وہ عندالجہ و را یک مخصوص مقدار میں جائز ہیں ، اس مقدار سے اگر ذائد موجی ہے وہ عندالجہ و را یک مخصوص مقدار سے اگر ذائد موجی ہے ، اور وہ مخصوص مقدار کیا ہے اس کا باب آ کے مستقل از باہے ، چنا نے ام موجی بیج الحرید ، بوگا بلکہ نے عرب کی تعرب کی تعرب کی باس تم بعنی خشک مجویں ہیں وہ مسی باغ فیلے کے باس جاکواس طرح معا لمرکز ہے کہ ایک شخص جس کے پاس تم بعنی خشک مجویں ہیں وہ مسی باغ والے کے پاس جاکواس طرح معا لمرکز ہے کہ ایف تحص جس کے پاس جاکواس طرح معا لمرکز ہے کہ ایک شخص جس کے باس جاکواس طرح معا لمرکز ہوئی ہیں خشک ہونے کے ان چند درخت میں ہوئی ہیں خشک ہونے کے بعدان کی کیا مقدار دہ گی تو اسی مقدار کے برابر مجھ سے یہ تھویں ہے ہوا کہ کردے اور صاحب نی ان تخیل کو مشتری کے حوالہ کردے اور صاحب نی ان تخیل کو مشتری کے حوالہ کردے ، لیکن مخصوص مقدار کے اندریعی ما دون جمسۃ اوس میں بام شافعی کے دولوں تقالیمی میں بام شافعی کے دولوں تقالیمیں ، اور عرب جس کی خوص میں بور اس میں بام شافعی کے دولوں تقالیمی ، اصح الفولیمی میں بام شافعی کے دولوں تقالیمی ، اور عرب جس کی خوص بام بی بار اور طمال نہیمی ، اور عرب جس کی خوص کے دولوں تقالیمی ، اور عرب جس کی خوص کے دولوں تقالیمی ، اور عرب جس کی خوص کے دولوں تقالیمی ، اور عرب جس کی خوص کے دولوں کی خوص کے دولوں کے دولوں کی کھور کے دولوں کی کھور کے دولوں کے دولوں کی کھور کے دولوں کور کے دولوں کی کھور کی کھور کے دولوں کے دولوں کور کھور کے دولوں کے دولوں کی کھور کے دولوں کے دولوں کے دولوں کے دولوں کی کھور کے دولوں کے دولوں کے دولوں کے دولوں کی کھور کے دولوں کے دولوں کے دولوں کے دولوں کے دولوں کے دولوں کی کھور کے دولوں کور کور کے دولوں کے دولوں کے دولوں کور کور کے دولوں کے دولوں کے دولوں کے دولوں کور کور کے دولوں کے دولوں کے دولوں کے دولوں کے دولوں کے دولوں کور

له بذل كى عبارت بين بهال نقل من كاتب خطا واقع بونى كربجات التيوز كماس بين بجوز لكما كيا، فلجور-

حقیقت عندانجہور بیع ہے جنفیہ کے نزدیک کی مقیقت بع بنیں سے بلکہ تبادلہ فی السہ سے میں کی مکل رہے کا لک ى چوپۇسى باغ دالاسە دە ايىنے باغ كے چيند درختول كويعني ان كے بھيلوں كوكسى نادار آدى كوم بركر دسے تأكه وه نا دارشخص بھی ان درختوں کے بھیل سفے منتقع ہوتارہے ، چنابخہ دہ نا دارشخص بعیٰ مُغریٰ لہ و قتا فوقت اس باغ میں ان درخت<u>وں سے کھ</u>ل <u>لیسنے کے لئے ج</u>امار سراہے اس کی اس یار بار آمد ورفت سے اس یاغ والے کو گرانی ہوتی ہے كيونكه وه مع لين ابل وعيال كه ياغ مين مقيم سه تواس يروه ماغ والااس اذيت سه بيجيز كه ليغ بيصورت اختیار کرتاہے کہ وہ اس معریٰ لہ سے یہ کہتا ہے کہ تم اندازہ کر کے بتاؤ کہ ان درخوں برجو تھیل ہیں دہ کیتنے ہونگے - ناکہ اسی کے بقدر سم تم کو تمریعنی لڑنی ہوئی کھجور*یں خشک می*لوں کے توٹرنے کے دقت میں ادا کردیں گئے ، اب ظاہر س ا*س بجارہ کو کی*ااس میں انکار موسکتا ہے *اسکو توجو کچ*ے مل راہے مفت ہی میں ہے . یا قاعدہ کوئی بی**ے تو ہے ہی نہیں** وہ اس کومنظور کرلہ تاہے، اور اس کے جائز ، ہونے میں کو بی تردد کی بات ہی نہیں ہے ، لیہ اجادیث میں جب ع بیہ کا ذکر آتا ہے اس کی حقیقت میں سے بعنی معری کا معریٰ لہ کو تر تھجوروں کے بدلہ میں جو درختوں پرلگی ہوئی ہیں لیکراس کے بدلہ میں تم یعنی خشک تھجوریں دیدینا موطامحد میں بھی امام مالک<u>سے</u> عویہ کی میں تقییر **تو**لیج صفنہ کے نزدیک بیمعالم مف واہرب اورموہوب لم کے درمیان ہے اور شافعیہ دحتٰ ابلہ کے نزدیک جونکہ ع ی حقیقت سے بین سے بعنی سے مزابند کا ایک فرد لہذاان کے نزدیک اس قسم کامعامل سی جی تھ کے ساتھ کیا جامگا ہے جس طرح مع ہوا کرتی ہیے، ان کے نز دیک *اس م*عاملہ کا تعلق واسب اور موہوب لیسے مہیں،اسی لئے اس کو امہوں نے ا تقمقدار تخصوص میں اس بیع کو جائز قرار دیا اب بیکه وه مقدار تخصوص کیا ہے اس کا بمان آگے مستقل باب میں آر باہے ، مالکیہ کا مسلک اس میں بین بین سے چنا نجہ حضرت شخے نے الا بواب والتراج میں مذابب اربعداس كے بارسين اس طرح لكھ بين، وحاصل اختلاف الائمة في ذلك ابندار جوع الواسب في صبة بعوض عندالحنفيه ونثرار الوابهب هبية عندالمالكية وقال لشافعي واحداك بذاالقدراي مقدار خسية اوسق مستنتى منالبهي عن المزابنة فيجوز سيعه مع الواسب دغيره ، كذا في إست اللامع اه

لمه بدلير برائع سفق كياب كرنفي تزديك عرب ك تفريره بسيم كوالم مالك في موطايس ذكر فراياب وهوان يكون لرجل نخول نيعطى مجدًا المنام أثمرة نخلة المتخلق بليقط مالعيالية مثل عليه وخواله المنافر بسباكه ال يتجاوز لدعنها على ال يعطيه بمكيلتها تراعد مرام النخل ، وذلك ، ما بأس بعندنا ، لا خد لا بمع صناك بل التمركل لصاحب النخل فال شارسل له ترالتي وال شاراع طاه بمكيلتها من التمرالا المرالا ما المرادى بيعا المقدوره بعودة البيع لذا ل يكون بيعا حقيقة بل هوعطية الاترى امنه مي بلكة المعرى لدا ل تعدام القيص فكيف يجعل بيعا ، ولا يذوج على بيعا المحال بيعا المحارب التمري المنافرة المناف

بابفىمقدارالعرب

ت برح اليني جس مقداريين عربه جائز ہے وہ كيا ہے ؟ مادون خسته اوس كے جواز ميں آ جمور کا اتفاق ہے اور ما فوق خمسة اوس کے مدم جواز بر اتفاق ہے ، اور خمسة ا دستی لیورسے یا نیچے دست میں، اسکے پارسے میں روایت میں شک را دی۔ میساکد صیرت الباب میں ہے، ادیرا ام اودی کے کلام میں گذرجے کا کہ ان کے اسمیں دوقول ہیں، اوراضی قول عدم بوازے ابن المیذر فرماتے ہیں کریا نے وسق کے اندر دخصت مشکوک فیہہ، اور منی عن المزابدة ثابت ہے، بس صروری ہے یہ کہ پائیے وس کے اندر عربیمباح نہ ہوسوائے قد رمتیقی کے ، اور پیم ایکے دہ فرماتے ہیں کہ اس مر كوحفرت جابرنے بھی روانیت كياہے فانتهي برالي اربعة اوساق ليني جاير كى دوايت ميں مرف چار ہي وسق مزكورہ لبنام ف اسى مقدار ميس عربيه مباح بوگا اوراس سے زائر مي محظور وممنوع، حذا القول صحح وقد اَكزمه المزني الشافعي وصولازم على اصله ومعتاه قاللا تحطابي يعن الم مرنى كتحقيق بحي يهيئ الدام مون في المي شافعي كامسلك بجي يبي قرار دیا ہے جبیراکہ ام شافعی کا قاعدہ ہے اور یہ اشارہ ہے اس طرف جو حضرت امام شافعی سے مفول ہے او اصحابیت فہو مذہبی، امام احدیکے نز دیک جواز صرف مادون الخسنة میں سے اور مالکید کے نزدیک راجے تول یا نح وسن کے جواز کا سے اورشا فعید کے نزدیک عدم جواز سے مثل حنابلہ کے (من استحفر وغیرہ) "is fire file is boyed by والحديث اخرط بخارى وسلم والنسائي، قالم المتذرى-

سماله النخلة والاثنتين يأكلها فيبعها بتمر-

يعني ايكشخص (صاحب نخل) دَوَّر سي شخص كوعطا كرتاب تمرنخل بيمر بعد مين مُعرى له مُعرى كو وه تمرنخل فروخت کرتا ہے تیرکے بدلہ میں ،حضرت بذل میں تحریر فہاتے ہیں کہ عربید کی یہ تفسیاس صورت میں حنفیہ کے مسلک كے بوان ہے، اوراگر ببیعہ اُلے معنی یہ لئے جائیس کہ دہ معریٰ لہ معری کے علاقہ سی دوسرے تحف کے ہاتھ اسکو فروخت کرے تب بیٹنک رتفسیر ہارے مذہر کے خلاف ہوگی، اور دوسری شکل جواس ُ صدیت میں تفسیر یہ کی مذکور ہے بعنی ، اوالرجل بے تنتی من مالہ ، اس کا مطلب پر ہے کہ ایک شخص اُپینے ہاغ کے بھلوں کی بیع کے وقت ب یادو در حنت کا استنتار کریے بینی ان کو فرونت مذکر ہے اپنے کھانے کے لئے لیکن بھر بعد میں ان دو

درختوں کے بھپلوں کو بھی تمرکے برار میں ای شخص کے ہاتھ فردخت کردے. عرایا کی تغییر بالتفصیل پہلے باب میں گزرچکی ہے۔ عن ابن اسحاق قال: العرایا ان بھب الرحل الرحل الدخلات نیشت علیمان یقوم علیها نیبیعها بعث خرصها دیل میں اس کے بارے میں اکھا ہے وطادا التقیر ایصا موافق کما فسر بر الوصنیفة اوغور کرنسیے میں آبات کا دیکن بیع سے صورت بیع مراد موگی۔

باب في بع المارقبل ان يبدوصلاحها

یعن درختوں کے مھیلوں کی بیع ان مجھلوں کی صلاحیت ظاہر ہونے سے پہلے کردیناً، نبر و مبعیٰ ظہور، اورصلاح

ا جانزا چاہئے کہ بیع تمار کی تین صورتیں ہیں قبل الظہور، قبل بدوالعسلاح، بعد بدوالصلاح، ان میں سے پہلی صورت کا حکم بیہ ہے کہ بالاجاع جائز بہیں کیونکہ یہ بیع معدوم ہے پھیلوں کا ابھی فلہور، می نہیں ہوا، صرف پھول انا شروع

مت کلیمتر جم بہاں طبور مختلفہ مع بب ان انحکم

ہواہے (گمر) اور تعیری صورت کا حکم ہے ہے اور بحق بین قابلیت انتفاع کے بعد، اور درمیان صورت جوکہ ترجہ الباب اور صدیث الباب میں مذکورہے یعنی بیج التا تقبل بدوالصلاح، اسکی تین صورتی ہیں بشرطالترک علی الا شجار، یعن خریدار بالئے سے شرط کرتاہے کہ میں اپنے ان بھلوں کوئی الحال توٹ کر تیرے درخوں کو فارغ بہیں کروں گا، یہ بالاجماع ناجا کزہے، اور دومری صورت ہے بیع بشرط الفقطع، یعنی بالئے نے مشرط لگالی کہ ان بھلول کا اس صال میں توٹ کرمیرے ورخوں کو فارغ کرنا ہوگا، یہ بالا تفاق جائزہے، تیم ری صورت ہے اطلاق اور عدم تقییر کی بعنی نہ ترک کی شرط لگائی کئی تقطع کی، بلکہ بیع کومطلق رکھا۔ اس صورت میں حنفیہ کے نزدیک جائزے اور جہ ورجم ہورکے نزدیک فارغ کی ناجائن، کہ بالم بین جو آیا ہے بہی عن بیج الثار تھی پیدو صلاح ہا، یہ بالا سے نزدیک

بيع بشرطالترك پرمجمول بيه، والشرتعالي اعلم كذا تذكر من الشروح. والحديث الخرج البخاري وسلم والنسائي وابن ماجه، قال المهنذري.

عن اس عمر رضى الله تعالى عنهما . ان رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلونهي عن بع النحل

حتی تزهر وعن اسنیل حتی بیئیفن و عامین العاهد، نهی البائع والمشدری.
یعنی منع فرایا آپ صلی النز تعالی علیه وآله دسلم نے تمرکی بیع سے جبتک وہ تمردنگ دار نہ ہو، کھور پر رنگت کا
آتا سرخی یا فرر دی وغیرہ یہ علامت ہے اس کے صلاح کی اہذا اس سے تبل اس کو فروخت نہ کیاجا ہے ،اورای طرح
منع فرایا آپ نے بیع مسنیل بعنی گینوں وغیرہ کی بال کی بیع سے جب تک سی گیموں میں صفیدی نہ آجائے اور وہ

آ فت مهاوی سےمحفوظ نہ ہوجائے، اس اُنٹری جملہ میں امثارہ ہے علت بنی کی طرف بعنی ان چیزوں کی بیع اگر بالڈکل مشروع میں کردی جائے تو نہ معلوم بعد میں وہ کوئنسی اُ فت مهاوی سے صائع ہوجائے جس میں نٹر بدار کا نقصان ظاہر ہے والیحدیث اخرچ میں اِلترمذی والنسائی قالہ المنذری۔

نهی عن بیع الفنان موهی تقسد و عن بیع النخل حتی تنځو زمن کل عارض وان بیصلی الرجل بغیر خرام بعن من فرایا آپ نے مال غیرت کی بیع سے جب تک وہ تسیم نہ ہو، اس لئے کہ تسیم کے بعدی وہ آدی کی مکنیت میں آباہ اور اس طرح مجور کی بیع سے بہال تک کہ وہ محفوظ نہ ہوجا ئے ہرتسم کے عارض سیاوی سے ملکنیت میں آباہ اور اس سے بھی منع فرمایا آپ نے کہ آدی نماز پڑھے تہبند کو بغیر باندھ منان میں مطلب یہ ہے کہ تماز سے پہلے ته بند کو اچھی طرح درست کرکے باندھ لینا چاہیے تاکہ درمیاں مناز کے اس کو درست کرئے باندھ لینا چاہیے تاکہ درمیاں نماز کے اس کو درست کرتان پڑے، اس کے بعد اور بھی دو حدیثیں اس مضمون کی اور ہیں۔

كاك الناس يتبايعون الشمارة بالان يبدوص لإحها الزر

حضرت زیدین تابت رضی الترتعالی عد قرات بین که شردع میں لوگوں کی بادت تھی کہ تماری بیع کرتے ہے ۔ قبل بدوالصلاح پھرجب فریداران بچلوں کو تو ڈتے اور بیچنے والوں کی فرنسے تمن کا تقاضا ہو تا تو فریدار کہتے کہ بچلوں میں قلال بیاری بیدا ہو گیا، دُمَان بچلوں میں قلال بیاری بیدا ہو گیا، دُمَان اور قبال بی تو بچلوں سے تعلق بیں اور قبال اور بیاریاں بیں جو بچلوں سے تعلق بیں

علما كثرت خصومتهم قامًا لا فلاتبت عوالمرة متى يبدو صلاحه-

حفزت زیدین ثابت کامقصدیہ ہے کہ آپے لی اللہ تعالیٰ علیہ آلہ دیم کی جانب سے بیع الٹارقبل بدوصلا جہا کی ممانعت متما ولاز ما بہنیں ہے جس کی دجہ سے اس بیع کو فاسر قرار دیا جائے ، بلکا س طرح کی بیع صحے ہے اور یہنی آپ کی جانب عادض خصومت کی بنا پر ہے نامالا کامطلب پر ہے ایموان کم ستطیعوا ان المتازع ا جیسا کہ ترجہ میں ہم نے اس کوظاہر کر دیا۔

والحديث اخرام البخارى تعليقا، قالهلت ذرى ـ

عن جابر يهن الله تعالى عنه إن النبي صلى الله تعالى عليه والدوس لمونهى عن بيع التهرج يح

ببدوصلامه ولإيباع الابالدنانيرا وبالدراهم الاالعرابيار

اس آخری جمله کامطلب بیہ ہے کہ درختوں پر لگے ہوئے بھلوں کی بیع دراہم اور دنا نیر کے بدلہ میں ہونی چاہئے، بین تمرمجذوذ کے عوض میں مذہونی چاہئے، کیونکہ اس صورت میں تو وہ بیع مزاید نہوجائے گی جو بالا تفاق ممنوع ہے، مگر عرایا کا آپنے است شار فرایا، یہ است شنار مسلک جہود پر تواست شنا نے متصل ہے، اور عنالحنفیہ است شنار منقطع، لان العربیۃ لیست بیسے عندھم۔ والحد بیٹ احرج ابن ماج مختم ا، قالہ المن ذری ۔

باب في بيع السندين

باب في بيع الغرر

نهىعن بيع الغرير - زادعثان - والحصالا -

غرد درحوکی لین ده برع جس میں بائع یامشری کانفضان اورغرد ہوائی۔ نے اس سے منع فرایل ہے یہ ایک قاعدہ کلید کے طور برہے جس کے اندر بہت ی بوع داخل ہوسکتی ہیں، مثلاثی مجول کی بری بعد آبی کی بریع، اور ایسے ہی ہرفیر مقد ورائتسلیم کی بع جیسے بیع السہک فی المار و بریع الطیر فی البوار اور بریع الحصاۃ یہ ہے کہ اصالحات بین دوسر سے سے یہ کہا ذا نبذت الیک لحصاۃ فقد وجب البیع، یعنی بائع یامشری دوسر سے سے یوں کہا کہ کہ جب بین تری طف یہ کنکری بھینک دول آو سمجہ لینا چاہیئے کہ بریع متعقد ہوگئی، اور با یہ کہ میں یکنکری اس مورت بیں جہالت مکی یوں کے دیور میں بین بری کے بھی یہ گئی اس کی بیع مانی جانے گی، اس مورت بیں جہالت میں بین چائی جارہ کی ہے کہ جب بین بین جانی جانہ ہوا ہے گئی اس کی بیع مانی جانہ ہوا ہے کہ بریع میں بین جہالت میں بین جانہ ہوا ہو کہ بین جہالت میں بین جانہ ہوا ہو کہ بین جہالت میں بین جارہ کی ہے کہ بریع بین جانہ جانہ ہوا ہو کہ بین ہوا ہو کہ بین ہوا ہو کہ بین کی جانہ ہوا ہو کہ بین کی جانہ ہوا ہو کہ بین ہوا ہو کہ بین کی بین بین ہوا ہو کہ بین کی بین ہوا ہو کہ بین کر دوسر ہوں بین بین ہوا ہو کہ بین کی بین کر دوسر ہوں بین بین بین بین ہوا ہو کہ بین ہوا ہو کہ بین کی بین کر دوسر ہو کہ بین ہوا ہو کہ بین کر دوسر ہے بین کر دوسر ہو کہ بین کر ان کر بین کر دوسر ہو کہ بین کر دوسر ہو کر دوسر ہو کہ بین کر دوسر ہو کہ بین کر دوسر ہو کہ بین کر دوسر ہو کر دوسر ہو کر بین کر دوسر ہو کر دوسر ہو کر دوسر ہو کر دوسر ہو کر بین کر دوسر ہو کر

والحديب اخرجهم والترمذي والنسائي. وابن اجه قاله المنذري -

مهيمن بيعتين وعن ليستين، اما البيعتان فالملامسة والمنابذة ـ

مشرح البی رمیث ایسی آپ نے دوقسم کی بیع سے من فرایا اور دوطرے پہناوے سے ، بیعت ان سے مراد بیع ملامسة اور منا پذہ ہے ان دونوں کی تغییراً نندہ روایت من آدبی ہے، اورلیستیں كامصداق مدسيث مي ايك توامشتمال ماريران كياكيا ب (استمال مماركي دوتفيري كالى بي بوكما بالصلاة مس شاب العسلاة كي بيان سرك درميس، اول يدكسي جادركولين اويراس طرح اويرس ينج ليسيناكددونون يائة میں چادر کے نیچے رہ جا نیس جس اری کے گرف کا خواہ رہتا ہے یا تقول کے حادر کے اندر اور نے کا وجسے ، قبل ما خوذ من الصحرة العمام یعنی محوس بھر اور دوسری تفسیرس کی یہ کی کہے کہ بغیر قبیص اور ا زار کے ایک مادر کواس طرح اور ما ما سے کاس کولیسٹے کے بعداس کا کوئی ساایک سرا دایاں یا بایا آ اس جانے کندھے ا مطاكر دال لراجات مس مس كشف مورت بوتى ب) اور ليسرة النير كامصداق وديث من مذكورب الديمة الرجل نى ۋە دادى كە آيك چادرىس أدى اس طرح كوٹ ماركر بىيى جىرسىك كشف فرج ، بوتا ، يونى يىچ كابدان دكھائى ويتابو- والمنابنة ان يقول: اذانب ذت اليك هذا الثوب قعت وجب البيع - يعني إلغ مشرى سي یوں کیے کہ جب میں تیری طرف یہ کیڑے کا تھان بھینک دول لیں تھے لینا کہ بینے لازم ہوگئی، لیعن بغیرا پجائے قبول کے ،اور یا یہ کہ ایجاب وقبول کی نفی مرا دہنیں بلکہ لڑوم رہے مرادیہ بیٹے خیار رویت اور نفیار عیب وغیرہ کے ، والمسلامسة ان يعسد لعنى بيع ملاً مسريه ب كمشرى كري كراس يرمرف با كة لكاديث بي سع ، بغراس کے کھویے اور بغیر بلطے بین لازم ہو چائے ، بیغ کی ان سب صور اوں اور قسموں میں تراضی طرفین کا فقد ان ہوتا ہے خیار روبت دخیار عیب دغیره انور کے مز ہونے کی وجہ سے اور یاضاد کی دجہ سرے سے ایجاب و تبول ہی کار پایا جانكس بحسب احدالتقنية ف برسب بوع بيوع عالميدس سي بي -

نهى عن يع صَبَلَ الْصَيَلَة -

باب فى بيع المضطر

برسے المصطر کامصداق اور مکم الاجرائی دوسے کی زبرستی کی وجرسے مجورہوناہ سی ایک اضطرار الاحرار العجام الفقر والحاجة بعنی دوسے کی زبرستی کی وجرسے مجورہوناہ سی اکم الاحلی الاول الدر دوسے من اصطار الاجل الفقر والحاجة بعنی ابن ناواری کی وجرسے محتاج اور مضطر ہونا، مصطر بالمعنی الاول کی بیع جمہور کے نزدیک ناصد ہے اور جمہور کے نزدیک منعقد ہے، اور مضطر بالمعنی الثانی بیع حنفیہ کے نزدیک فاصد ہے اور جمہور کے نزدیک جائز مع الکراھة، گذا الذکر من در سالت خرجم الشر تعالی، ومثل فی السندل علی خطابی، اور اس کے بعد بذل میں در مختار سے بیح المصطر کی خرج یہ کی ہے صوان یضطر الرحل الی طعام اور شاب اوغیر ہا والعبد البائع الابائن من شمنه المیش وکو دہے لیکن وہ اس کو اس کی عام و تراب سے مناز میں بلکہ ہم مشلکا ور دوسرے شخص کے بیاس وہ چیز موجود ہے لیکن وہ اس کو اس کی عام قیمت پر دیسے کے لئے تیار بنیں بلکہ بہت

زائد قيمت پرديما ہے اس مے بيع كودر مخمار ميں فاسد لكھاہے۔

حنطبناعلى بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه قال سيائى على المناس زمان عضوض ، يعض الموسس على ما في بديه ولم يوكوب نلك ويبايع المضطرون وقد منهى النبى صلى الله تعلى على ما في بديه ولم يوكوب بن لك، ويبايع المضطرون وقد منهى النبى صلى الله تعلى على والدوسلم عن بسيع المصطرون ويرايسا شديد كل كازمان آف والاب كه ما لدار كاحال يدمو كاكروه ابي فال كوابين واثر ق سد بهت معيوط ديلت كا، حالانكروك اس كه ما مورنبس بيل بلكه الله تقال توبه قرائي بي كرايك دوسر بيراس ال كرف كون بجولو، يعنى ترك مذكرو - آكاس بخل ك ايك الله المنافق بيع وشرار كي جائي كالكرف في منافق بيع المنط بيان فرات بيل كه بيراس كراي و مشرار كي جائي كالكرف في منافق بيع المنط المنافق بي المنافق بيع المنط المنافق بي المنافق بيع المنط المنافق بي المنافق بي

- رب ، يهان اس مديث بن جي رشراخ في مصوا كرمني مين دي دوصور تين لكمي بني جوادير مذكور بوش .

باب في الشركة

من الى هريرة رضى الله تعالى عنه. رفعه قال الله تعالى يقول: إنا ثالث الشريكين مالم يَفْنُ

احدُهماصاحيُه فاذاخانة خرجِتُ من بينهر

ماصل مدیرٹ پرہے کہ نٹرکت بہت فیرو برکت کی چیزہے بشرطیکہ دیانت داری کے ساتھ ہوخیانت اسیں مذہوں کی جبال اس میں ذراخیانت یان کئ توساری فیرد برکت ختر۔

ا قسام سرکت المان در مرت می بین اولاانسی دوسی بین اولان می دوسی بین شرکت الماک اور شرکت عقود، لیکن المسلم مسرکت مفاومند ، شرکت عقود مراد ہے جس کی چنر تسمیں شرکت مفاومند ، شرکت عنان شرکت العبان جس کو شرکت العبان بین کہتے ہیں ، شرکت العبود ، جن کی تفاصیل ، احکام و شرائط کت بغیر ہیں مذادی مشرکت العبود ، جن کی تفاصیل ، احکام و شرائط کت بغیر ہیں مذادی اس مفادی سے اس کی مفادی سے مفاور دیانت کے مما تقد ہوں تو بڑی خیرو برکت کی چیزی ہیں جیسا کہ معیر شاباب ہیں ہے لیکن آج کل اس زمان میں لوگوں نے مسمقہ معیر مسلم کے مساحت افرون میں جو تسمیں شرکت کی شرایت میں مشرکت کی شرایت سے مشروع کی تعین ان کو مذاک اور تیجارت کے لئے اپنی طرف سے اختراع کر لئے ہیں جو تسمیں شرکت کی شرایت انجام ہے دوم مدب جانئے ہیں کہ ان کی وجہ سے کی کوششش کرتا ہے ، اور موجودہ اختراعی طریقوں کا جو حال اور انتجام ہیں ۔ انداز موجودہ اختراعی طریقوں کا جو حال اور انتجام ہیں ۔ انداز موجودہ اختراعی طریقوں کا جو حال اور انتجام ہیں ۔ دوم مدب جانئے ہیں کہ ان کی وجہ سے کیسی شریع ہیں والی گرفتار ہور ہے ہیں۔

بابقالمضارب يخالف

معناریت جس کاذکرائیمی گذرج کاریجی ایک تسم کی شرکت ہے جس میں مال ایک خص کا ہوتا ہے اور دوسری جانب علی نقل القدوری المعناریة عقد علی الشرکة بمال من احدالشریکیں وعمل من الآخر والقبح المعناریة الابالمال الذی بینیا ان الشرکة تقیح یہ، وُن شرط بال بیکون الرنے بینیا مشاعًا لا سنحی احدها مند دوا حرمسها ق، بعی محت معناریت کی ایک ایم شرط بہ ہے کہ اس تجارت سے حاصل ہونے والا تعنی صاحب مال اور عامل کے درمیان مشرک ہومت دار معین نہ ہو، لیکن بدوری ہنیں کرمساوی اور علی النصف ہی ہو، بلکہ علی النصف یا علی الثلث جربھی کچھ ہومشترک ہو دوا ہم معین نہ ہو، لیکن دید میں کے لئے ہنوں۔

من عودة تال اعطاء النبي صلى الله تعالى عليه والمدوسلم و بينال يشترى بد اصنحية اوشاة الخ مودة بن المالي عدالبادة محالى وفي الله تعالى عنه والتي بي كه ايك م تيه ضوصلى الله عليه واله وملم في الله وكيران دو وبنار عطافها يا قربان كى بكرى خريد نه كه في الله والميالي كه ايك دينا رميس دوبكريان خريدي اوريم ان دو عس سے ايك وايك دينان كے بدلميس فروخت كرديا ، ادر مضورياك على الله تعالى عليه واله وسلم كى فدمت ميں بكرى مع وبنار كے بيش كى ، آب في ان كى لئے تجارت بي بركت كى دعار فرمائى - فكان لواشترى تزايا ورج في الله من الله بهت كفي بوتا عقبا منى سے ماديا قربط بي معالى بركت سے ان كى جهارت كا حال يہ تعلى اگر ملى بحق تو اس بين بھى نفع بوتا عقبا كى بيح كى جاتى ہے ، يرضحانى آب كى طرف وكيل بالشار تھے ليكن امنوں نے اپنے مؤكل كى بطام برخالفت كى كه شار اور بيح دونوں كر گذر رہے ، اور ترجمته الهاب مضادب كے بار سيس بي ليكن كه سكتے بين كه مضادب بي ب المال

مسلم مترجم بها میں مزامر با کر است اگردب المال کی مخالفت کی صورت میں مغالب نے اگر مسلم مترجم بها میں مزامر با کہ الم مسلم مترجم بها میں مزام سے اور اگراس نے بعید اس مال سے سامان بنیں سامان بعید اس مال سے مزیدا بلکہ اپنے ذمہ میں دکھ کر خربیا اور تھرا داکر دیا اسی رب المال کے مال سے تو اس صورت میں برسامان تجارت مشتری کے لئے ہوگا اور وہ معنارب ہر حال میں صامن ہوگا دب المال کے مال کا احداد درجو کھے تفع ہوگا وہ مضارب ہی کا ہوگا، اور خطابی نے امام احمد کا مسلک یہ نکھا ہے کہ مخالفت کی صورت میں دری دب المال کا ہوگا اور نقصان کا صامن معنادب ہوگا، اور حقید کے نزدیک مخالفت کی صورت میں دری سب کا

سب مضارب كيلئة بهو كااورمضارب منامن بوكا ليحديث الغرم بالغيم ليكن مضارب براس رنح كالقسدة واجب بوكا اسلين كه وه كسب ضبيت -

بهع فصنولی میں مذاہر بیا کہ اس در شدہ جوسکہ تا بت ہورہا ہے مراحة وہ بیع فصنولی کا ہے، مسئلہ ایک میں مقطیہ کے نزدیک بید بیع موقو فاعلی اجازہ المالک میں ہے۔ حفیہ اور مالکیہ کے نزدیک بید بیع موقو فاعلی اجازہ المالک میں بین بین ہوتا کا الک میں بین بین اورا مام مالک نزدیک بیع وشرار دونوں جائز ہیں، چنا بیخ ارشا دالسالک میں ہے۔ البیع والشرار کلاہا جائز ان موقو فاعلی اجازہ المالک، اور حنا بلہ کے نزدیک دونوں نا جائز ہیں کمانی زاد المستقنع بلا بجوز البیع والا الشرار، اور امام شافعی کے اس میں دوقول ہیں، تو آل قدیم میں جائزہ ہوں ، وقواہ النووی، وفی الجدید لا بجوز البیع والا الشرار، اور امام شافعی کے اس میں دوقول ہیں، تو آل قدیم میں جائزہ ہوں اس عندک سے ہم ادی طوسے اس کا جواب یہ ہے کہ مالیس عندک سے مرادثی غیر قبوض ہے جیسے عبد آئی، اور یا بجراس مدیر شد میں افراد میں باکہ بین باک بنی بات بین نافذ اور غیرموقون ہے۔ بیع بات بین نافذ اور غیرموقون ہے۔

عدیت الباح نقیر مالکیدی دلیل ہے اور صدیث الباب دلیل جواز ہے جیسا کہ ظاہر ہے۔ جاننا چاہئے کہ صنف نے اس باب میں دو حدیثیں ذکر کی ہیں

عَرَوَة البارقی کی اور دوَسَری جو آگے آرج سے حکیم بن حزام رضی الله تعالیٰ عند کی جس کا مضمون یہ ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والدوسل نے ان کو ایک مرتبہ ایک دینار یا قربان کا جا نؤر خرید نے کے لئے تو امنوں نے ایک بکری ایک دینار میں خرید کراس کو دو دینار میں فروخت کیا اور بھرایک دینار میں ایک اور مکری خرید کر وہ بکری مع دیست ار کے

حصنور صلی الشرعلید والدوسلمی فدمت میں لیکر آئے۔

من افعیدی طرفسیے جواب اور دونس کا مطابی نے ہواب دیا ہے کہ پہلی حدیث کی سندس حدثی الی ہے لین منافعی ہے لین قبیلہ وھو مجبول، اور دوسری حدیث کی سندس شخص من اہل المدینہ ہے وھوا بھنا بجہول ، حضرت مہار بوری نے بنل میں کورہ بن اہا بجعد کی صدیث کی سندسین شخص من اہل المدینہ ہے وھوا بھنا بجہول ، حضرت مہار بوری نے بنل میں کورہ بن اہا بجعد کی حدیث مناف کی کا مرکم کی میں مورہ کی ہوئے ہیں موقد المرکم کی مدینہ من دوایۃ ابی لبید مرازی بنا ہے کہ موان ہیں جو المرکم کی مدینہ کے ہارے میں حضرت ذری دورہ میں کورہ کی حدیث کے ہارے میں حضرت فراتے ہیں کہ یہ ایک دوسرے طریق سے بھی مردی ہے سنن تروزی میں عن عرب من ابی ابی تا بہت من حکم بن حزام کی حدیث کے ہارے میں حضرت فراتے ہیں کہ یہ ایک دوسرے طریق سے بھی مردی ہے سنن تروزی میں عن حدیث بن ابی ثابت عن حکم بن حزام فراتے ہیں کہ یہ ایک دوسرے طریق سے بھی مردی ہے سنن تروزی میں عن حدیث بن ابی ثابت عن حکم بن حزام فراتے ہیں کہ یہ ایک دوسرے طریق سے بھی مردی ہے سنن تروزی میں عن حدیث بن ابی ثابت عن حکم بن حزام میں مدینہ بن ابی ثابت عن حکم بن حزام

وقدم تخرت حمديث عردة الهارتي وحديث حكيم بن مزام في اثنار البحث-

باب في الرجل يتجرفى مأل الرجل بغيراذنه

ین بوشخص دوسے کے ال میں تجارت کرے بیٹراس کی اجازت کے اس صورت میں ہو کچے رہے حاصل ہوگاوہ حنفیہ کے نزدیک تاجر کے لئے ہوگا اوراسی طرح خیاں بھی اسی پر ہوگا، لیکن یہ کسب ضبیت ہے اہذا اس تم کا بری واجب التقدق ہوگا، اس مسئلہ میں دوسرے انگہ کے مذاہب کی بھی تقیق کر لی جائے مصنف نے اس باب کے تحت صدیت الغار کا ایک قطعہ ذکر کیا ہے جو ترجمۃ الباسی مناسب تھا باتی قصہ کو اختصار احذف کردیا، اور صفرت المام مناری نے اس صدیت پر جو ترجمہ قائم کیا ہے وہ نیے ہوا احتری شیئا الغیرہ بغیرا ذنہ قرصی، اور پھواس کے تحت المہنوں نے حدیث الغاری کیا بالیوں میں باب مذکور المناس کی طرف رجوی کرے، المام بخاری نے اس صدیت سے بیح فصلی و را فقد جانزا چاہے وہ جی بخاری کیا بالیوں میں باب مذکور کی طرف رجوی کرے، المام بخاری نے اس صدیت سے بیح فصلی و شار فضولی کے جواز کو ثابت قربایا ہے۔

سمدت رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلوبية ولى من استطاع منكم إن يكون مثل مباحب فرق الأَرِيُّ مِنْ نليكن مثله قالوا ومن صاحب الارزيارسولي الله فذكرج لديث الغاران -

مله كذا في الاصل - مع قرق يقلما وراناج كي ناييخ كالكر تن بعد..

والحديث اخرج البخارى وسلم بخود اتم مند، قالالمنذرى ...
اس صديب كى ترجمة الباب كے ساتھ مطابقت بيں اشكال ہے اس لئے كه ترجمہ ہے ستجارت في ال الغير، اوارس تصديبي يہ اجيرا ہے فرق ارز كا بوجر قبضه رز بو نے كے مالك بى نہيں ہوا تقااس نئے يہ ستجارت في مال لغير نہ ہوئى بلكہ اس مستاجركى يہ تمير لقرف فى ال نفسہ تھا لمہذا جو كچه اس مال ميں بڑھو ترى ہوئى وہ سب ملك مستا بر تھى كيكن س مستاجركا ان سب چيزوں كو اجركو ديدينا بطوركا دخيرا وربط بي تصدق تھا (بذل)

باب في الشركة على غير رأس مال

ترجیۃ الہاب کی تشریح ایمنی وہ شرکت ہو بغیرائس المال کے ہو، جا نناچا ہیئے کہ ہو شرکت بغیرائس المال کے ہو، جا نناچا ہیئے کہ ہو شرکت بغیرائس المال کے ہو، جا نناچا ہیئے کہ ہو تشرکۃ الصنائع والابدان اور مذا ہرب اثمر المرب اثمر اللہ میں اور مذا ہمیں ہے وہ تا ہمیں یہ معاہدہ کمیں کہ ہم دولوں جنگل میں جاکر کٹریاں تبع کیا کریں گے اور اس صورت کہ ہم دولوں جنگل میں جاکر کٹریاں تبع کیا کریں گے اور اس صورت

میں جو کچھ بیسے ماصل ہوں گے وہ ہم دونوں کے مشترک ہوں گے اور ثانی مثال یہ: جیسے دوکار مگر کھراسینے والے ایس میں یہ طے کریں کہ ہم دونوں مل کر جتنا کیٹراسی کرتیا رکریں گے یہ کمائی ہم دونوں کے درمیان مشترک ہوگی۔
اب ان کا حکم سننے امام شافعی کے نز دیک یہ دونوں قسیس ناجائز ہیں، مالکیہ اور حنابلہ کے نز دیک دونوں جائز ہیں، اور حفیہ کے نز دیک شرکۃ الصنائع توجائز ہے لیکن نشرکت فی المباحات جائز ہمیں، مذاہب کی تحقیق ہی ہے،
علامہ شوکا نی سے بیان مذاہر ب میں خلط اور کھ برام کی امنوں نے صفیہ کو مالکیہ کے ساتھ ذکر کر دیا، نیز ان کے کلام سے
میں معلوم ہوتا ہے کہ حفیہ کے نز دیک سٹرکۃ الصنائع اور سٹرکت فی المباحات ایک ہیں، منبر علیہ شیخ شیخا فی البذل
عن ابی عدید قاعن عبد الله دونی الله تعالی عند قال اشترکت انا دے مار و صعد فیما نصیب یوم بدن

قال فجاء سعديا سيرين ولعراجي اناوعماريشيء

مطلب توظام ہے حضرت عبد انٹرین مستود فرماتے ہیں کہ میں اور عمار اور معدین ابی دقاص ہم تینوں نے آپس میں شرکت کامعالم کیا جنگ بدر میں حاصل ہونے والی خینہت میں ربینی ہو کچے بھی ہم تینوں کو مال خینہت میں حصہ ملے گاہم اس کو آپس میں تقتیم کرلیں گئے۔ آگے روایت میں یہ ہے عبدانٹرین مسعود کہتے ہیں کہ معدین ابی وقاص اقت مال خینمت میں دوغلام لیکر آئے ،اور میں اور عمار کچے نہیں لائے ۔)

اس حدیث میں جو شرکت مذکورہے وہ شرکت نی آلم امات کے تبیل مصبے ، اور یہ تسمی شرکت کی حند پر شانعیہ دولاں کے مزدیک ناجا کرہے ، لہذا اس صربیت کا جواب یہ موگا اند نعل بعض انصحابۃ بعی صدیت غیر مرفع ہے ، نیز

منقطع سي تعدم ساع إلى عبيدة من ابير، كما في البذل-

صربیت الباب برایک شکال مع جواب عبدالترین سعود کی حدیث گذر می لفلنی رسول الشرصل الشر تعالی علیه واکه وسلم بوم بدر سیف این جهل، ادر پیهان وه به فرار بسید بین ولم اجی اناوغمار بشتی، اب یا توهدیث البا کوم جوح قرار دیاجات انقطاع کی وجہ سے ، اور یااس کی تاویل پیجائے وه یہ کہ اس صدیت بین نئی غینیت عامری سے مکن بسے عام غینہ یہ بین ان دولؤں کا حصر مفاور سالی الشرطیر واکه وسلم نے نہ لگایا ہو کیونکہ کماب الجہاد میں بہات سے گذرجی ہے بان غزائم بدر کانت ارسول الشرصلی الشر تعالی علیه واکه وسلم بدنعها لمن بیشار ، اور سیف ابی جهل جو حفر عبد الشرین مسعود کو ملی تقی وہ تو بطور نفل اور حصر خاصہ کے تھی والشر تعالی اعلم ۔ والی پیشا خرج النسائی وابن اج، مرمنقط می نادہ الدیث الم میں اس مقالی وابن اج، مرمنقط می نادہ اللہ میں والسری المیں اللہ والدیث اخرج النسائی وابن اج، مرمنقط میں اس مقالی وابن اج، مرمنقط میں اس مقالی وابن ای وابن ای میں میں اس مقالی وابن ای وابن ای میں میں میں میں میں میں اس مقالی وابن ای وابن ای

مزارعة كاذكركما البيوع ميں كما البيوع جل رسي ميے اس كے ضمن ميں مصنف نے مزارعت كو ہي ب

کے نزدیک مزارعت وساقات دولوں جائز ہیں، اورامام اعظم کے نزدیک دولوں ناجا تر ہیں، اورامام مالک مثاقعی مزارعت توناجائزے اورمساقات جائزے اکیکن پر ڈہن میں رہے جیسا کہ اوپرگذر دیکاکہ الم شافعی مزارعت تبعاللساقات فأترب ، يه تفاصيل المداربعدك مذاسد علماریے اس میں اس کے علاوہ بھی مذاہب ہیں چتا نیچہ طائوس اور این حزم نظاہری کے نزدیک مزارعت بعی کراد الارث مطلقائسي طرب جي جائز بنيس، اسي طرح حافظ فرمات بين وبالغربيعة نقال لا يجوز كرا وُجِها الابالدَّهب اوالعصنة . ا ہے کر حنفید کے بہاں مزادعت میں فتوی صاحبین کے قول برہے جو کہ امام حمد کا بھی خرب والمزارعة بالشطور توه قائم كرك تزجمة الهابي يتحت بعفر

سندا اسك جوازس بيان ں کے بعد کھرائن عمری مدیث لأجس كامتن يسب عن تانع ان عبدالترب عراضره ال البني يشطرا يخرج منهامن ذرع وتمرالى يدث (الخارى مالك)

یا ُساُ علی النصف والثلث والربع دصوقول احمرُ اسحاق اور بھراس کے بعد روم ب والعصنه جائزے او سے اخری ول ل جواز ہے جس کوالم ترمذی نے مدیث حسن سیح کہا میں حاص سنہ کی روایت تحفة الاحذى ميرس اخرم الجاءة-

بدر اورجوحدات مزارعت كوتاجائز كيت بس صيد ائم ثلاث ان كارسل وه ستقلادوساباب قائم كركے اس مي ذكر ىج كەربى*ت جى كوا*مام ابودا ۋد<u>ىن م</u>ىتعد د**طر**ق س

میں اِلم ترمذی فرماتے ہیں وصریبٹ رافع فیہ اصطراب، يردى بذاالحديث عن دافع بن هديج عن عمومته، ويروى عنه عن ظهير بن دافع وهوا عدعمومته، وقدروى عذاالحريث عنه على روايات مختلفة اله ليني اس حديث بين م بندًا بهي اصطراب به اورمتنائهي، اوريه تمام مخلف طرق جن كي بايه تمام طرق مختلعة ورو نیاشاره ذماماسے اور تقصیلان کو ذکر بنیس ذمایا بهاں ابوداؤد میر

مخلفة تفصيلا مذكور بين جيساكة بكء ملف كتابين وجودب-

اِس مدین مدری کی مدیرت میں مدی اصطراب اس مدین میں ہم نے جو کہا متنا بھی اضلاف ہے وہ اس المعرب اسلام المعرب الم

سعت ابن عبريقول ماكنانرى بالمزارعة بأساحتى سمعت راجع بن خديج يقول الدرسول الله مطالة

اس کا حاصل یہ تکلاکہ را فع بن خدیج بو حدیث بنی من المزادعت کے بارے میں روایت کرتے ہیں اس حدیث سے مقصود صنورصلی اللہ تعالیٰ علیہ والدوسلم کا بحریم مزادعت کو بیان کرنا بہنیں ہے بلکہ اس سے تقصود صرف ترفیت کے جہائے بڑائی پر دینے کے مفت دیدی جائے لوزیادہ بہترہے، اس عارح آگے زیدب ٹابریغ سے می صریت

رافع پرنقد آرہاہے۔

اباس کے بعد جملہ دوایات الباب میں غور کر کے دیکھ لیاجائے سب کالب لباب اور ماحصل ہم نے بیان کردیا۔
رافع بین فریج کی حدیث بھی اور جمہور علما رائمہ تلاث کے اتباع جنہوں نے رافع بن فدیکے کی مدیث پر
صحیحین میں موجود بست
اعتبار سے بخاری وسلم میں بھی ہے اس صدیعت کے جوطرت رائج تھان
میں طرق سے حضرات میں کو الباہے اور اس کے متن میں جوادیراضطراب بیان کیا گیا ہے اس کے بارسے میں
می طرق سے حضرات کے بین نے اس کولیا ہے اور اس کے متن میں جوادیراضطراب بیان کیا گیا ہے اس کے بارسے میں
می شین نے اس طریق کوچس میں کوار الارض بالدراہم والدنا بنرسے منع وارد سے اس کو صدیف قرار دیا ہے جنا تی متبار الدین کی کراد الارض
سحفر الاس و ذی میں ہوت قال الحافظ فی اضح والمارواہ التر خدی من طریق بجا برخون فو بن فدیج فی البنی عن کراد الارض
سبعض خراجما اویدرا ہم قفل علی النسانی بان مجامد المسمد میں رافع ، قال انسان قاوا یو بحرین عیاش فی حفظ مقت ال
سبعض خراجما اویدرا ہم قفل علی النسانی بان مجامد المسمد میں رافع ، قال انسان قاوا یو بحرین عیاش فی حفظ مقت ال
سبعض خراجما اویدرا ہم قفل علی النسانی بان مجامد المسمد میں رافع ، قال انسان قاوا یو بحرین عیاش فی حفظ مقت ال

قال نسيدين تأبت يغفر الله لرابع بن خديج انارالله إعلم بالحديث الا

زیدین ثابت رائع بن فندیج کی روایت پر نقد فرارسی ہیں کہ ان کوحضورصلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ دملم کی عدیث کا مفہوم بھینے بین فلائی ، تربدین ثابت فربارسی ہیں اس حدید شدسے میں رافع بن فلائے سے زیادہ واقف ہوں اصل الت یہ ہے کہ دو تحض جنہوں نے کہ یس س مزارعت کا معاملہ کیا تھا (اس میں انہوں نے کوئ ناچا کر وائی شکل اختیار کی ہوگی، شرط فا سدو غیرہ) وہ آپ کی خدمت میں تجا کرائے ہوئے آئے تو آپ نے فرمایا کہ اگر تمہا راحال یہ ہے تو بھرمز ارعت کا معاملہ مت کیا کرہ ویفی آپ سلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے مطلق مزارعت ہو مفتی الی النزاع ہو خسمے حول لائے وا آلدزاد سے بعنی رافع بن خدتے ہے منے اللہ تا اوراسی کو روایت کرتے ہے ہے منے سے خول لائے والدزاد سے بعنی رافع بن خدتے ہے منے بیٹے سے عدی سعد قال کنا نگری الادض مدالی الدزارے صوبیت کا حزف یہ شکر طاست اوراسی کو روایت کرتے ہے ہے عدی سعد قال کنا نگری الادین مدالی السواتی میں الذرع و ماسعد بالدا و مسا

سعدین الی وقاص وقتی انٹرنعالیٰ عنہ و ارہے ہیں کہ ہم زمین کرایہ ہر دیا کرنے تھے اس میدا وارکے بدا میں ہو یان کی نالیوں کے اس کی بی ہوتی ہے ، اور زمین کے جس تصدیب سواق کا یانی خود کو دیکنیج جا آتھا (یعنی مزامت

بفسمة الارض ، يس مضوصلى الترتع الى عليه والدوسلم في بهي اس منع فراديا-

ماپ في التشديد في ذلك

الاسمركاك يكري ارضه حتى بلغهاك را نع بن خديج الانصارى الخ

ولايكاريها بثلث ولابريع ولابطعام مسيى.

امام مالک مسلک کی تامیر اس مدیث سے امام مالک مسلک کی تامید موتی ہے کہ زمین کو طعام سمی امام مالک مسلک کی تامید موتی ہے کہ زمین کو طعام سمی سے مالک مسلک کی تامید ہوئی ہے کہ زمین کو طعام سمی سے مراد غلہ کی مقدار معین یانچ بوری یا دس بوری مراد نہیں ہے بلکاس سے دہ غلہ مراد ہے ماعلی السواتی والما ذیا تا جو بالا تفاق ممنوع ہے۔

قال سعید آفقز اخاك او اگری بالد داهد، یه اگری الاکرارسی انونسی کواید بردینا اسعید بی اگری الاکرارسی انونسی کاید بردینا اسعید بی اگری الاکرارسی انون بی برای بردین دسے و ماریسی بی بی بی الزرع بالحظ کو یعی کھڑی کھیتی کا تبادله اس اندازه میکارشیار شده فلدسے کرنا ، یا اس سے مرادی بی الزرع فی سندلہ قبل بدوالعدلات ہے اور کہا گیا ہے کہ اس سے مراف

مزارعت بالثلث وتخوه م-ماب في زرع الارض بغيراد ن صاحبها

من زرع فی ارض قوم بغیر ا ذنه حد فلیس له من الزرع شی وله نفظته ، یعنی بوشخص دوسرے کی زمین میں بغیراس کی اجازت کے کھیتی کرے آوزار حک کے اس کھیتی میں سے کچے بنیں ہے ، یعن ساری کھیتی صاحب ارض کی ہوگی ولد نفظہ اور اس کھیتی کرنے والے کے لئے ہو کچھ اس کا خرچہ اور محنت ہوئی ہے اس کیئے وہ ہوگا یہ حدیث مسلک جمہور کے فلاف ہے اس لئے کہ اس مدیث سے تو یہ معلوم ہو رہا ہے کہ ایسی صوبت میں یہ حدیث مالک ارض کے لئے ہوگی اور مزار حاکے لئے مطلقانہ ہوگی حالات کر جمہور فقیار کامسلک یہ ہے الزرع

نها حب البذر مطلقا وللاً خر كرار الارض او اجرائى دمته لين اس صورت بين كييتي استخص كے لئے ہوگي جس كا بيج ہوگا خواه وه مالک ارض ہویا كاست كار ، اور دوسر سے كيلئے اگر وه مالک ارض ہے تو كراء الارض ہوگا اور اگر كاشتكار ہے تواس كے لئے محنت مزدورى كى اجرت ہوگى ، ليكن ظاہر يہ ہے كہ جب بغير مالک كى اجازت كے كيستى كر دہاہے تو بيج وه كاست كارابينے ہى باس سے ڈالے كا اور اليمي صورت ميں نقمار كافيصلہ بيہ كہ كھيتى كا است كاركيلئے ہوگى حالا كاست مارس ہے ہوگى ، اس كامحد ثابہ جواب توب ہے كہ يده ديث عند المحدثين فير ثابرت ہو اس مديرت ميں يہ ہے كہ مالک ارض كے لئے ہوگى ، اس كامحدثا يہ جواب توب ہے كہ يده ديث عند المحدثين فير ثابرت ہورہ كم مذكور ہے اس صورت ميں ہے جب بيج مي مالک ارض كا ہمو، يعن مديث عام نہيں بلكہ ايک فاص صورت پر محمول ہے۔
والى ديث اخر جا لئر مذى والن ماجہ ، قال المنذرى ۔

ياب في المخابرة

نهی رسول الله صلی الله تعالی علیه واله و سلوعی الهزابت والمحاقلة والمحاوة و عی النه یا و عی النه یا ... من الله عنی رسول الله صفح الله یا بین گذر سے بین ، مخابره سے مراد و می مزارعت اور بطائی پرزمین دینا ہے ، ید لفظ خیر سے بناہے ، اور کہا گیا ہے کہ مخابرہ اور مزارعت میں فرق ہے وہ یہ کم ترارعت میں بذر مالک ارض کی طرف سے بوتا ہے ، خلاف مخابرہ کے کہ اس میں کسمان کی طرف ہے ہوتا ہے وقیل غیر ولک ۔ میں بذر مالک ارض کی طرف سے بوتا ہے ، خلاف مخابرہ کے کہ اس میں کسمان کی طرف ہوتا ہے وقیل غیر ولک ۔ وحق المثنی ، شغیا بھی استثنار اور مراد اس سے استثنار مجبول ہے کہ بیخ وغیرہ میں استثنار مجبول معنر اور نام الله الله الله بعنی معلوم ہوتو کی جرح ، بنیں جیسے کوئی چھول کی بعد نام اور میں ایک درخت ، اور یہ تعیین مذکر سے کون سے پائے درخت ، اور یہ تعیین مذکر سے کون سے پائے درخت ، اور یہ تعیین مذکر سے کون سے پائے درخت ، اور یہ تعیین مذکر سے کون سے پائے درخت ، اور یہ تعیین مذکر سے کون سے پائے درخت ، اور یہ تعین مذکر سے کون سے پائے درخت ، اور یہ تعین مذکر سے کون سے پائے درخت ، اور یہ تعین مذکر سے کان سے پائے درخت ، اور یہ تعین مذکر سے کون سے پائے درخت ، اور یہ تعین مذکر سے کون سے پائے درخت ، اور یہ تعین درخت ، یا جائے کان معاملہ کرتے وقت یوں ہے بیع فاسد موجائے گی ۔

 نے عدم ترک رہا پر قرآن کریم میں یہ وعید فرمانی ہے یا پہماالذین آئمواانقواالٹرو ذروا مالبقی من اربا ان کنتم مؤمنین ، فان لم تفعلوا فاذنو بحرب من الٹرورسولہ ، اھر لہذا مخابرہ مذتیعور نے والا بھی اسی وعید کاستی ہے۔

باب في المساقاة

عن ابن عمر رضی الله تعالی عنه ان النبی صلی الله نعایی علیه و الدوسلو عامل اهل خیبر بشط م مایخرج من شهر او زرع ، ابن عمر منی الله تعالی عنها جونکه خود مزارعت کے قائل تھے جیسا کہ گذشتہ باب میں گذرچ کا ایسے ہی وہ مساقات کے جواز کے بھی قائل تھے جیسا کہ ____ وہ اس حدیث مرفوع میں روایت کریسے ہیں، اس حدیث میں مزارعت اور مساقات دونوں کا ذکر ہے۔

درمیان تقییم کردیاگیا تقاریس کے صحابہ کوم مالک ہوگئے تقے) مگر بھریہ جا کہ بہودکو عمل کے لئے وہیں ہرقراد دکھا
گیا لہذا یہ معالمہ خرارعت کا ہوا ورجو آراضی خیرصلی افتح کی گئی تھیں (حقنوصلی انٹر تھائی علیہ وآلہ وسلم نے ان کو بجائے
صحابہ کمرام کے درمیان تقییم کرنے کے گویا یہود بھو ہری کو ہم یکردی تھیں (حقنی طور پر) اوران پرخراج مقاسمت بھائے ان کو بجائے
صحابہ یک امام عفل ابوصیف کی دائے کا استقرار اس برموا کہ برمسب کا سب معالمہ خراج مقاسمت ہی کا تھا اس بیس
صاحبین نے امام صاحب کی مخالفت کی اورا مہنوں نے اس بار سے میں تفصیل و ثابت کیا (بعض یہ بھی کہ بعض زمیون کا معالم سے
سیمور کے مما تھے بطور مزارعت کے تھا اور بعض کا بطری خراج مقاسمت) بچر حضرت فراتے ہیں اور صحیح بھی بہن فضیل
سیم جس کوصاحبین نے اختیار کیا (اب یہ کہ بچر بعض روایات میں آپ نے مزارعت سے کیوں نہی فرائی اس کے
بارسیس حضرت فرارسے ہیں کہ) ان احادیث ہیں مزارعت سے یہنی بعض سٹرد ط فاسدہ کے اقر ان کیو بھی ہے
بارسیس حضرت و جواز مزارعت کے قائل ہیں ان کا است دلال حضوصلی انٹر تعالی علیہ والہ وسلم کے ہم دکھوں کے اس کے مرادعت بیں کہ محملہ کیا ہے میں بیرہا کا مرادعت ہی کا تھا لہذا دہل جواز ہوا، اور حضرت امام
معالم سے ۔ ہے کیون کی صاحبین کی تحقیق میں بیرہا الم خرارعت ہی کا تھا لہذا دہل جواز ہوا، اور حضرت امام
معالم سے ۔ ہے کیون کی صاحبین کی تحقیق میں بیرہا طرادعت ہی کا تھا لہذا دہل جواز ہوا، اور حضرت امام
معالم سے ۔ ہے کیون کی صاحبین کی تحقیق میں بیرہا کا من خرار عدت ہی کا تھا لہذا دہیں بیصری المنازی علی ادراء عدل المدینة المغرص ابوء
معالم میں بیصری المناز میں بیا ان خوری المناز میاں کور خراج پر محمول کیا ہے مذکر اردعت کے قائل ہوں بیا است المناز المناز میں دواحد خدر در بیتعد یہ المزای علی ادراء علی ادراء عدر المناز کی المناز کی معلی المناز کی مصری المناز کی میں ان کی اس کے دور در بیتعد یہ المزای علی ادراء عدر المناز کی اس کی کھور المذی یہ سیدہ المل المدین نے المغرص آب

م اسليخ كرجوارض مفتو مبغر تقتيم كى كفار يرجي وردى ما في مدوه خواجي بواكر في بي كالقدّم في كما بالخواج في بيان ابواع اللاضي فتركر-

مضمون حدیث سب که حضور صلی انشرتعالی علیه واکد و کم نے جب خیبر کو تی کولیا اور سلمان اوس فیبر کے مالک ہوگئے تو ہم و خیبر نے آپ سے یہ در خواست کی کم کاشتکاری کو ہم آپ لاگوں سے زیادہ جانتے ہیں اہندا یہ باغات اور زمینیں ہائے ہوالہ کر دیجے اس طور پر کہ اُدھا بھیل اور آدھا غلہ ہارے لئے اور نفسف آپ کے لئے ہوگا، آپ نے ان کی یہ بات منظور فرالی رحم ہو دخے اُمنار تھے دیانت دار ہنیں سے اسلاء آپ یہ تدبیر فرماتے تھے کہ جب بھیل تورید کی از مار قریب آبا آلا آپ حضرت عبدالائری رواہ رضی الشرتعالی عنہ جو خوص لیعنی یا خول کے معلوں کو تھے آپ ان کو تھے ہود کے ان یا غات میں حزریعی حرص کے لئے قودہ ورثوں کی جاری کو اس کے اور اس باغ میں اس ان اس میں اس ان اس مقدار کے مطابات تم کو دینا ہوگا تو یہ ودان سے کہتے ایک اس باغ میں اس کی در اُنگی اور حرص کے ایک تو ہو ان اس کی در در اور اس پر فرماتے نو مہت بڑی مقدار تھیں مقدار کے مطابات تم کو دینا ہوگا تو یہ ودان سے کہتے ایک تو ت عدینا بابدن دولے تھی کہتے ہوگا کہ کو دیوا کی مقدار کا نفسف تم کو دیوا کی اس مقدار کی مقدار کا نفسف تم کو دیونگا کی اس مقدار کا نفسف تم کو دیونگا کی اس بروہ کے کہ بعد ملی در ہو جانا میں اس مقدار کا نفسف تم کو دیونگا کی اس مقدار کا نفسف تم کو دیونگا کی اس مقدار کا نفسف تم کو دیونگا کی اس دولے کے بعد علی در ہو جانا میں اس مقدار کا نفسف تم کو دیونگا کی اس مقدار کا نفسف تم کو دیونگا کی تو اس مقدار کی تم میں ہو ہو ان میں مقدار کا نفسف تم کو دیونگا کی تو اس مقدار کی تعرب کر اس مقدار کیا نفست ہمیں ہو تھیا ہوگا کی تعرب کو میں تھی ہو کہ کھی کے دور کھی کی کر ہو گا تھی ہو کہ کو دیونگا کی تعرب کو کو کھی کر دولوں کو تھی کر کھی کے میاں کی تعرب کی کھی کو دیونگا کی تعرب کے دور کے تھی ہو کہ کھی کر دیونگا کی تعرب کر کو کھی کر دیونگا کی تعرب کی کھیں کر دیونگا کی تعرب کی کھی کے دور کھی کر دیونگا کی تعرب کی تعرب کر دیونگا کی تعرب کے دیونگا کی تعرب کر کھی کے دور کے تعرب کی کھی کے دیونگا کی کھی کر دیونگا کی کھی کے دور کھی کھی کے دور کے تعرب کی کھی کھی کے دیونگا کی کھی کر دیونگا کی کھی کے دیونگا کی کھی کے دور کھی کھی کے دور کے تعرب کی کھی کے دور کھی کھی کے دور کے تعرب کی کھی کے دور کے تعرب کی کھی کے دور کے تعرب کے دور کے تعرب کی کھی کے دور کھی کھی کھی کھی کے دور کے تعرب کی کھی کے دور کے تعرب کے

باسناد کا و معنا و قال خور زمصن فی نفظ صیت میں دواہ کا اختکاف بیان کر دہے ہیں پہلی سندمی عرب اور سے اور اس دوس ایوب تخفی ان کی دوایت میں خوز دعلیہ حرتھا بعنی زاک تقدیم کیسا تھ دار پر اور صحے بھی وہی ہے ، اوراس دوس ی دوایت کے داوی زیدبن ابی الزرقار ہیں انہوں نے بچائے تزریکے ترز کہا، قال انووی و فی بعض الروایات ہمقدیم المرار و حوص صف (بذل) والحدیث الرجابی ماجہ، قال المنزری ۔

بابفالخرص

خرص کا باب کمآبالزگاہ میں بھی گذرجیکا خرص کی تعربین اوراس سے تعلق جملہ مباحث واختما فات دہاں گذر چکے ہیں، بہاں اس باہے پہلے دوباب گذر چکے باب المزادعت اور باب المساقات، مزادعت اور مساقات دونوں کا حکم بھی گذرجیکا مزادعت کا جواز محکف فیہ ہے اور مساقات تقریبًا تمام علماء کے نزدیک جانزہے سوائے ہیں مزارت کا تربیہ سوائے الم اعظم کے، آپ میل الشرتعالی علیہ والدی کم نے بہودکیساتھ یہ دونوں معاملے فربائے ہیں مزارت کا بھی اور مساقات کا بھی، یہ تغیر اباب جو خرص کے بارے میں ہے اس کو مصنف نے بہاں اس مناسبت سے ذکر کیا ہے کہ حصنوصی الشرتعالی عبداللہ بن رواحہ کو ذکر کیا ہے کہ حصنوصی الشرتعالی عبداللہ بن رواحہ کو

خربجیجاکرتے تھے ان باغات کا خرص کرنے کے لئے جو آپ صلی الٹر تعالیٰ علیہ وآلدوسلم الدمسلمانوں نے میرد خیبر کو بطریق مساقات دے رکھے تھے۔

انه سعه جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما يقول خوصها ابن دولحة اربعين الف ويسق الإ - . يعنى ايك م تهرع بدالله بن رواصف ان باغات كاخرص كرنے كے بعد جومقدار متعين كي تنى وہ جاليس بزار وسق تقى بس كے نصف يعنى بيس بزاروس دينے كى ذمه دارى يمود نے تبول كي تنى، ايك وسق سائھ صاع كا بوتا ہيں جا ليس بزار وسق كے حساب لگاكر ديكھتے كيتے وسق بينے ہيں بمارسے حساب سے توجو بيس لاكھ صاع بينتے ہيں جس كا نصف يعتينا امسلمان فل كوملا بوكا حسب معابدہ، اس كئے كيتے ہيں كونو حات خيركے بعد تومسلمان مالدار ہو گئے تھے۔

كتابالاجارة

المام بخارى نك كما بالبيوع ك أخريس كتاب السلم كاباب قائم كياب اس ك بعد كماب الشغنة مستقلاب

له دبعبارة اخری اس کواس طرح تجھنے کہ پرخرص مراقیین کے جھٹوں کی تھیے کہنے ہنیں تھا ، بعنی اصل معاملہ سے اسکاتعلق نہ تھا بلکہ زکاہ کین عشر جو درخوں کی کل میداوارمیں واجب ہرتاہے اس کو محفوظ ومعین کرینے کیلئے تھا، مجھل کے چکنے اور تیار ہونے سے بہلے اور بہود کے اسمیس تھرف کرنے سے بہلے تاکہ مقداد عشر میں کوئی کی ندائے ، مثلاً خرص کے بعد خارص نے کہاکا اس باسع میں مودمی تعربی لہذا اس مقداد عرصے حدلین وس دین پرزگاہ کے نام سے دعولی کیا جائے گا اسکے بعد ہو قدت عرام پھن مرا نہیں کے جھے تربیب اطرک کی انتماد و لغرق، والنٹر تعالی اعلم۔ کے خوص کو بیش نظر بنس دکھا جائے گا ، وہذا معنی تول عائشہ وہی انٹر تعالی عبد الکی تھی انزگاہ قبل ان توکل الٹماد و تفوق، والنٹر تعالی اعلم۔ اس کے بعد کتاب الاجارۃ ، اورانہوں نے کتاب الاجارہ کے تحت ۔۔ تمام ایواب اجارہ ہی سے تعلق ذکر کئے ہیں، اور امام ابوداؤ دنے کتاب لیپوع ہی کے درمیان کتاب الاجارہ کاعنوان قائم کرکے اور اس کے بعد بھر چیندالواب اجارہ سے تعلق ذکر کرے لیتے ابوان البیوع جن میں بیع السلم اور شفعہ بھی داخل ہے اِن کوذکر کیا۔

عانناها ميئے كەتمىكى دونسى بىن تملىك الأعيان دىملىك المنافع ،اورىجران دونون مىس سے ہرايك ، كى دد دقسى بىن بعوض دىلاتحوض ،اس طرح يەجارصورتين ، يوجاتى بين ، تمليك العين بالعوض بىع سے اورتمليك لعين بلاعوض يەسبەسے ،اورتمليك المنافع اگر بالعوض سے تو وہ اجازہ سے ،اقراگر - بلاعوض سے تو دہ عادية اوراعارہ سے -

باب في كسب المعلم

استنجار على الطاعات مول ختلاف المراعد وينيه كى تعليم كه ذريعه كسب اور كمائى يرشا فعيه ومالكيه كه استنجار على الطاعات مول ختلاف أخريك جائزيت ، حنفيه وحنا بله كه نزديك بالمزيت وحنا بله كه مسلك يعن عدم جوازك تائيد موتى سه بمصنف بهي على القول الاشهر — صنبى بين، استنجار على الطاعت كامستلا إداب الاذان والتجذ مؤذنا لا يا خذعلى اذانه اجرا الحديث كه تحت الدان والتجذ مؤذنا لا يا خذعلى اذانه اجرا الحديث كه تحت الدان والتجذ مؤذنا لا يا خذعلى اذانه اجرا الحديث كه تحت الدان والتجذ مؤذنا لا يا خذعلى اذانه اجرا الحديث كم تحت الدان والتجذ مؤذنا لا يا خذعلى اذانه اجرا الحديث كه تحت الدان والتجذ مؤذنا لا يا خذعلى اذانه اجرا الحديث كم تحت الدان والتجذ مؤذنا لا يا خذعلى اذانه المراك المنافذ و المراك المنافذ و المراك الم

مداول بين گذرچكا بهد، اورايسدي كما بالنكاح زوجمك بمامعكم فن القرآن كے تحت ميى -عن عبادة بن الصامت رضى الله نعالى عند قال عَلَمَتُ ناسا من اصل الشُّمنة القراي والكمّاب فاهدى

الى رجيل منه حرقوسيا الإ-

حضرت عبادہ فراتے ہیں کہ میں نے چنداہل صفہ کو قرآن سکھلایا اور کیا بت یعی لکھٹا، توان میں سے ایک شخص مجھ کو ایک مکمان مہر یہ کرنے لگا توہیں نے اپنے دل میں کہا کہ یہ کوئی ایسامال تو ہے نہیں یعیٰ جس کواجرت کہا جاسکے دوسر سے یہ کہ میں اس کوجہادی میں استعمال کروں گا (کسی اپنی ذاتی صورت میں نہیں) لیکن کھر بھی میں نے یہ ادادہ کیا کہ بغیر صفور سے دریا فت کئے بہنیں لوں گا چنا پنچ میں آپ کی قدمت میں گیا اور اس کمان کے بار سے میں سوال کیا تو آپ نے فرمایا ان کنت تحب ان تقلق تی طوق اس نارفاقی لیف کیا تو آپ نے فرمایا ان کنت تحب ان تقلق تی طوق اس نارفاقی لیف کیا میں ڈالنا یہ ندکر تا ہوتی یہ بدیر قبول کر ہے۔

اس مدیت کے ذیل میں امام خطابی نے افذالا جرة علی تعلیم القرآن میں علمار کے تین مذہب تکھے ہیں ایک مطابقا عدم جواز، دقال الیہ ذہرب الزہری والوصنیفة واسحاق بن دائم یہ، دوسرا مذہب یہ کداگر بغیر شرط کے کوئی معاون میں تواسکے قبول میں کچھ حرج بہنیں وھو قوال محسن البھری وابن میرین والشعبی، اور تیر امذہب مطابقا جواز وھو مذہب عطا ومالک والشافعی، اور شافعیہ کی دلیل زوج تکہا بمامعک من القرآن بیان کی۔

توجید الی برت علی استان و به اوروریت الباب کا جواب شافعیدی طف سے انہوں نے ید دیا ہے کہ اس کی توجید کی برت استان کی ایندار کے وقت برع اوراصساب کی بیت کی تھی اس لئے مفووس کی انتراک کے وقت برع اوراصساب کی بیت کی تھی اس لئے مفووس کی انتراک کے دیے اور اس کی مثال ایسی ہے کہ اگر کوئی شخص کی کا گم شدہ مال برا ش کر کے دیے یا اگر کسی کا مال ہو دیا میں خق ہو گیا تھا اس کو حرب بی و تر غادریا سے نکال کر دیے تواس بیت کے بعداس کا اجرت لینا جا تر جہیں ہی میں میں کا جرت لینا جا ترجی ہی تقریب ہیں ہی کہ اس مدین میں اس قدر شدید و عید کا منشار شاید یہ ہو کہ بیمال معلم اور متعلم نے آپس میں اجرت کی شوا لگائی ہو کہ اس مدین میں اس قدر شدید و عید کا منشار شاید یہ ہو کہ بیمال معلم اور متعلم نے آپس میں اجرت کی شوا لگائی ہو ای کہ اجرت لینا منوی ہو اس کے آپ نے اپنے صحابہ کے لئے اس کوپ خدم نیس فرایا اگر چہ مجرد نیت حرام ختی ۔

الی آخوا بسط - (من البذل مخترا) والی دیت اخرج این ماجہ قائد کم نزدی ۔

باب في كسب الاطباء

عن ابي سعيد العسد ى رضى الله تعالى عندان رهطامن اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه

مضمون صرب فی ایسته که ایوسعید خدری فراتے ہیں کہ جابہ کا وروہاں کے دستور کے موافق جھاڑ کور کی ایک جاعت کی مفریس جارہی جھاڑ جون کی آب قت اس مستور کے موافق میں اور مہاں کے دستور کے موافق کے سردار کوئی زہر ملے جا لارنے و سیا دی جائے گئی ارنہ ہوئے ، اتفاق ساس قبیلہ کے سردار کوئی زہر ملے جا لارنے و سیا جس کا اینوں نے ہرطرح علاج کرکے دیکھائیکن کچھ فائدہ نہوا، ان کا آپس میں مشورہ ہوا کہ یہ جومساؤوں کا قافلہ آیا ہوا ہے ان کے پاس جا ناچا ہیئے شاید ان کے پاس اس کا علاج ہو جانے دہ ان میں سے ایک جحالی نے فرمایا کہ میرے پاس اس کا دور جو اس کی درخواست کی ،ان میں سے ایک جحالی نے فرمایا کہ میرے پاس اس کا دقیہ اور جباڑ بھونگ کی درخواست کی ،ان میں سے ایک جحالی نے فرمایا کہ میرے پاس اس کا دقیہ ہوئی کے علاج بہنیں کریں گے جیسا کہ تم نے ہاری ضیا فت بنیں کی مندولا کہ میرے مطب اس میں ایک دیوا و دینا لیے کردیا ، اس سے مراد تیس بکریاں ہیں جیسا کہ آسس موارد تیس بکریاں ہیں جیسا کہ آس سے مراد تیس بکریاں ہیں جیسا کہ آسس موارد تیس بیس موارد ہونے کا ایک دیوا و دینا لیے کردیا ، اس سے مراد تیس بکریاں ہیں جیس کو مصنف نوالی دیا گوئی ہوئی کے موارد تیس بھریاں ہوئی کی درخواست کی

ں نفر کی تقی، یہ صحابی است خص پرس

لدیغ بالکک تندرست ہوگیا، جیسے جا ندرکورسی سے کھول ریا جا آبیے اور

کوتقسیم کرلیا جائے، کیکن اصل راقی نے یہ کہا کہ جب تک حضورصلی انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے پاس ہم مذہبنچ جائیں اور آپ سے معلوم مذکرلیں اس وقت تک نہیں، بھرصنور کی خدمت میں پہنچے اور آپ سے اس واقعہ کا ذکر کیا تو آپ نے اظہار مسرت فرمایا اور پوچھا کہ تمہین کیسے خبر ہوئی کہ صورہ فائخہ رقبہ ہے اور ان صحابہ کی فریدتسلی کے لئے قرمایا کہ ایسے ساتھ اس میں میراجی حصہ لگانا ہے۔

واحتج بهذا الحديث، اورا مام الوراؤد نے عديث عباره اور حديث الوسعير ضدرى جن كے ضمون ميں بقل برتعارض ہے دونوں بريكے بعد ديگر سے الگ الگ ترجمة قائم كركے سح صورت حال كو واضح قرماديا ہے كہ صديث عباده كالعلق تعليم قرآن سے اور عدیث الل سعيد ضدرى كاكل علاج ومعالجہ اور كسب طبيب ہے، فلتر در للصنف - والى دیث اخر جالنسانی. قال المنذری -

باب في كسب الحجامر

ایضاح المسلم ایسان پر دو چیزی بین ایک بیشهٔ مجامت بعنی بر فد، دومری اس کی آمدنی جمبور کے نزدیک ایسان کے است بعنی بر فد، دومری اس کی آمدنی جمبور کے نزدیک میں استران بالحجامة مکر ده ب بعث به بین بینیشدا فتیار کرنا اوراس کی آمدنی کو اپنے اور برخرچ کرنا ان کے نزدیک حرام ہے، وہ کہتے ہیں کہر اگریہ بیشہ فتیار کرے تواس کی آمدنی کو رقیق اور دواب پر خرچ کرے، اور غلام کے حق میں ان کے نزدیک مذہبیشہ افتیار کرنے میں کہ وردنہ آمدنی میں، قال المحافظ۔

عن رافع بن خدمج رضی الله تعالی مندان رسول الله تعالی علی ماله وسلوقال کسب العجام خبیث -مشرح الی ربث اخبیث کا اطلاق دو معنی پر سوتاً ہے حرام دخس، دوسرے فلاف الطبیب یعنی گری ہوئی اور گھٹیا چیز مسرح الی ربٹ المجمود کے نزدیک پہاں ہم ادب کذا قال القاری لیکن امام احد کے نزدیک اگر جهام حرم ہوتو پھر اس صورت میں ضبیت کے دوسرے عنی ہوں گے نعنی حرام۔

المي مصنف في اس كے بعد دو صديتي اور ذكر كي بيں ان ميں بھي غور كيجئے

عن ابن شهاب عن ابن محيصة عن ابيه ان استأذن رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله

یعی حضرت محیصہ نے آپ ملی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسل سے اجرۃ مجام کے بارسے میں اجازت جامی تو آپ نے ان کو اس سے منع کردیا وہ آپ سے اس کے بارسے میں سوال کرتے ہی رہے یہاں تک کہ آپ نے اپنے میں ان سے یہی فرمایا اعلقہ ناضعے ورقیقت کا س آمدن کو جانوروں کو اور غلاموں کو کھلاسکتے ہو۔ م

اس مديث مسحنابله كاتأئيد اوتى سبه-

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال احتجم رسول الله صلى الله تعالى عليه والموسلم

ابن عباس رضى الله رتعالى عنها فرافي بيكر آب صلى الله تعالى عليه وآلد وسلم في يجيف لكوات اورجهام واجرت

بھی عطائی۔ آگے ابن عباس اپنا استنباط بیان کرتے ہیں کہ اگر آپ اجرت عبام کو حرام بھیتے آدکیوں عطا کرتے ، اس صدیت سے جمہور کی آئید ہوئی ہے ، لیکن اس استدلال پریہ نقد ہوسکہ سے کہ ظاہر ہے ہے کہ اس عجام سے مرادالاطلیبہ میساکہ اس کے بعد کی روایت ہیں ہے آور وہ حربہنیں تقے بلکہ مملوک تھے ، لیکن جمہور یہ کہ پیکھتے ہیں کہ اگر ابوطیب مملوک تھے ، لیکن جمہور یہ کہ پیکھتے ہیں کہ اگر ابوطیب مملوک تھے تو اس سے یاستدلال کہاں درست ہے کہ غیر مملوک کو اجرت دینا جائز ہنیں یا اس کے تی میں جرام ہے یہ تو اتفاقی امر ہے کہ جن سے آپ نے بیچھنے لگوا تے وہ مملوک تھے حرمہ تھے دانٹر تعالیٰ اعلم۔

عن السين مالك رضى الله تعالى عده قال حجم ابوطيبة رسول الله صلى الله تعالى عليه والرسلم

فامرله بصاعبن متروامراهله الديخففواعدهن خراجه-

یعی حدرت ابوطیب رضی الله تعالی عند نے حضورصلی الله تعالیٰ علید وآله وسلم کوسینگی لگائی تو آپ نے اس کی اجرت میں ان کو ایک صابح تر دینے کا حکم فرمایا اوران کے مالکان کو حکم فرمایا کہ اس کی کمائی میں سے جومعیمنہ مقدار لیستے ہیں اس میں تخفیف کر دیں ابوطیب کا نام معض نے نافع لکھا ہے ، نسیکن سے جائے ان کا نام معسلوم ہمیں ، یہ مولی الانصار سے بعنی ان کے فلام جونکہ یہ سینگی نگانا جائے تھے ، اس کے بعد باتی ان کے آقاان سے بہی کمائی کو اتنے تھے ، اس کے بعد باتی ان کا تھا، تو آپ نے ان کے موالی سے بہی بات فرمائی کہ تھے ہوئے کی مقرد کر رکھی ہے اس میں کچھی کر دو۔
والی دین اخرج البنی اری ڈسلم والتر مذی ، قال المنذری ۔

باب في كسب الاماء

بوکہ زانیہ بھی ہے اس کے با وجوداگر وکمی اور طریقہ سے کسب کرتی ہے تواس کا دہ کسب جائز ہے جیسا کہ بہاں مدیث المباب میں ہے اھے۔ حدیث الى مہرمية رضى الله رتعالی عندا خرج البخاری قال المنذری۔

بإب في عَسب الفحل

مشرح الى برف الخليعي مزجا لؤرم طلقًا فرساكان اوجملا اوتيسًا، اورعسب بمعنى آراليجوان اوراً س كافرابعين جفتي دولون معنى ليكيريس، أورجديث الهاب من سع ينعه برسول الله وصلي الله و تعالى عليه

والدوسلموعن عسب الفحل، يهان برعبارت بين مضاف محذو ف مع يعنى من كوارعس الفحل، يعنى نرك بفق والدوسلموعن عسب الفحل، يهان برعبارت بين مضاف محذو ف مع يعنى عن كوارعس الفحل، يعنى نرك بفق كا بجرت لين سعة آب في منع قربايا، اور كم اكبيا بها كوعس كا اطلاق اجرت هزاب برعبى بهوناس المذاس صورت مين احذف مضاف ما فنه كي حاجت بهوى جمهور علماء او وائم تناث كا مذهب بهى بهد كه نركوجفتى كم لينكوايه مين منافوا مربيك بهر بهدا المسلك كه نركهج بفتى كرتا به يحبى بنيس كرتاكيم اس سيعلوق يعنى حمل علم تراب مح مي بنيس كرتاكيم اس سيعلوق يعنى حمل علم تراب محمد بنيس كرتاكيم اس سيعلوق يعنى حمل علم تراب من بنيس المام مالك كا اختلاف منعول بين الديس بين المين المين المام مالك كا اختلاف منعول بين ماء كوار برين بين بلك آب في ابنا حالور دوس مدك كام كيك مرت معيدة كيك المن مناج المن كاجرت به عندالجهور الجرت بردينا توحم فو عبد ليكن مستعربطور كرامت كم الركي دست معيدة كيك كالينا جائز حرت لي جائز المربيث المربي والنسائي، قال المنذري

باب في الصائغ

مائغ ادرصوّاغ دونوں نفت ہیں ادرصیّاغ بھی واوُ کو یاسے بدل دیتے ہیں، صیاعت کے معنی کسی مادہ کو گھاکاکراس سے سی فاص ہمیّت پرکوئی چیزینانا، ادراس سے سے صائغ الحلی بعنی زرگر، سونے چاندی کے نیورات بنانے والا، مجمع البحار میں ہے: وفیہ واعدت مواغامن بن قینقاع، وهوصائغ الحلی، من صاغ یصوغ، ومند اکذب الناس الصواغ ن، مصنف کی غرض اس ترجمۃ الباسے سرفر صیاعت کی کرائنت کو بیان کرناہے جسساکہ حدیث الباب سے متفاد ہور ہاہے۔

من ابی ماجدة قال تطعت من اذن غلام - اوقطع من آذنی -تشرح المحدیث الوماجده کیتے ہیں کہ میں نے کسی الرکے کا کان کاط دیا، ایکے شک راوی ہے کہ یا اہنوں نے یکا تقاکہ میرا کان کاٹ لیا گیا، پیوریہ ہواکہ ہا دے پاس جے کے زمانہ میں او ہر تنہ لیے ہم ان کے پاس جع ہوگئے اور گویاان کے سامنے اس آؤل کا ذکر آیا و وَعَدَا الی عہد بن الحظاب یعنی مفرت الوہ برنے ہما دے اسس مقدمہ کو حفرت عرکی خدمت میں جیجہ دیا۔ تو حفرت عرف واقع ہن کر فرمایا کہ یہ تھا اص کی حد تک پہنچ گیا یعنی یہ فعل موجب قصاص لیا جائے، داوی کہت فعل موجب قصاص لیا جائے، داوی کہت سے کہ جب جام کو بلایا گیا (تو حضرت عرکو ایک حدیث یاد آئی جب ابنوں نے ذبایا کہ بین خرص المالے الله ملا لا تعالی الله مالی لا تعالی میں ہے کہ جب ابنوں نے ذبایا کہ بین خرص الله میں ہے کہ میں نے اپنی خالہ کو دیتے وقت ان سے یہ کہا تھا کہ اس لوکے کو جام بات کی کہ میں کو الدے ہے والدہ تعمل المیں الله میں الله میں الله میں اللہ میا اللہ میں ا

باب في العبديباع ولهمال

من باع عبدًا ولد مال فماله للبائع الاان يشترطه المبتاع ومن باع نعنلامو تُبُّل فالشهرة للبائع الاان يشترط المبتاع -

له تغرى، مرزيع سعاخوذ ب، مرزيه الساندى ككت بين جس كو آدى وطى كه المركم ١٠

یع نخل کا ہے کہ اگر کسی خص نے اپنے نخل مین کھی کے درخت کو تا ہیں کے بعد فروخت کیا ہے تواس صورت میں کھیل درختوں کے تابع نہ ہوگا بلکہ ہائع کے لئے ہوگا الآیہ کرشتری صراحة شرط لگانے تو پیوششری ہی کے لئے ہوگا بعین بیع میں داخل ہوجائے گا، جمہور علما را درائم شلات نے اس صورت میں دعو بڑا۔ کی قید کا اعتبار کرتے ہوئے ہی کہا ہے کہ دوخوں کے تابع میں کہا ہے کہ دوخوں کے تابع ہو کہ کہا ہے اور اگر شخل غیر تو بر ہوتو اس صورت میں خربائع کے لئے ہوگا بلکہ درخوں کے تابع ہو کہ دوخوں صورت اللہ ہم دونوں صورتوں ہو کہا ہو کہ اللہ دونوں صورتوں ہو کہا ہو کہ اللہ دونوں صورتوں میں مشتری کے لئے ہوگا، اور جمال ایک تیسرا مذہب جھی ہے وہ یہ کہ خردونوں صورتوں میں مشتری کے لئے ہوگا، اور جمال ایک تیسرا مذہب جھی ہے وہ یہ کہ خردونوں صورتوں میں مشتری کے لئے ہوگا، اور درخت مستقل میں مشتری کے لئے ہوگا، اس کی طرف گئے ہیں ایس ایل ایلی جمہور کا استدال بطریق مفہوم مخالف ہے اور درخت مستقل معہوم مخالف کا اعتبار نہیں کرتے اسلام ایک واضعیار نہیں کیا، وہ یہ کہا ہیں آن عدی الدے اسلام ایک مندونا کہ معہوم کا لف کا اعتبار نہیں کرتے اسلام ایک واضعیار نہیں کیا، وہ یہ کہا ہوں دائل علیہ والدوسلم میں نافع عدی ابن عدید میں دونوں اللہ والی عدید میں دونوں اللہ والدوسلم میں نافع عدی ابن عدید میں دونوں اللہ والی عدید میں دونوں اللہ والدوسلم میں نافع عدی ابن عدید میں دونوں اللہ میں دونوں میں نافع عدی ابن عدید میں ایک عدید والم واضعیار نہیں کہا کہ میں دونوں کو المیں اللہ وہ کہا کہ دونوں کی دونوں کی دونوں کر استان کو میں کر دونوں کو المیں کر دونوں کے دونوں کی دونوں کر دونوں کر

بقصة العيد، وعن نافع عن ابن عبرعن النبي صلى الله تعالى عليه والدوسل و بقصة النحنل -

مصنف رواۃ کا اختلاف بیان کریہے ہیں، اس حدیث کا پہلاط پی سالم عن ابن عمہے اوریہ دوسراط بی نافع عن ابن عمرہے، سالم سے روایت کرنے والے زہری ہیں، اور نافع سے روایت کرنے والے مالک، تو بہاں پر سالم اور نافع کا اختلاف مور ہاہے وہ یہ کہ سالم نے حدیث کے دونوں جزر بیج شخل اور بیع عبد ان دونوں کو اپنے باپ ابن عمرسے روایت کیا، اور نافع نے بیع النخل کو تو ابن عمرسے روایت کیا، اور بیع العبد کوعن ابن عمر موایت کیا عمر روایت کیا، لین ایک جزر کا راوی عمر کو قرار دیا اور ایک جزر کا راوی ابن عمر کو بخلاف سالم کے کہ امہوں نے دونوں جزر کو ابن عمر ہی سے روایت کیا۔

بعض تون میں ایک عبارت ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ کو تین کے نزدیک چار صدیتیں کی ہیں کہ جن میں انہار اور ناقع کا خلاف ہے ان چار میں کی ایک یہ بھی ہے، یا دیڑتا ہے کہ رفع پدین کی بحث میں ابھام کی صدیت کے ذیل میں یہ گذرا ہے کہ سالم و نافع کا چار صدیق کے اندر رفع اور وقت میں اختلاف ہے بنجار ان کے ایک دفع مدین والی صدیت بھی ہے جس کو سالم نے سرفو گا اور تافع نے موقو قار وایت کیا ہے۔

. دصديت مسالم الخرج البخارى وسلم والترمذى والنسسانى وابن ماجذ، فالألمن ذرى ـ

باب فى التلقى

مسكة الباكي تشريح مع اختلاف تمر التق مع ما ديلة الجلب بين عن المان من بين المان من بين المان من المان المان من المان من

دیمات سے سپر میں فروخت اور تجادت کے لئے لارہے ہوں اور تلق بعنی استقبال، اہذا مطلب یہ ہواکہ ہو مال
دیماتی دیمات سے سپر میں منڈی میں فروخت کرنے کے لئے لارہے ہوں ، اگر کوئی شہری اس آنے والے قافلہ کا
استقبال اس کے سپر میں بہنچنے سے پہلے کرے اور اس سامان کو وہیں داستہ ہی میں شرید ہے منڈی تک اسکو پہنچنے
مذوب تو آپ نے اس سے منع قرایا ہے ، جمہور کے فردیک تلق دکیان مطلقا عموع ہے اس میں اختااف ہے کہ
موام ہے یا مکروہ ، اور این المنذر سے حنفیہ کامذ ہم ہے یہ تفل کیا ہے کہ ان کے نزدیک بلاکواہت جا ترب مگراس پر
مافظ نے تعقب کرتے ہوئے کہ الکرت حنفیہ میں تو یہ ہے کہ تلق دوصور اوں میں مکروہ ہے ، ایک یہ کہ اہل بلدکو
اس سے ضرر لاحق ہو تا ہو ، یا یہ کہ اس شہری کی طرف سے لم بیس حریا یا جائے ۔ بعنی وہ غلط بیانی سے کام لے اور اس
قافلہ سے بازار کا صبحے بھاؤ مذیر اس شہری کی طرف سے لم کرکے بتائے اور حافظ نے صبح کہا کہ حنفیہ کے نزدیک تو تلقی مطلقا
میارے ہے اور مذمطلق امکروہ ہے کماعن المجمود بلکہ ان ہی دوصور لوّں میں کرا ہم ت ہے ور مذم نہیں کما ٹی الہذل

قان تلقا کا متنبی مستنبی فانشد آی فصاحب السلعة بالخیار اذاوردت السوی _ بین اگر کوئی شخف اس اسلعة بالخیار اداوردت السوی _ بین اگر کوئی شخف اس اسلعت بالخیار اسلیم والے قافلہ سے کوئی شخص میں بہتی نے بعد صاحب سلعہ بین ہائے کور جوع عن ابیع کا اختیار ہوتا ہے ، اس خیار رجوع کے اکثر علی قائل بہتیں الاالشافی قائد اشرت النی النبائے قولاً بظام المحدیث فالمخطابی بین میں میں میں میں سفیان کا کام مسف نقل کرہے ہیں ۔ بین قال آبوداؤہ ؛ قال سفیان آباد یعنی بیع علی بیع اخیہ جس کی صدیث میں مانعت ہے سفیان اسلی تفریرہے ہیں ۔ بیع علی بیع اخیہ بی مشرح المحدیث بین میں بیر میں استقرار ہوگیا ہوں میں میں میں استقرار ہوگیا ہوں ۔ بیع علی بیع اخیہ جو مستوی سے کو بعد کسی مقدار شن براستقرار ہوگیا ہوں اورجب تک استقرار نہ ہوبلکہ کی زیادتی کی بات جل رہی ہو تو بھراس کی بخائن ہے ۔ بیع علی بیع اخیہ جو مدیث المی بین المرجوب تک استقرار نہ ہوبلکہ کی زیادتی کی بات جل رہی ہو تو بھراس کی بخائن ہے ۔ بیع علی بیع اخیہ جو مدیث المی ہوں میں ہوتو بھراس کی بخائن ہے ۔ بیع علی بیع اخیہ جو مدیث المی ہوں المی ہوں میں ہوتو بھراس کی بخائن ہوں ہوبار ہوبلکہ کی زیادتی کی بات جل رہی ہوتو بھراس کی بخائن ہیں ہوبار والر بندی میں المی ہوبار والر بندی والی بیا ہوبار میں ہوتو کھراست کی دوریث الی بری الموبل میں ہوتو بھرا والر بندی والمی بیات کے دوریث الی بری الموبل والر بندی والی بیان میں المی میں المی بیان کی بیان کی بیان کوئی ہوبار والر بندی والی بیان میں المی بیان کی ب

باب في النهي عن النَّجُش

مسكة الهاب كى تشريح عندالفقهام بخش كامطلب به بوتا بيمسي چيزك تزيدارك مسامين سي مقط كاس كه انجَشْ بغتين. وردكانبخش بالسكون، اصلرى نجش العبيد ومواثادة (مغرب لخصا) من امش محد كوامه، دنى البذل قال لنود كالبخش لبكول كيم ان يزيدى النمن لا مرغبة بل يحدد عفيره - شنی کی ذا مدتیمت لگادینا بعبکہ خرید نے کا ارادہ بھی بہیں ہے تاکہ وہ خریداراس چیز کے تمن میں اضافہ کردہے ، اس صدیت میں اس کی مما نفت ہے۔ لا تناج شوا کیونکہ یہ دھوکہ ہے لیکن بدائع میں یہ لکھلہ ہے کہ بخش کی گراہت اس صورت ہیں ہے بہہ بھشتری اس سامان کومٹل تمن پر خرید رہا بو یعنی بوری تیمت لگا کر اوراگر وہ اس چیز کوخر بدنا چاہ رہا ہو تین مثل سے کم پر بھراس صورت ہیں کوئی شخص نجش کردے تاکہ وہ حقر بداراس چیز کو تمن شل پر خرید نے وہ رہا ہو تین مثل اور میں اگرچہ نا بحق کا ادام مثل پر خرید نے کا مذبوا ہو رہذل) ادرامام نوی وہ اس خرید نے کا مذبوا ہو رہذل) ادرامام نوی وہ اس خرید نے کا مذبول گرد ہوں گے ، اورامام الک اور میں تعظم ہائے کے ہو، اوراگر دونوں کی موافقت اور مما ڈسٹس سے ہوتو بھر دونوں گرد گا دموں گے ، اورامام الک ایک روایت یہ ہے بخش کی صورت میں بیع باطل ہے امہوں نے بنی کو مقتصی فساد قراد دیاہے (مون) کی ایک روایت یہ ہے بخش کی صورت میں بیع باطل ہے امہوں نے بنی کو مقتصی فساد قراد دیاہے (مون) دالم دیست اس موالیوں کے ، اورامام الک دالموریث اس خرج البخاری وسلم والتروزی والنسائی وابن ما چرخ مقرار قالہ المنذری۔

واب في النهي الله يبيع عَاضر ليادٍ

حاضى يعى حصرى، شهرى، جآد بعن برّوى وديها تا -

نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم إن يبيع حاضرلياه

مسکات البابی تشریح المجون فرایا مطلب به کمشاگردندات استادسه او چاکه اس صدیث کاکیامطلب و دیمانی دیمانی در البابی تشریک و دیمانی کے لئے دلالتے ہیں قوجونکہ شہریں ان کے قیام کی کوئی جگہ باقاعدہ بنیں ہوتی تو وہ اس شنی کو بسوالیوم فروخت کرنے چلے جاتے ہیں، بینیاس چز کااس و وزرزی بی جو بجا کہ ہوتا ہو اس سے ، اور چونکہ منڈی میں امنیا رکا بھاؤ گھٹا بڑھ تارہ اسلے کوئی شہری اپنے واقف دیماتی سے یہ کہ تو اپنا یسامان میرے پاس رکھ دسے سن و ورمندی کا بھاؤ مناسب ہوگااس وقت میں اس کو تیمی طف سے فروخت کر دوں گا تواس میں اگرچ اس دیماتی کا تو فائدہ ہے لیکن عام لوگوں کا نقصان ہے اسلے تو بیت نے افزادی فائدہ پراجتماعی فائدہ کو ترجیح دیتے ہوئے ایساکرنے سے من کیا ہے چنا پنج باب کی آخری صدیت میں اگر اور جس طرح وہ الشراق الی آئیک کو دوسرے سے فائدہ بہنچا ہے معاملہ از خود کریں شہروالوں سے سستایا ہونگا جیسے بھی ہوکر نے دو، الشراق الی آئیک کو دوسرے سے فائدہ بہنچا ہے معاملہ از خود کریں شہروالوں سے سستایا ہونگا جیسے بھی ہوکر نے دو، الشراق الی آئیک کو دوسرے سے فائدہ بہنچا ہے معاملہ از خود کریں شہروالوں سے سستایا ہونگا جیسے بھی ہوکر نے دو، الشراق الی آئیک کو دوسرے سے فائدہ بہنچا ہوئی است مطالم ان خود کریں شہروالوں سے سستایا ہونگا جیسے بھی ہوکر و دورت کی ہو، اور پیشر طالعلم بالنہی، اور اسٹ مطالم است میں مارہ بی میں الیم میں مارہ بی ہوں ورزورت کی ہو، اور پیشر طالعلم بالنہی، اور اسٹ مسلک یہ ہو کہ کور ورزوں کی عام حاجمت و مزدرت کی ہو، اور پیشر طالعلم بالنہی، اور

حفیہ کے نزدیک ایک توشرطیم ہے کہ وہ بینزایسی وکہ بچتاج الیا بھالہ مں، اور دوسے یہ کہ زمانہ غلاء اور گرانی کا ہور عندنامختص بڑمن الغلام و بما بختاج الیہ اہل المعر) تیسرا تدہری اس بیں الم بخاری دغیرہ کا ہے کہ یہ کراہت اور منی اس مورت میں ہے جبکہ وہ شہری یہ کام کیے اجرت لیکر کرے (کمیش) دالاً فلا بیکرہ، اس لیے انہوں نے باب قائم کیا ہے ، صل بیسع حاضر لباد بعیرا جروصل بعید اور تھے ، اور پھر تعلیقا یہ درسی ذکر کی ، وقال البنی صلی اللہ تعالی عالم آلے تھے ، اور پھر تعلیقا یہ درسی ذکر کی ، وقال البنی صلی اللہ تعالی عالم آلے تھے اور اس میں مورث کی اللہ تعلیم اللہ تعلیم اللہ تعلیم اللہ تاہم کہ کہ اس اللہ تعلیم اللہ تاہم کا کہ اور کہ تعلیم کی کہ اس اللہ تعلیم کے کہ اس اللہ تعلیم کا میں ہے ور مذہر کی اس کی کی کورت میں الفیص سے میں بیک ور مذہر کی کی کورت میں الفیص سے میں بیک و درخ میں ہے۔ والی دیٹ اخر جالبخاری وسلم والنسائی دان ماجہ ، قال المنذری ۔

عن سالم المكى ان اعرابيا حدث انه قدم بحلوبة له على عهدر سول الله صلى الله تعالى

عليه والدوسلم فنزل على طلحة بن عبيدالله الز-

یعنی ایک اعراقی نے خود اینا واقعہ بیان کیا کہ میں اپنی ایک دودہ دینے والی اونٹنی حضوصلی اللہ تعالی علیے آلہ وہم
کے زمانہ میں دیمات سے شہر میں نیکر آیا اور حضرت طلحہ بن عبداللہ رضی اللہ تعالی عنہ کے یہاں اثر ازادران کے بہاں اثریت سے اس دیمانی کا منستایہ تفاکہ فوری طور براس اونٹنی کو منٹری میں نیچاکر فروخت کر آئیس مگر حضرت کے یہاں کھر ارب اور خوا بین صوا بدید سے جب سی کو بیچنا مفید کھیں بازار میں جاکر فروخت کر آئیس مگر حضرت طلح اس کے یہاں کے اور فرمانیا کہ دیکھ کھائی احضور صلی اللہ رتعالی علیہ آلہ وسلے نے بیج الحاضر للمیادی سے منع فرمانی سے دیا تو خود بازاد اس کو لیکر جا بھر بیجنے کی تیری رائے ہو مجھ سے آگر مشورہ کہ ہے ، اس سے زائد میں نہیں کر سکتا۔

وصديت جابروض الشرتعالى عند آخرا حاديث الباب اخرج الترمذي والنسائي وابن ماجر، قاله المستذري _

بابس اشترى مصرّاة فكرهها

عن ابى هريرة رضى الله نعالى عند ان رسول الله مسلى الله تعالى عليه وأله وسلم قال ... والانفترة والابل والغنم وفي المناه والمناه والمنا

البے جالؤر کو فروخت کرناچا ہتے ہیں تو وہ پر حرکت کرتے ہیں کہ اراد ہ ہم سے ایک نترى تجستاہے کہ یہ جالؤر بہت دورہ دالاہے ادر ہوتا ہے اوراس کو یا نع کی دھوکہ دسی کا علم ہوجاتا ہے ، ایسے جا نزر کوع ف میں مھرا ہے گیتے ہیں ،اب ئے تو اس کا حل اور حکمہ کمیا ہے حدیث الباب میں یہ ہے کہ ال نلاث أورامام الويوسف كاعمل بيعضات تصريه كوعيب قرار ديسة بين اور طلقا ہوتا ہے اور پہاں صریت ہیں تین دن کے ساتھ مقید ہے کہ تین دن کے اندر رد کرسکتا ہ بنس ببرمال حنفيه نے اس مدیث برعمل بنیں کیا۔

صربيث المصارة مخالف صول سيتها نية اوجر إعلامة مين ذماتة بيس واقوى الوجوه في ترك لعمل بهامخالفه المعان المصارة مخالف صول من تبارية اوجر إعلام عين ذمائة اوجر، بعن حضه كه اس حديث ير

عمل نظرینی وجرید ہے کہ بیر حدیث اصول اور تواعد کلید کے خلاف ہے آگا جیشیت سے، بچوا مہوں نے ان وجوہ شانید کو بالتفصیل میان کیا، علام عینی کا بیر پورا کلام مذل لجہود میں نذکور ہے، من جملہ ان وجوہ کے یہ ہے کہ اس صدیت میں صاع من تر دینے کا جو حکم ہے تو قالم رہے کہ یہ اس دود ہو کا عوض ہے تو مشتری نے اپنے بہاں لاکر خکال ہے، بعنی اس کا ضان ہے، لیکن ضمان میں تو مما مثلت صروری ہے کہ وہ بالمثل ہو، اوان عاقبہ تو فعا قبوا بمثل ماعوقبہ بر جس سے معلوم ہو تاہے کہ خان کے لئے صروری ہے کہ وہ بالمثل ہو، اور مثل کی دوسیس میں مشل موری ہو ذوات الامثال ہی میں سے ہے) دوسامثل مثل معنوی ہے تر موات الامثال ہی میں سے ہے) دوسامثل مثل معنوی ہے تر دوات الامثال ہی میں سے ہے) دوسامثل مثل معنوی ہے تر بیاں پر بعن قیمت جو ذوات الامثال ہی میں سے ہے) دوسامثل مثل معنوی ہے نیز بر بہاں پر بعن قیمت جو ذوات القیم میں ہوتا ہے جیسے حیوانات دی نیر میاں پر

ردصاع جو بطور صال كے سے وہ ہونا ہى بنيں چاہيتے اسلے كەقاعدہ منصوصہ بہے الغرم بالغَنم، الخراج بالصان، يعى نفع اسى كابروتا معيس يرضان واجب مو ، اوريهال يحيوان تعنى مصراة ضمان مشترى ميس تقاكداس دوران اكر وه چا نور بلاک بوجلتے توظا ہرہے کہ اس کاصامن مشتری ہوگا ہذا اس سورت بیں اس جا اوٰرکا بجو نفنے وٹمرہ ہے بعنی دود ہوہ معى مشترى كيليم بونا عاسية كيوف اس مركبول واجب بو اس مديث يسس وحده وصاعا من ستر فالمديث کا تقاضہ یہ ہے کہ صاع تمر ہر مُصراۃ کے مقابلہ میں ہے خواہ وہ ایک ہویا ایک سے زائد ایکن اکثر وہ حضرات کجو راہ پرعمل کے قائل ہیں ان کامسلک بیہ ہے کہ ہرایک بکری یا جو بھی جا نور ہومصراہ اس کے مدلّہ میں ۔ صاع بوگا،معراۃ کےعد دیےمطابق،لیکن بعض شا نعیبہ <u>صیب</u>ے ابدائحس ما دردی اُن کے نزدیک پہ**مکم** مطلق مصراة كاسب إيك بهويكاس سے زائد إمن مثاة وكذامن الف مثاة اس مدست مير سے «صاعامن طعام مراع ، جس كامطلب بيسب كه وه صاع كيبوب كأنه بوناجا بيني اس كے علاده كسي اور كھاي**نے ك**ي چيز كا بهو ، يشوكاني لكصة بين - وينبغي ال يجل الطعام على التمر المذكور في اكتر الروايات ، يهر ايم وه لكصة بين بيونك لفظ <u> کے متبادر معتی کیپوں کے تکھے اس لئے راوی نے اس کی نفی کردی بقولہ ، آلاسمار ، لیکن اس کے بعب والی </u> روایت میں جو آر باہے ردمعهامتل اومنلی لبنها قبعثا، ان دولوں میں تعارض ظاہرہے کہ بہلی صدیت يس كيبول كي نفي تقى اوراس بين الثبات، قلت اجائية الحافظ بإن اسناد صدا الحديث ضعيف، قال وقال ابن قدامة المرمتروك الظاهر بالاتفاق، قال المنذري، واخرجه ابن ماجه، وقال الخطابي وليسل سناده بذاك اصرابلون، معلوم ہواکہ یہ دومبری روایت ابوداؤ دکے علاوہ صرف این ماجہ ک ہے ، اور وہ روایت جس میں م لاسمراد ، وارد ہواہیے وہ صحیح مسلم کی روایت ہے۔

اہل اصول نے لکھا ہے کہ یہ صنیف المصراۃ خراصدہ اور خراصد ہے کہ منظیہ ہے کہ دہ خلاف اصول نہ ہو ، اور صدیف المصراۃ خلاف اصول ہتہ ہو ، اور صدیف المصراۃ خلاف اصول ہے گوسنڈ البت اور صحیح ہے ، اسلنے کہ یہ صدیف بلکہ صحاح ستہ کی روابیت تا اور صدیت المصراۃ خلاف ہو کہ اسلام کہ در سیاست کے والد بزرگواد مولانا محدیحیٰ کا ذھلی اور الشرم قدم نے قلم بند کیا ہے ۔ اس کا حاصل پر الشرم قدم نے قلم بند کیا ہے ۔ اس کا حاصل پر کے کہ یہ دوایات صفوص کے خلاف ہونے کہ یہ دوایات صفوص کے خلاف ہونے کی دو مسرے تصوص کے خلاف ہونے کی دوجہ سے ، اور کلم پر بنین ، بسا اوقات یہ لفظ کی دوجہ سے ، اور کلم پر بنین ، بسا اوقات یہ لفظ تصفیہ میں ستعمل ہوتا ہے اس کے لئے عموم صنی یا توعی لازم بنین ، بسا اوقات یہ دکے لئے تضمیہ میں ستعمل ہوتا ہے اس کے کہ اپنے مقام پر یہ بات تا بت ہے کہ اس موصول بسا اوقات بحد کے لئے مقام پر یہ بات تا بت ہے کہ اس بات کے مقر ہیں کہ یہ موسائے خص بہیں اینے مورد کے ساتھ خص بہیں کہ یہ دوایات عام ہیں اپنے مورد کے ساتھ خص بہیں کہ یہ دوایات عام ہیں اپنے مورد کے ساتھ خص بہیں کہ یہ دوایات عام ہیں اپنے مورد کے ساتھ خص بہیں کم خصا

باب في النهي عن الحكرة

واقعات البشريعی جس چيز پراوي کی زندگی کامدار ہو جس کو عام طور اسے لوگ کھاکر زندگی بسرکرتے ہوں ، اور طرفین زامام الوصنیفة ومحد) کے نزدیک مافیہ عیش الناس دعیش البہائم ، لینی النسانوں اور جانوروں دولوں کی غذا اور خوراک میں ، اور امام مالکہ کے نزدیک فی کل شئی غیالفواکہ، اور امام ابو یوسف کے نزدیک فی کل ماتع الحاجة اللہ العن متارہ وہ جزیر جے ماں مالیہ جداوری دیں۔

اليه، ين كام وه جيري بوعام ماجت الرمرورت لي ول-

سعیدین المسیب کے شاگر دنے ان سے کہا کہ آپ نہی عن الاحتکار کی حدیث بیان کریے ہیں اور آپ خو داحتکار کرتے ہیں، امہوں نے جواب دیا کہ میرے استاذ معمر بھی احتکار کریا کرتے ہتھے۔

ان کامطلب پرتھاکہ احتکار ہر پیڑ میں نہیں ہوتا، امام ابوداؤد کیتے ہیں کہ میں نے امام احمد سے دریافت کیاکہ حتکار کیا چیز ہے توا نہوں نے جواب دیا مآفیہ عیش الناس آگے مصنف امام اوزای سے نقل کریہے ہیں المحتکرہ من یعترض السوق بعنی محت کروہ شخص ہے جواپنے شہرہی کے بازار میں سے غلم تربیر کر دکھ لے اوراگرکون شخفائ قسم کیچیزی بامرسے لاکوایتے شہریس روکے وہ احتکار مہیں۔

قال آبت المثنى قال عن الحسن فقلنا له الانقال عن الحسن ، مصنف كاس عديث بي دواستاديل محدين يجي اور محدين لمنتى ، اور ان دولوں كاستاد يجي بن فياض بيس ، اس كے بعد سنداس طرح بيعن بهام عن قدادة ، تومصنف يه كهد رہے بين كرم سے استاذ محدين المثنى نے اس سنديس عن قداده كے بعد ، عالى بيس بي قداده كيا ، توبم نے ان سے كماك على مسن مستكبو ، غالبًا يكس لئے كہ ليس في المتبر حكوة قداده بى كا قول ہے حسن اس كے قائل تقریبی بنيں ۔

قال ابوداؤد : ویکان سعید بن السیب یحتکر الهوی والعبط والمبند ، امام الوداؤ دیمهال سے بعض علمار کے مذاہب نقل کریہے اس بار سے میں کہ احتکار کن کن چیزوں میں مممنو سے اور کن کن میں نہیں چنا پخ فرماتے ہیں کہ سعیدین المسیب درختوں کے پیق اور کھجور کی تھی اور دوم ہری تسم کے بیج کا احتکار کرتے تھے بعنی ان کے نزدیک اس میں احتکار ممنوع نہ تھا۔

احتکارکے بارسے میں سوال کیا گیا تو ابنوں نے جواب دیا کا نوا یک رہون الھکوقا جس کا غالبامطلب پر ہے کہ احتکار کے بارسے میں سوال کیا گیا تو ابنوں نے جواب دیا کا نوا یک رہون الھکوقا جس کا غالبامطلب پر ہے کہ بال علماء اس کے اندر بھی احتکار کو ناجائز سیجھتے ہیں، اور اس جملہ میں یہ بھی احتمال ہے کہ انہوں نے کبس الفت کا حکم بیان کرنے سے گریز کیا ہو بوج علم لیقتی نہ ہونے کے اسلئے مطلقا فرما دیا کہ خلمار احتکار کو مکروہ جانتے ہیں مجل سی بات قرمادی وسالت اب بکرین عیاش یعنی ابو بحرین عیاش سے بھی اس کا سوال کیا یعنی کبس الفت کا تو امنوں نے اس کا پر جواب دیا کہ ہاں اس کو روک سیکتے ہو۔

باب في كسرالدراهمر

نهی دسول ادلان صلی الله تعالی علیه والی و سلموان تک درمیان را یج مواس کے قرائے ہینجم الامن ہائس مشرح الی بیش ایسی نے توسیم مسلمانوں کے درمیان را یج مواس کے قرائے کیوڑ نے سے منع کیا ہے مسر سال مگرکسی خرورت اور مجبوری سے، اس منع کی علت میں مختلف قول ہیں کہا گیا ہے کہ جو تکہ سکہ میں بسا اوقات اللہ تعالی کانام لکھا ہوتا ہے حروف ہوتے ہیں، اس میں اس کی ہے ادبی ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ کسر کہ اس میں اضاعت مال ہے کیون کہ سکہ کی قیمت زائد ہوتی ہے مطلق سونے بنا ندی سے، اور کہا گیا ہے کہ کسر سے مراد تورنا نہیں بلکہ دواہم اور دنا نیر کے کنارول کو باریک باریک چھیل کران کا وزن کم کر دیتے تھے چوری ودنا نیر کے کنارے اس کے کنارے اس طرح چھیل کران کا وزن کم کر دیتے تھے چوری ودنا نیر کے کنارے اس طرح چھیل کران کا وزن کم کر دیتے تھے چوری

ادر دھوکہ سے اس سے منع کیا گیا ہے۔ والحدیث اخرج ابن ماجہ، قالم المنذری۔

باب في التسعير

تسعيرسوس ماخوذ بف، بعن اشيار ك قيمت اور مرخ متعين كرنا.

ان رجلاجاء فقال يارسول الله سَيِّر فقال: بل أدعو

شرح الى بيث ومذا والائمة في مسانة الباب الكشخص آب كي خدمت مين آيا ادرعوض كيا يارسول الترا. تشرح الحريث ومذا ويسائمة في مسانة الباب الرخ متعين كرديجية ، يظاهر غله كايا جوچيزاس كے قائم مقام

ہوتو آپ نے فرایا تسیر بہیں کرتا بلکہ دعارکرتا ہوں، پھر ایک اور شخص بھی آیا اس نے بھی بہی در خواست کی تو آپ نے فرایا دسیر سے کہاں گرائی ختم ہوتی ہے بلکہ) اشیار کے بزخ الله تعالیٰ کے باعظ میں بیں ان کو وہی گرائی اور برصانات، اور میں امید کرتا ہوں اس بات کی دین میری کوشش یہ ہے کہ) میں الله تو الی سے ملاقات کروں اس مال میں گئیں گئیں کا تھا ہے ، ہدایہ میں الشرائی اضافی ما صاکہ کے لئے بات کی طرف کہ حاکم وقت کا تسیم لوگوں اور تا جروں کے حق میں طلم ہے ، ہدایہ میں لکھا ہے کہ قاصی ما حاکم کے لئے میں اس موری ہوتی ہوئی اور تا جروں کے حق میں طلم ہے ، ہدایہ میں لکھا ہے کہ قاصی ما حاکم کے لئے میں ہو اور اس میں یہ بھی ہے کہ امام مالک یہ فرماتے ہیں کہ دالی کو چلہ بیٹے کہ گرائی کے ذمانہ میں تسمیر کر دسے اصر میں یا مشیل الم بالک یہ فرماتے ہیں کہ دالی کو چلہ بیٹے کہ گرائی کے ذمانہ میں تسمیر کر دسے اصر میں یا مشیل لیڈل۔

باب في النهي عن الغش

 وہ جماعت کمیں ہی سے خارج ہے حالانکہ غش کیوجہ سے اسلام سے توخارج ہوتا بہنیں، اور تاویل جو کی گئے ہے وہ یہ ہے کہ جومسلمان دومسروں کو دھو کہ ہے وہ ہمارے طریق پر نہنیں ہے، اور ہماری سیرت پر نہنیں ہے۔ والحدیث اخرج مسلم والترمذی والنسائی واپن ماجہ بنتی ہ، قالم المنذری۔

بابقخيارالمتبايعين

امجلس كح تثريب مل إيع كاندر بوخيار بوتاب اس كي جند تسيس بين جيساكه تب في مالت بين إيرهاب خيآرمترط ، خيآرعيب ،خيآر ديت دغيره ،ايك تسم خياري اورسي بس كو نف بہاں بیان کراہے لین خیارمجلس جس کے نتا نعیہ وحنایلہ قائل ہیں جنفیہ ا ورمالکیہ قائل نہیں، اور خیارمجلس کامطلب جس کے شافعیہ قائل ہیں یہ سے کہ پائع مشتری کے درمیان ایجاب وتبول موجانے کے بعد جب تک متعاقدین مجلس عقد میں موجود ہیں آوان سے سے ہرایک کو بالغ مویا مشتری میع کو باقی رکھنے اور فسنع کرنے کا اصتیار رہتاہے اور کلس ختم ہونے کے بعد باتی بنیں رہتا، گویا ان کے یمال ایجاب قبول سے بیع تام توہوجا تی ہے،لیسکن لازم نہیں ہوتی ، اوران حضرات کااستدلال مدبیث الباب سے. المتبايعان كل ولحدمنهما بالخيار على صاحبه ما له يفترقا الابيع الخياد بعنى باكع مشترى يس سعه برايك اختیارحاصل بوتلسے اینے ساتھی پربیعی بیع کو باتی رکھنے اور بذر کھنے کا بھی تک کہ وہ دونؤں جدارہ ہوں ۔ الاسع المعياد اس استنارى تشريح بم بعد ميں كريں گے، اس حديث ميں افراق سے مراد تما فعير كے نزديك مجلس سے جدا ہونا ہے بعن تفرق بالابدان، اور حنفیہ و مالکیہ جو خیار مجلس کے قائل ہنیں ان کے نزدیک افر اق سے افتراق بالبدن بنيس بلكدافتراق بالقول مرادب إورصريث كامطلب يرسه كمتعافدين ميس سع برايك كوايي تول <u>سے ر</u>بوع کرنے کا اختیار *دستا ہے جب تک کہ دونان اپنی*ات *کہ کر*فارغ نہ ہوں ، دراصل ایجاب کیتے ہی ا ول كلام صدرعن احد المنتعاقدين كو يؤاه وه مشترى بهويا باكتر بوء ابذا مطأب يه بواكه باكع ومشترى مين سيدجونهمي پیلے بولیے اورایجاب کرے تو ٹانی کے قبول کرنے سے پہلے اس صاحب ایجاب کوا ختیاں سے اس بات کا کہ وہ . ایسے اس قول سے دجوع کر ہے ۔ اور بیع کی بات ہی کوختم کر دے اگر عدیث کا مطلب مہی لیاجائے تو بھر بات بالكل صاف اورواضح سب يعنى يمعقول بات سے كه احدالمنتعا قدين كواختيار سے اس كاكه وہ ايسے كلام كے تلفظ کے بعد فرا اس کو کالعدم کریے، یہ تو ہوا عدم تفرق، اور صدیث میں بے تفرق کے بعد اختیار مہنیں رہتا یعیٰ دونوں جب اپنے کلام سے فادغ ہوجا میں اور ایجاب کے بعد قبول بھی ہو جائے تواب ان کے لئے اِضتیار باقى بنيس رسباً بلكه ايجاب وتيول كے بعد بيغ محقق اور لازم موكئ اورعقد مضبوط موكيا، ظاہر بات ہے كه أكر صديث

کایمطلب لیاجائے جیسا کہ تنفیہ نے لیا تو پھراس صورت میں خیار کلس کوئی چیز بہیں بلکہ خیار جلس کی تواس سے اور نفی بھورہی ہے، اور اگر کوئی یہ کہ کہ تقرق کے متبادر اور ظاہری معنی تفرق بالبدن بعنی مجلس سے ای جانا ہی ہے اور یہ تقرق بالقول جس کو آپ اختیار کر ہے ہیں اس کی کوئی نظر بتا تیے تواس کا جواب یہ ہے کہ آپ کر کیمہ و دان یہ تفرق بالقول ہی مرادہ ، اس لئے کہ طلاق میں تو تفرق بالقول ہی مواجہ ، اس لئے کہ طلاق میں تو تفرق بالقول ہی مواجہ ، اس لئے کہ طلاق میں تو تفرق بالقول ہی مواجہ ، نیز حنفیہ کی بعض تائیدات آگے ہی آرہی ہیں۔

اس مديث ميں يہ تقا الابيع المفيار جس كے بارسة ميں ہم نے كہا تقاكاس كى مترح اخري لكھيں كے، ت تنارى شرح مين الم يؤوى نے علمار كے تين قول لكھے ہيں اول يركياس سے مراد سناير في المجلس ہے اور امضارالبیع یعنی ایجا کے قبول کے بعد تاقیام مجلس متبایعین کو بیع کے باقی رکھنے ندر کھنے کا اختیار رہتا ہے لیکن تخاير كى صورت ميں يا وجود قيام كسكے خبارياتى نہيں رہتا، نعنی اگر مجلس كے اندرائجاب وقبول كے بعداليس میں بیعے کواختیاد کرلیں ہرایک دوسر<u>ے سے ک</u>یے کہ ہاں میں نے یہ جیز لیے لی ، دوسرا کیے ہاں میں نے فروخت کردی تواب بین لازم بوجاتی سینے خیار کیلس یا تی ہنیں دمتا، اب اس کونسنج مہنیں کرسکتے، امن سیے مراد بیج بشرط الخیاد ہے لعنی الا بیعا شرط فیہ خیار الشرط بعن اگر بیع کے وقت خیار مشرط یا باجائے تین دن یا اسے ، افتراق کے باد جود خیار فسنع یا تی رستانہ ہے مدۃ میٹر وطریک۔ '' تبیتٹر ہے عنی پیرکہ متبالیعیں کیلیئے جب تاکہ كاافتراق مز موال كم لفي خيار باتى رسمل كم يكريه كم عدم خيارك منرط لكاكي جلت ويجراس صورت مي ما وجود عدم تفرق کے خیار محلس حاصل بہنیں ہوتا ، اس تبیہ سے عنی کے بارے میں وہ فرماتے میں وصدا تاویل میں بھیجا ہیں على بْدَالُوجِهِ، والْاصِع عنداصيا بنابطلامة بهِذاالشرط، يَعَني يتبيه مِن اسِ جمله كَ ان يُوكُون كَ نزديك مبي جو <u>ں ظرح بیع کو جائز سمجھتے ہیں، وریۃ نشافعیہ کا اضح قول تو نہ ہے کہ اس طرح کی بیع صحح ہی بنیں ہے لیعیٰ جس میں</u> ں مذہونے کی مشرط لگائی جارہی ہو احد (بذل) والحدیث اخرج لبخاری کو کا والترمذی والنسائی وابن ماجہ، قالہ لمنذری آ عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وألدوساء بمضاة قال: اويعتول احد هما لصاحبه اختر يعن اس روايت مي بجائه الابع الخيار ، كيد دوسر الفاظ بين مي كبت موں یہ جو دوسرے الفاظ ہیں یہ وہی عنی اوّل ہے ان معانی ثلاثہ میں سے جو اوپر الَّا بیع الحنیار کی مشرح میں ے ، ادراماُم لودی نے اسی عنی اول کواضح الا توال کہاہے . اوراس کے بعد والی روایت میں اضطرح ہے مالم يفترقاالاان تكون صفقة خيار بي بطام ران معاني المارمين معن أن ب-

ولايحل لمان يفارق صاحبه خشية ان يستقيله . مربث سيم مسلك حنفيه كي الربيد إير عروب شعيب عن ابيعن جده كي روايت سيم والوداؤد ترمذى

اورنسانی میں ہے، اس میں ہو آخسری جلہ ہے، ولا یعل ان یفارق ان یہ جراحیار کیلس کے منافی ہے جس
کے شافعیہ وغیرہ قائل ہیں، اسلے کہ استقالہ کے معن طلب اقالہ کے ہیں اورا قالہ لزوم ہی کے بعد ہی ہوتا ہے، اس معلوم ہوا کو خیار مجلس کوئی چیز بہنیں، اسلے کہ اگر خیار مجلس متبایعیں کو حاصل ہوا کرتا تو بھراس صورت میں متبایعیں میں سے ہرایک کو تسح بیم کا اختیار حاصل ہوتا، طلب اقالہ کی صرورت ہی منہ ہوتی اب اس صورت میں اس پوری صورت میں اس بوری صورت میں اس بوری مدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ متبا بعین کیلئے ایجا فی قبول کے بعد یہ مناسب بنیں ہے کہ مجلس سے جلدی سے اور خیر خواہی کا تعاما اس میں کو میں اس ورت ہیں اس بوری کا دورت اس کے کہیں دور مراس میں کو شیخ کرنگی فرمائش نہ کر دیے بلکہ نصیحت اور خیر خواہی کا تعاما اس میں کو شیخ کرنگی فرمائش نہ کر دیے بلکہ نصیحت اور خیر خواہی کا تعاما اس میں کو اس کے کہیں دور مراس میں کو شیخ کرنگی فرمائش نہ کر دیے بلکہ نصیحت اور خیر خواہی کا تعاما اس میں کا لیسی بات نامو ہے۔

س ابى الوضى قال غزونا غزوة لناف غزلينا مغزلا فباع صاحب لنا فريسا بغلام ثم اشا ما بقيلة

يومهما وليلتهماالز

مرس ون حدیث است این است و است به به دگ ایک غزده کے مغیر سے (عرف است میں ہوالہ بہتی لکھا است میں ایک جگہا تر سے

تو ہمارے ایک سائقی نے اپنا کھوڑا ایک دوسے سائقی کے ہائة ایک غلام کے عوض میں فروخت کردیا اوراس
وا تعدیر دن سے کا ہاتی حصہ اور پوری رات گذرگی، پھرا گلے دن میں کے وقت اس منزل سے کوچ کا وقت آیا تو اس کھوڑے کا خریدار اپنے گھوڑ ہے کے پاس جاکراس پر زین باند ھے نگا سوار ہونے کے این اس موقع پر وہ

اس کھوڑے کا خریدار اپنے گھوڑ ہے کے پاس جاکراس پر زین باند ھے نگا سوار ہونے کے این المحوڑ البناچا ہا مشتری نے والا اپنی اس بیر نادم ہوا اور اس شتری کے پاس گیا اور اس بین کوشنے کرے اپنا کھوڑا لبناچا ہم مشتری نے والا اپنی اس بیر نادم ہوا اور اس معالم میں بیرے اور تمہار سے درمیان ابو برزہ صحابی قاضی اور صل والیس کو نے یہ دونوں نے اپنی اس بین کا فقہ بیان کیا، انہوں نے فرمایا کہ کیا ہیں، چنانے یہ دونوں ان کی خدمت میں گئے اور ان دونوں نے اپنی اس بین کا فقہ بیان کیا، انہوں نے فرمایا کہ کیا

م كيونك إقاله كامطئب قويم يوتلي إ اورمشترى من سے كوئى سالىك دوسرے سے معالم كونسخ كرنے كى درخواست كرے ١٦

تماس پرراض ، توکس تجمارے اس مسئلہ میں حضور صلی انٹر تعالیٰ علیہ آلد وسلم والا فیصلہ نا فذکر وں ، اور پھریہ شدی سنانی ، البیعان بالخیار مالم بیفرقاء اور یہ بھی قربایا ما اُرا کما افتر قتما، کرمیری دائے یہ ہے کہ تم دونوں کا اس بیع کے بعد ابھی تک افتر اق بہنیں ہوا (لہذا خیار مجلس باقی ہے جس کی وجہ سے نسخ بیم کا ہرا کیک کوافتیارہے) یہ ان صحابی کا ابنا اجتہاد تھا ابنوں نے افتر اق کے مفہوم میں بڑی وسعت بریداکر دی اور گویا ایک سے کر اور ایک سفر کے معالمہ کو مجلس واحد کامعالمہ قرار دے دیا ، اس کا تو کوئی بھی قائل بہیں ۔ (بذل)

والحديث اخرجابن ماجه ورجال أسناده تقات، قالالمنذرى -

کان ابوض عقد اذا با بع رجیلا خیری و قال - تنم یفول خیری کینی اور رعد کا پر عمول تھا کہ جب سی خفر کے ساتھ وہ بیع کامعاملہ کرتے تو ایجاب وقبول کے بعد اپنے ساتھ وہ بیع کامعاملہ کر اتنے و ایجاب وقبول کے بعد اپنے ساتھ کی مجلس عقد میں افتیار دیتے، یعنی اس سے کہتے کہ اس معاملہ پر راضی ہو تو باتی رکھے وررز فتع کر ہے ، اور پھراس ساتھی سے یہ کہتے کہ اس طرح تو بھی مجھے فقیار دبیر سے (تاکہ جانبیس سے اچھی طرح تراضی ہوجائے) اور پھراس کو یہ مدیریت سناتے ، الا ایفر قن اثنان الاعن تراض مدیریت سناتے ، الا ایفر قن اثنان الاعن تراض مدیریت سناتے ، الا ایفر قن اثنان الاعن تراض مدیریت سناتے ، الا ایفر قن معاملہ کرنے ہوئے اور کھرا مرضا مندی کے ایک دو سرے سے جدا بہیں ہونا چاہیئے ۔ والحدیث احرے التر ذی ولم یذکر قنصة ابی زرعة ۔ قالہ لمنذری

باب في فضل الاقالة

اقال بعن نسخ باب افعال سه، أورم دميس مع يسبع سه، قال يقال ، فغي القاموس ، وقِلتُ البيع بالكسروا قلمة نسخة ، واستقاله طلب ليدان يُعيّله (بذل)

قال بصول الله متنى الله تعالى عليه والدوسلومن اقال مسلما اقال الله عنزية ، يعن آب نے قراليا كم بين عمر بين آب نے قراليا كم بين عمر بين آب نے قراليا كم بين عمر بين اس كى مورت بير بوق بين تيول كر لے تو الشر تعالى قيامت كے دن اس كى مورت بير بوق بيك دو تحصوں نے آپس ميں بع وستار كامعا لمدكيا، معالم كى تحييل كومعاف فرادين بيك واس بر ندامت بوئى بي كريا تريد كر بجبتا يا اور اين مائتى سے كہنے لكا كہ اگر تو اس معالم كو في كرين تو بولى برقوام يك تو تول كرايا، اس حديث ميں اقالہ تول كرنے والے من كرين توركى معانى كى بيتا دت ہے۔

دیکھئے بیع وسٹرارکونی عیادت تو بہنیں ہے ایک میاح کام سے جس کو اُدی اپن صرورت کے لئے اختیار

له يه طافظ الوزر عدمازي منس ميل بلكريد الوزرعة بوعروين بويرالبُجلي احدالة عين تبي

كرتاب، نيكن اگركونى شخص شريعت پريطيا ورحدينول كوسائن ركھے تومباحات بي اس كى مغفرت كا ذريع بن سكة بين مسكة بين مسكة بين ،عيادات كا توكينا بي كياست ، والشرتعالى المونق . والحديث احرج ابن ماجه قالم المنذري _

باب فيمن باع بيعتان في بيعة

عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلمون باع

كى كا مل تنديع يدويت تر مذى يس بعي بيكن اس مين اسطرح سه، ، منى رسول الشرصلي الله يتعالى عليه وآله وسلم عن مبعثين في بيعة . قال الوعيسى حديث إلى بريرة حديث مسيح السير يحقة الاحذى مين لكيولسة قال الحافظ في بلوغ المرام رواه احمد والنسائي وصح الترمذي وابن حيات، ولابي داؤد عمن باع بيعتين في بيعة فلاوكسها ادالريا انهي، آپ نے ديكھاكه الوداؤد ی روایت میں اس حدیث میں ایک زیادتی سے جود وسری کتب صدیث میں بنیں ہے اس زیادتی بر کلام اور اسکی سترح ہم انگے کریں گے، کیونکہ اس زیادتی کیوجہ سے معاملہ مُشکل ہوگیا، پہلے اصل اورمشہور صدیث کامطلب سجھے لیاجائے، چنانچہ امام ترمزی فرماتے ہیں: واقعل بلی زاعن داھل العلم اور پیمرانہوں نے اس جدیث کی شرح میں دوصور اورمثالیں تکھی نیں اوٰل پر کہ ایک بیع میں دو بیع جس کی مما نعات کی جارسی ہے اس کی شکل پیہ ہے کہ کوئی شخص يول كم خريدارسك كميس يكبرا تجه كونفر تورس دريم من ديرابون اوراكر توانسيسة في توبيس دريم من ديرا بون اب یہ ایک برج کے اندر دو بیج بوگمیں ایک دس در مم والی اور ایک بیس در ہم والی ، تواب اگر قبل التفزق متبالعین ان دومیں سے سے کانتیبن کرلیں اور تعیین کے بعدجدا ہوں تب تو اس میں کسی کے نزدیک بھی کچھ حرَج بہنیں بلكه جائزے اوراگر بلاتقیین كے مبہم مامعامله كركے جدا بوجائيں تو يہ بالا تفاق ممؤعب جہالت شمن كيوجسے حدیث میں اسی صورت کی بنی وارد ہے ، اور پیما امام ترمذی نے اس حدیث کی مترح میں ایک اورصورت مخریم فرائی وہ یہ کہ کوئی شخص دوسر سے فض سے یہ کہے اس عک داری طفرہ بکذاعلی ان تبیعی غلامک بکذا الخ یعنی میں اپنا پر کان تیرہے ہاتھ فروخت کر تاہوں اتن رقم میں اس مشرط برکہ تو اپنا غلام مجہ کو فروخت کرہے اتن رقم میں بسرجب توابینے غلام کی بیع مجھ سے اِس طرح کرایگا او پھرمیرے مکان کی بیع بھی تیرے لئے ہوجائے گی ، وحدا تفارق عن بيع في خير معلوم ولايدري كل داُ حديثها على أو قُعت عليه صفقة، بيه جور دوسري مثال بهاس ميس کوئی شق صحت بین کی بہنیں کیونکہ یہ تو بیج بغیرشن معلوم ہے ، اس لیے کہ پائع دار اس بیع پر بغیر بیع غلام کے تیار نہیں جس مےعلوم ہور ہاہیے کہ اُس بیع غلام میں اس کا نفعے ہے تو گویا ٹمن کا کچے دھد اس بیع غلام ہیں واخل ہے

اور وه کتناہے یمعلوم بنیں، اسلتے کہ سکتے ہیں کہ یہ بیٹے بتی مجبول ہے، اور یھی کہ سکتے ہیں کہ یہ بیٹوا ہے اور یع
بیٹ طری مدیث میں ممانعت آئی ہے اس رہے بعد آب ابوداؤدگی مدیث کو لیجئے جس کا سیاق اس متبور سیاق سے بالکل مختلف سے
کیونکہ اسکامضمون یہ ہے کہ جوشخص ایک ہوے کے اندر دو بیع کرہے تو اس کیئے اوس کشنین تعنی اقل التمنین والی بیع
جائز موگ، اور اگروہ ایسا بنیس کرتا تو بھر رہا لازم آئے گا، رہا سے مراد فساد بیع ہے اسلے کے عقود فاسدہ جنتے
جھی ہوتے ہیں وہ حکم رہای میں داخل تھے ماتے ہیں۔

بھی ہوتے ہیں دہ حکمہ رہاہی میں داخل بچھے جاتے ہیں۔ اب اس الوداؤد كى مديبث كاتو حاصل يربهواكم بم الناوير بيعتين في بيعة كي جويم لى مثال لكهي تقى كرمين ا چيز کوادهاراتنه مين ديتا بون اور نفراتنه مين ديتا بون تواس معامله مين آگر بانغ مشتري دس در هم والي مترز کوبع مس اختياركرية بي تب تويه مالم مي سه اوراكرزائد بن وإلى شق كواختياركرية بي قريب مع فاسدي والانكديسي كا مذبهب مبنين كيم مذكورا قائم والى توضيح بوسكتي ب اوراكثر من دالى نبين بوسكتي. لم يذمب إِيَا عدمِن الائمة الإربعة ، البهة الم ماوراً عي معين من قول سے جوالوداؤدكي اس مديت ميں سے ، اس ليے بم في سردع ميں كما عقال الوداؤدكي برمديث بہت مشکل ہے، أمام خطابی نے اس مدسین کی توجیہ یہ کی ہے کہ اس کوایک خاص ورَت پرمحول کیا ہے بعن بع سلم کی ایک فاص نشکل ده په کهایکشخص^ن تغیز حنطه کی بیع کیایک دینارمیں بینی الی شهر بھر جب مدت پوری موکنی بینی مهید: تو العنے کم امشتری سے کہ تیرا ہو تفیز حنطر میرے ذمہ ہے اس ایک تفیز کو تفیزین کے بدلہ میں میرے ہاتے فروخت مرقیے الی مثہر من تو اس خاص صورت میں جو مہلی ہم تقی وہ اوکس البیعی بین تقی، فو اس صورت میں وہ توجہ اکر رہے گی اور یہ دوسری فاسند اور حضرت نے بذل میں حضرت اقدیس کنگو ہی کی تقریرسے اس کی ایک اور توجیہ نقل ی ہے وہ یدکہ بیعتین فی بیعتہ کی ہو ہم نے شروع میں مِثال لکھی تھی کریٹے گا گرمشتری نقد نے تواتیے کی ہے اور ا دھار اے توانت کی ہے اور بھراس کے بعدان کا تفرق ہوگیا بغیراصرالبیعتیں کی تعیین کے توبیہ مع مدیرے کی رو سے فاسدہے اس کا حکم یہ تفاکہ یہ بع واجب افسی تفی لیکن بہاں یہ ہواکہ میسع مشتری کے پاس ہلاک ہوگئی یا اس نے اس کو کھالیا تواب اس صورت میں بائع کھائے کہ اصل شن لینے کے بجائے یاف اس مبیع کا مثل نے زان کان من دوات الامثال) بعني مبيع كوفسخ كرين كينيت سے يااس كى تيمت، اور قيمت جو بواكرتى ہے عادة اوكس من تمن موتى سع، ادراكر بائع صورة مذكوره مين بجائي مثل ياقيمت كيمن بي ليما بي إيقار بيع بوكا، حالانكروه بالع مامورس اس كفسخ كا، اوربيع فاسديلك تمام بى عقود فاسده رباك عكم بيس داخل بيس اسی کو صدیت میں کما گیا ہے کہ ذلف دکسهمااوالی با کراوکس کوا طبیار منبی کریگا تو دیالازم آئے گا۔

مله تمت توكسي شي ك ده بازارك اعتبارس والمنارس ده جنت من التي المرش الكوكية مين جومتعادين كدرميان عطيمود

باب في النهي عن العيت

عن ابن عمورضى الله تعلق عند قال سمعت رسول الله صَلى الله تعالى عليه والدويس لم يقول اذا

تبايعتم بالعيئة واخذ تعراذ نأب البقر ورضيتم بالزرع وتركيم الجها دسلطالله عليكم وُلالاينزعه حتى وجود الى دىن عر

مسلما فول میلی ترکیجها در برخت دی اس صدیت میں یع عید کے اختیارا ور ترک جہاد پر بڑی سخت اور مسلما فول میلی ترک جہاد بر برخت دی ہے میں میں میں اپنے آپ فرارہے یں کہ اے وگو جب تم ہیں عید نہ کرنے لگو گئے اور کھیتی پر رافنی ہو کر بہلوں کی دموں کو بکڑو گئے اور جہاد کو لیس لیٹ ڈال دو گئے تو التر تعالی تم برایسی ذات سلط کر ہے گاجس کو التر تعالی اس وقت تک دور نہیں کریں گے جب تک تم اینے دین کی طاف نہ دولا گئے ، اور بھر بیم مسیماتی صدیب ترجوع الی الدین سے مرادیس عید نہ کو چھوٹ نا اور جہاد کو کھیتی برترجی

له ونی النترج الکبیرن بلنع صلحة بیتن مُوجل تم اشتراصا یا قل معه نقدالم بجز ، روی ذلک عن این عباس وعانشة واکسن و این سیرن الستعی واقل دبه قال النوری والاوزای ویالک محق واصحالی المراقی وا جازه الشافعی لانه ثمن بجوز بیجها بیرن غیر پائنجها نجازی النجها بمثل ثم نها -ایی تن انی الاحترام بسید.

دیناہے، اس صدیت کی شرح میں شراح نے لکھا ہے کہ دراصل جہاد میں اسلام کا اعزاز ادراس کا غلبہ ہے یا تی ادیان پر، توجیب میلان اس چیز کو چھوٹریں گے جس میں اسلام کی عزت اورغلبہ ہے تواس کی سرامیں انٹر تعالیٰ ان پر عزت کی نقیض بعنی ذکت کو مسلط کر دیں گے۔

بابفالسلف

اس میں دوسرالفت سکر ہے، سلف اہلء ان کالفت ہے اورسلم لفت اہل جاز، اس بیح کی تصریف ہے۔
کی گئی ہے۔ بیح موصوف فی الذمة ، بعنی بائع میں کے اتھی طرح ادصاف وغیرہ بیان کرکے مکمل طریقہ سے اوراس کو
اپنے ذمہ میں لیکر نقد تمن کے مقابلہ میں فووخت کرہے، اس کی تعریف اس طرح بھی کی جاتی ہے ، بیع آجل بعاجل "
یعنی شئی مؤجل کی بیغ تمن معجل کے ساتھ ، اس بیع کی شریعیت نے اجازت دی ہے خلاف قیاس دفعالی اج المفالیس بعنی نا دارتسم کے لوگوں کی جاجت وضرورت کو میٹ نظر رکھتے ہوئے ، ورمذ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ بیع جائز ۔
مذہو کیونکہ یہ اس شکی کی بیع ہے جوغیر موجود عندالہائے ہے ، اس لئے اس بیع کی صحت کے لئے بہت میں شرطوں کا

صحت مل می مشرا مطالب المعلوم، ولانظ معلوم، وصفة معلوم، وتمقدان حنيفة الابسيع شرائط تذكر في العقد صنت المحمد من مشرا مطالب المعلوم، ولانظ معلوم، وصفة معلوم، وتمقدان معلوم، وتقريب و المجلوم والمعلوم و المعلوم و المعلو

خن ابد عياس رضى الله تعالى عنهما قال قدم رسول الله صكى الله تعالى عليه والدوسلم المديث ق م يسلفون في المنهر السنة والسمنتين والثلاثة، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم

من اسلف في تهر نليسلف في كيل معلوم ووزب معلوم الى اجل معلوم.

یعیٰ جب حضور کی انته تعالیٰ علیه واکه دسلم بچرت فرماگر مدینه متوره تشریف لائے تو آپ نے اہل مدیم ہو دیکھاکہ دہ قصوروں میں بیع سا کامعاملہ کرتے تھے، ایک سال کی تھو دیں یا دوسال کی، اوراسی طرح تین سال کی تھی، تو اس بر آپ نے فرمایا کہ جوشخص تر میں بیع سلف کا معاملہ کرے تو چونکہ تمرکیلی ہے اسلئے کیل معلوم ، مونا چا ہیتے یعنی اس کی مقدار کیلامتعین ہوئی چاہیے اوراگراس بیع کا تعلق شئی موزون سے ہے تومبیع کاوزن معلوم ہونا چاہیے اوراس کے علاوہ ایک شرط آب نے یہ بیان فرمال کہ بیع سلم کی مدت بھی معلوم ہوئی چاہیے، اس آمزی مسئلہ میں جمہور اورائمہ ثلاث کی رائے تو یہی ہیں البتہ الم شافعی کا اس بی اختلاف ہے، ایموں نے سلم کال کوجائز قرار دیا ہے۔ ایموں نے اس صدیت کی تاویل یہ کی ہے کہ آپ کی مرادیہ ہے کہ اگر بیع سلم الی اجل ہوتو بھر دہ معلوم ہونی چاہیے۔ والحدیث امز جالیجاری وسلم والترمذی والنسائی واپن ماجہ، قالہ المنذری۔

آنانشدبه اخبری محته آوعبداند بن مجالد قال اختلف عبد الله بن سنداد وابو بسردة فی الساف آن شعبه کیت بین که مجه کوخبردی محدین مجالد نے یاعبدانشی سی کالد نے (کذافی اکثرانسنے، واضح ابن ابی مجالہ کرائی البزل که عبدانشیس شداد اورالوبردہ کا اختلاف ہوا ہے سل کے بار سے میں تووہ کیتے ہیں (محرین ابی مجالہ باعب وانسی س ابی مجالہ بمکہ ان دونوں نے مجھ عبدانشین ابی او نی صحابی کے پاس بھیجا، میں نے ان سے دریا فت کیا آدام ہوں نے فرایا کہ ہم نوگ حضور میں انٹر تبدالی علیہ الدر سلم اور حداث بینین کے زمانہ میں بیع سلم کیا کرتے متص منا العقد۔ ان سب میں ، اور یہ معاملہ ایسے لوگوں کے ساتھ کرتے متھے جن کے پاس وہ مبیع موجود نہوتی تھی عندالعقد۔

مشرے الب برائی الم دوایت کی آرہا ہے۔ والمصوآب ابن آبی المجالد وشعباتہ آخطا تھیں۔ اما ہو داؤد میں اس نوز میں کہ عبادت اس طرح ہوئی چاہیئے والصواب عبدان شرب ابی المجالد اس مورت میں مطلب مرکا کہ صواب تو عبدان شرب ابی المجالد ہے۔ اس میں غلطی ہوئی کہ انہوں نے راوی کانا محدین ابی المجالد بالمجالد شکر میں ابی مسلم میں معاملے میں ایک مسلم میں ابی مسلم میں ابی مسلم میں ابی مسلم میں ابی میں ابی میں ابی مسلم میں ابی مسلم میں ابی میں ابی مسلم میں ابی میں

فزوفا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وألم ويسلع الشام فكان يأتيت الباط من الباط الشام

فنسلفهم فالبروالزيت سعوام على ماراجلام على المقتل الده من الده لك ، قال ما كمنان المهم و البروالزيت سعوام على المناف المقتل المناف الله و الدول المناف المن

باب فى السلم فى شررة بعينها

عن ابن عبر رضى الله تعالى عنهمان رجبلا اسلف رجلاف نفل فلم تقرح تلك السنة شيئاً.

ترجة البابس بومسئله فركورب وه يرب كاشجار معينه كي بعلون من برح مل جائز بهيساس لئه كه فكن ب اس سأل ان درختون بركهل فرقت ، اس صورت بن سل في غير مقدورالتسليم بوجل على كاهالا تكمة والتسليم بوفاضروري بي القدوري. ولا في طعام قرية بعينها، ولا في ثمرة لنخل بعينها الدين با نخص في القدوري. ولا في طعام قرية بعينها، ولا في ثمرة لنخل بعينها الدين الباكل معنمون يس سيكه ايك شخص في خام عيد مس مل كامعالمه كيا اوري ماس مال اس بركهل بنيس آيا، جس برآيد في منبي من بي سبكه المدود ود عليه ماك ، شد قال، لا تسلقوا في النخل حتى بدوصلاحة ، يد بنظ الم مستقل ايك دومرا حكم به بيك كذريكا يعني بني والبيع قب ل يدوالعملات .

بابالسلف لايحول

قال رسول الله صلى الله تعالى على والدوسلوم ن اسلان في شي فلاي عدى الى غيرى - شي الله الله عبيان المرابب السوية كمطلب من دوانتمال لكه بين، الله يركب شخف في

جشخص كيسا تقكى شيري بيع سل كامحالمه كياتواس مالم رندواك كيلئے ـ يعي مشترى كے لئے يہ بات جائز بنين كاس خيم من قبل لقبض اور دوسرا استال يہ جسخص كيستان على المدين قبل لقبض اور دوسرا استال يہ جسخف المين من قبل لقبض كوئى دوسرى جيزيز ہے بعن مسافيه كا استبدال كى دوسرى جيزيز ہے بعن مسافيه كا استبدال كى دوسرى حين كے ساتھ قبل القبض كرنا جائز بنيس، اگر رياسام سافيه كي وضي كوئ ورسرى حوث ميں كوئ دوسرى حوث ميں كوئ دوسرى حوث ميں كوئ الحال كى حورت ميں من المدين الله جائز بنيس، قبضه كے بعد افتيار ہے ، افتال اول كى حورت ميں من من المدين الله بي الله بي المدين الله بي الله بي الله بي المدين الله بي المدين الله بي الله بي المدين الله بي المدين الله بي المدين الله بي الل

بابفرضعالجائخة

مسئل خمل في المن من المسئل سي تعلق مديث باب في بيع السنين مين بي گذر جكي - ويضع الجوائح و بال پربير المسئل خمل في المورد و الاحسان ب اورامام احراور المرحد ثين كفنز ديك في گذر جبكا ب كه امر وضع الجوائح عند الجمورس بالمروف و الاحسان ب اورامام احراور المرحد ثين كفنز ديك في الوجوب بي برجمول كياجات لويد يك فاص صورت مين بوگا يعن جبكدوه بهل باك بوجائيس قبل السيام الى المشترى فابندا حين نبز في ضمان البائع، اس سيد المالية بي موائد المرابع المرابع المالية المالية المالية المرابع الم

اصیب رجل نی عهد رسول المنه صلی الله تعالی علید والد وسلونی شمار ابتاعها فلی شدینه این مضمون صدیث واضح م مضمون صدید واضح م مضمون صدید واضح م مضمون صدید واضح م مضمون صدید و است می است می است می است می است که می ایر برید بیشتری نے چینے بیسے اس کے پاس جمع ہوگئے تھے ان کو دے ویا جو دین کے برابر بہیں محقے اس سے کم تھے تو آپ نے فرایا کہ بس بہ لیجاؤ کم بارے گئے اور کھی بہیں، اس کا مطلب علی سب الاصول یہ لینا پڑے گاکہ آپ کی مرادیہ ہے کہ فی الحال مجمارے لئے یہی ہے یا تی بعد میں ادا ہو تا دہے المحالی والحدیث اخر جمسلم والتر مذی والنسمانی وابن ماجر، قال المنذری۔

به تَاكُذُهُ مَال آخِيكَ بِغَيرِجِقَ- يه صديث حنابله كه نزديك تو اپنے ظاہر برہ اورعندالحبور وول ہے اين التقوى، يا قبل التسليم الى المشترى برمجول ہے كما تقدم قريبًا الزجرس لم والنسائي وابن ماج، قالد المنذرى۔

باب في تفسير الجائدة

عن عطاء قال: الجوابيم كل ظاهر مفسد من مطراد برقد اوجواد ارديم الدويت المسابقة وسيم المسابقة المسابقة

باب في منع الماء

قال دسول الله صلى الله تعالى عليه والمدوسا والايمنع فضل المهاء ليمنع به المكلانه مشرح الى ريث المقديد به كرج إلى أدى كم اين عزورت سه ذا كربواس كه ديية سه انكار بنيس كرنا چلبية مشرح الى ريث انفسها مب ليكن بها اس مديرة بين اس كوايك فاص صورت كيسا تقد وكريا كيابه يعنى بيمن بيه السكة انكار كرتابه تاكداس كو دريع بنائه كهاس سه دوكمة كاجس كي بعنى بيمن بيمن بين بيان ديية سه اسكة انكار كرتابه تاكداس كا ورايع بنائه كهاس سه دوكمة كاجس كي وجسه مثال شراح ني يدكم الدواس كا احياد كركه اس مي كواس كوداجس كي وجسه اس كنيس كاما لك بوكي الدوس والدوس كي وجسه المناف بوكي المنه بوكي بين جن بين كاما لك بوكي المنه وي بين جن بين كيا المناف بين كيا والمناف المناف بين بين بواء السكة المولة الناف ين بين بول المناف المناف المناف المناف بين المناف والمناف المناف والمن بين بين بوب جا لار المناف المن كري تناف كي كامن بين بين بوب جا لار و بال برناسكة المناف كي المناف المن

ان جانزروں کو اپنے کنویں کا پانی پلافے سے روکتا ہے تاکہ لوگ اپنے جانوروں کو مہاں بڑانے کے لئے لانا ہی چھوڑ دیں، تو اس طور پر صاحب المار کے لئے یہ گھاس محفوظ ہوجائے گی، اس حدیث میں اسی سے منع کیا جارہا ہے کہ اپن صرورت سے زائد پانی کو مذرو کا جائے تاکہ اس کے ذریعہ سے لوگوں کو گھاس سے دو کا جائے۔ والحدیث اخرچ البخاری وسلم والترمذی والنسانی وابن مایر من صویرے الاعرج عن ابی ہر مرق رضی انٹر تعالی عنہ قال المنذری۔

ثلاثة لايكلمهم الله يوم القيامة رجل منع ابن السبيل فضل ماء عندلا الا

بعن تین شخص الیسے بیں اولٹر تھا کی بروز قیامت ان سے بڑم گام اور رح دکرم کا معاملہ بنیں قربائیں گے ایک وہ تخص بومسافر کو اپنی صفر درت سے زائد یا تی دیسے سے انکار کرنے۔ اس پائی کی درصور تیں ہیں اگر یہ اس کی اپنی ملک ہے تب تواس کے لئے یہ مکہ ہے کہ تیت اسکر اس کو دینا صروری ہے یا دجود تیمت ملنے کے انکار کرنا جائز بنیں اوراگر یا تی اس کی ملک بی بنیس تو اس صورت میں انکار مطلعت ممنوع برگا ، ایکے مضمون صدیث واضح ہے اوراگر یا تی امن کی ملک بی بنیس تو اس صورت میں انکار مطلعت ممنوع برگا ، ایکے مضمون صدیث واضح ہے والی ماری قالی المنذری۔

عن امراً قايقال لها به بنيت عن ابيها الإله يره بيث كما بالزكاة بيس گذر حى اوراس بركام وشرح بهى ، يمان بريزل من السيريو لكها به التحريم من بالي بريد للعاد النها على التحريم من بالي بريد للعاد النها على التحريم من بالي بريد للعاد النها على التحريم من بالي المووف والاحسان الله يجوز المنع لكن يجب لصاحب الماراليقمة ، وطن الذا كان المراد بالمار ماراً لمرالتي حفر ما في الوات واحياها، وان كان المارالذي جمع في مريج اوتوض فان له ان مينعداد .

البسلمون شرکاء فی شلاف فی المهاء والمکلاً والدار، یانی کے بارسے میں تو تفصیل کما لیارکاۃ میں گذر جی کہ بان تین طرح کا ہوتا ہے ہرایک کا حکم الگ ہے کلا کے بارسے میں بھی ابھی اوپر گذر ہی چکا کہ ارض موات میں جو گھاس ہوتا ہے کسی کے لئے اس سے روکنے کا حق ہنیں ہے، اور تیسری چیزاس مدست میں جس میں مسلمانوں کی شرکت بڑائی ہے وہ آگ ہے، بذل میں لکھا ہے کہ آگ میں شرکت کا ہونا وہ روشنی اوراس کی گرمائی کے اعتبار سے ہے کہ اس میں کو من خدے ہے کہ اوراس سے دہکتے ہوئے انگار سے مراد ہنیں ہیں، مذ اس پر ان کو دینا واج ب ہے اور مذرو مرسے کے لئے لینا بغیرالک کی اجازت کے جائز ہے۔

باب فى بيع فضل الهاء

منهی عن بیع فضل الماء ۔ فضل محق ذائر لیعن این فرورت سے ذائر بانی کی بیع سے، لیعن بیسے لیکراس کو دیسے سے آپ نے منع فرایل ہے، بانی اگرصاحب مارکی ملکہ تیسے تی تواس کی بیع سے منع من باب المووف والاص الم بوگا، لیعن فلاف اولی بوگا، اور اگر غیر ملوک ہے تب یہ بنی تحریم کے لئے بوگ کما تقدم قریب طفر التفصیل۔

والحديث اخرج الترمذي والنسائي وابن ماجه، وقال الترمذي حديث صحيح، قال المعذري

باب في شهن السنوس

شن کلاب کاباب بو آگے آر ہاہے دہ تو مختلف فیرہے نیکن ٹمن سؤریشی اس کی بیعید بالقناق المدارید مائز ہے کو بعض سلف کا اس میں بھی انتظافہ بین بنائجہ بذل میں خطابی سے نول ہے، دکرہ بیعہ ابوہر مرزہ وجسابر وطاؤس و مجاہداہ

نهی عن شهن الکلب والسنی، اوراس کے بعدوالی صدیث میں مرد کا ذکر ہے بنهی شن الهوق خمن مرد تو عندالیم ورجا کر ہے اس لئے اس صدیث کے کئی تواب دیتے گئے ہیں، ان دو صدیقوں میں سے بہل صدیث کے ہارے میں امام تر مذی فراتے ہیں، ہذا صدیث نی استادہ اصفوا ہے۔ الی تو اذکر ۔ اور دوسری صدیث کے ہارے میں بذل میں المام تر مذی فراتے ہیں، ہذا صدیث نی استادہ اصفوا ہے۔ الی تو اندو دوسرا بواب نسخ کا میں بذل میں المصاب قال التر مذی غریب، _____ وقال النسان صدارت اور دوسرا بواب نسخ کا دیا گیا ہے، اور تیسرا بواب بیسے کہ یہ متوسش برجول ہے، بعن ہو بلی افوس ند ہوجنگلی جانوروں کی طرح توجود تکہ وہ غیر تعدور النسلیم، وقی ہے اس لئے اس کی بین نا جا کر ہے۔

مييث جاً برالتان الزج الترندي والنسان وابن ماجر، قال المندري -

باب في اشهان الكلاب

نهى عن شين الكلب ومهراليغي وحلواي الكاهن.

فرام المرسية المسمح المسيدة بين من كليسي من كيا كياب، الم مثانى واحد كا مذهب بي مع حفيه كيهال بيع معرب المرسية المرسي

یه حدید فی شانعید در حفابلہ کے تو کوانق ہے اور حنفیہ نے اس کا جواب یہ دیاہے کہ یہ حدیث اس زمانہ کی ہے جب امرکاب میں تشدید تھی حتی کہ ان کے تسل کا حکم دیا گیا تھا جو بعد میں عندالاکٹر منسوخ ، ہو گیا ، امرکاب میں تشدید کی بحث کما بالطہارۃ باب الوحنور من سؤوان کلی میں گذر چکی۔ وائی پرٹ اخرج آبنا دی والم والتروزی والنسانی وابن جراللانو اس صدیت میں دو برزر اور ہیں جن سے منع کیا گیا ہے مہرانبنی لینی زائیری ابرت جس کوم جازاً مہر کہا گیا ہے اور دوسری چیز حلوات کاھت، بعنی کا ہن سے اپنی تخفی باتیں اور راز معلوم کرنے کے بعد اس کی جو کھے اجرت دیا کہا نت پر سب اس کی جو کھے اجرت دیا کہا نت پر سب اس کی جو کھے اجرت دیا کہا نت پر سب حرام ہے، بلکہ اس کی بات کی تصدیق تو کھ ہے۔ اگر اس کے علم غیب کے اعتقاد کے ساتھ ہو الکوک الدری میں معاہدے کہ اگر کا بس کی تقدیق یہ جو تے کی جائے کہ بعض جنات ان کے تابع ہوتے ہیں اور وہ ان کو آگر کو بریں دیتے ہیں تو اس صورت میں اس کی تقدیق کون ہوگا۔

باب في شهن الخمر والميتة

عن الي هربريّ رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه ولله وسلم قال ان الله

اس کے بعدوالی روایت میں میت اور خنز پر کے بعد والاصنام کی زیادتی ہے لینی پیع صنم کو حرام قرار دیا آیا کوکب دری میں لکھاہے کہ بیع اصنام حرام ہے جبکا صنام کی بیع اصنام ہونے کی حیثیت سے پہلے تیکن اگر کوئی نشخص ان کی بیع کسی اور نیب سے کریے ہے جیکے اصنام کوئی نشخص لکھ یوں کی بیع کریے جس میں لکوئی کے قرابشہوئے اصنام بھی ہوں تو درج سے جائز ہوگی ایشر طبیکہ ان اصنام کو لکھ لیوں ہی کے دام میں فروخت کریے ، مگر یہ کہ ایسے خصکے ہا تھ بعد جائز ہوگی ایشر طبیکہ ان اصنام کو لکھ لیوں ہی کے دام میں فروخت کریے ، مگر یہ کہ ایسے خصکے ہا تھ بعد میں یہ علوم ہوکہ شیخص اس صنح کی تعظم یا عیادت کریے گا۔ اے داک کب میں سے

فقيل يارسول الله ارأبيت شعوم الميترة فانه يطلى بها السفن ويدهن به الجلود و ليستصبح

بھا اناس مفان: لا ھو ھونام -رہ جہراں بیر ایعنی حب آپ نے بھ میں ترکی تھے بھیران ڈمانی تواس برآپ میسے بعض محابہ نے عرض کس

مشرح الحريث المست المراس المرضي يمه في المراس المراس المراب على المراب المراب المراب المراس المراس المراس المر المرابيان سرايت مذكر حات) در المراس المراب المرابيطون يرطاح المراس وان كورزم ركيف كه لا) در ايس اي

سے اندریاں سربیت نہ سرجیتے) ادر می مرب آن و بیمروں پر حاجات ان و رم رہیے ہے ہے ، ادریے ، ان نوگ اس کے ذریعہ سے روشنی ماصل کرتے ہیں بعنی مصباح ادر چراغ میں اس کو جلاتے ہیں آپ نے فرمایا جسائز

نہیں، بلکر رام ہے۔

ں ضیرکو راجع کیا ہے انتفاع کی طرف، لہذا ال کے نزدیک منصرف بیٹے میں تہ ناجا نزیہے بلکہ طلقا

ولسل قائم بسيين انتفاع اس کے تمام اجزار سے ناجاتز ہے بجز اس کے کہجس کی تخصیص ہر مركه لعدائنون نے دس منتج س بعن حوشل وغیرہ کسی مجس جیز کے واقع ہونے سے ناماک باختلاف علمار مان کیااور وه به کهجمود کے نز دیگ فرزيك نامائرب اه (مل تحف) الم خطالي ني مي الا بعد درم كاتعلق بع كَمَّا يُدِمْسِ كَمَا تَقِدَمُ عَنَّ الْحَافظ) جِنَا يَخِدوه لَكِصة بين وفيردليل امرتنانعيكي ſĹ. سے انتفاع فی فیرالاکل شل الا رنان لعني دمن ج إنى كلام الحافظ وعرف بنع باطل سے، امام الوصد ل بوکسی عارض کی در میں ہنیں ،اس کی بیع بھی جائز ہے اورا بترسيحيي انتفاع واستصباح جائزيه اهائيس ضلاصه يركه تتجرميته كيابيع بس اختلافت عندالجمهور وهجمي ، وہ جی ناجا کزیہے اب مرکدام وانتفاع مائز ب توبيع وشرار معى جائز بوكي بينا نجرع ف الشذى مين عندالحنفيه سلك كى تحقيق كرنيجات. والتربعال اعلم-

عن المغيرة بن شعبة رضى الله تعالى عندقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليدوالدوسلم سع

باع الخبر وليتنكيض الخنازير

رشرح الحديث المست المنظم من الذي المشقص المشقص كمة تركه الطحصد كوجودها دار الاتا المساس المورة المسترح الحديث المستحد المسالة المستحد المستحد

تاكيدمين يه فهار سيهين كه توتحض عملات إب كي بيع اوراس كي تخارت سيم نبيس بيحالو اس كوچلسيني كه خزير مطلب فاسد موجائ كالعن مسجد مين خركي تجارت

باب في يبع الطعام قبل ان يستوفي

والحديث اخرج النفاري ومسلم والنسان وابن ماجر، قال المنذري

ت خر حرام بنيس سه، چنا نجر سخارى كى مديث الباب سب كرنزدل آيات

عن ابن عمروضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم قال ابتاع طعاما فلا يبعد حتى يستوفيه - اوراس كه بعداين عربى كا دومرى مديث بين اس طرح ب، كناف زمان رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم نيتاع الطعام فيبعث علينا من يأمرنا با نسقاله من المكان الذى ابتعنافي الله مكان سواة قبل ان تبيعه يعنى جزافا -

اس ترجمة الباب اوراس كي احا دبيث مين بيع الطعام قبل الاستيفار كي ممالغت بيه ي مدست ثاني نے کیلا خریدا ہووہ ت سے کہ کوئی شخص اس طعام کوجس أيصنع زبايلب الر سل کارقہ معصرت ميس امنية اه بكم فأدكي أ

اشتراه بكيل كى تيداحترازى بيس جس كا قريه باب كى مديرة اول بيجومطلق ب، اسى طرح باب كى مديث ثانى وثالث مين با وجود بيع جزاف كى تقريح كے اس كومنتقل كرنے كا حكم كيا گيا ہے، ادريا فقا بى تواسستي فارسے كى اقدم قريباان قبض كل شنى بحسر...

صيب اين عرض الله تعالى عنها الآول اخرج البخاري وسلم والنسائي وابن ماجه، والتّاني اخرج سلم والنسائي، والتّالث اخرج سلم والنسائي، والتّالث اخرج النسائي، قالله المنذري، والتّالث الخرج النسائي، قالله المنذري،

قال ابن عباس دضى الله تعالى عنهما : واحسب كل شيء شل المطعام - اس سے جعزت اين عباس كا مذہب معلوم بوگراكدان كے نزديك يدهم بالكل علم سب، أكة اس كه بعداس باب بيس دور واليس اور بيس حزن كا مفه ور فالسب -

والحديث اخريك الخرك وسلم والترمذي والنساني، وابن ماج بنحوه قالمالمنذري

له اس منظ كرضهاي سنخ مخلف بي، بعض ي آواسى طرح سيجس كويم نه اختياركيا بعن بتخفيف الجيم وليدرها بمزة ، وفي بعض المنسخ بدون بمزة مرُجا، وفي بعض النسخ يمرجَّى بتنفيل الجيم وبعد بإبغرة ، وفي بعض النسخ ، مُرجَّى .. وفي النهاية اى مُؤجلًا ومُؤخَّدُ ويمِمْ ولا يممَرُ وفي كمّاب الخطابي على اختلاف نسخ مُرجَّى ، بالتشديد للمبالغة ركذان تعليق الشيخ محد محوام، -

باب في الرجل يقول عند البيع الإخلابة

ِ فلابة بمعنی خدلیدا ور دھوکہ، بعنی کوئی تشخص سی چنری برم کے وقت یا نشرار کے وقت یول کے کردیکی و معوکہ او نقصان کی بات مذہون چاہیئے، بعیٰ قیمت میں زیادہ فرق مذہر نا چاہیئے دکیونکہ میں فتر میروفروخت کازیادہ تجربہ نیک ت عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما النارج إلا ذكر لرسول الله صلى الله تعالى عليه والروسلم اسنه يخدع في البيع مقال لمرسول الله صكى الله نعل عليه وأله وسلع: اذا بايعت فقل: الدخلابة من اس رصل سے مرادوہ صحابی ہیں جن کا نام حبان بن منقذ ہے، انہوں نے آپ سے اینامال لِياكِ مِينِ مِع كَمَّا مُدرِد صوكه كِيهَا جِالًا بنُونِ. اس روايت مين اختصار سبعه، بعد واتي روايت مين جوعضرت السروني الدرتعالى عند سيم وى ب اس مين اس طرح ب كدايك من وضعيف العقل تقير وه خرىدەفروخت كىياكرىتى*تىغە، يىغى خرىد* وفروخت كاتوابنىي شوق ئىھا. دكا بۆ*پ يرجاڭر خرىدوفروخت كىياكرقەق*ق ليكن تحقائس معامله ميں اناظى تو ان كے گھروالے حضوصلى الله تعالىٰ عليه آله وسلَّم كى خدمت ميں آئے اور اپنى پریشانی ظاہر کی اور پیومض کیاکہ پارسول الٹدان ہر حجردا تع کر دیجئے تاکہ یہ میکسی کیے خریدو فروخت مذکر حصنورصلیانٹارتنعا کی علیہ وآلہ وسلمہ نے گھروالوں کی شرکایت پران کو بلایا اور ان کو بیع ویشرار سیے منع کیا ،امہنوں <u>ن</u>ے رسول الترمچه سے بغیر بع کے صبر نہیں ہوتا، آپ نے ذماماکہ اچھااگر توبیع بنیں چیوٹرسکتا تو نمت آ هاء ولاخلابية تو بيرتزبع وشرارك وقت بالغ سيامشرى سي بيزلية وقت باديت وقت به مدیا کرکہ اے بھائی (ممن یامپیع) اور دیکھ دھوکہ کی بات بنونی جائیے۔ لكلام على كورث من حريد الفق السمديث سيام احدادر بعض على رفيدا ستنباط كياكه أكر ح دسترار کے وقت رنفظ کریے بعنی لا ضلامتہ و تواس کا فائده مرموكاكه اكراس بمع كيه اندرضين بابا كميا توخيار زدتعاصل موكا جمه رعلمار ونهم کخفیتر والشافعیتر مغبون کے لئے خیارغین حاصل ہونے کے قائل نہیں، اوراس صدیت کا جواب ا بنوں نے یہ دیا ٹائۂ واقعۃ حال لاعموم لہا، قال ابن العربي انه کام محصوص بصاحبہ لامیتعدی الی غیرہ ، اور امام مالک کا قولِ اصح بھی یہی ہے ،اور دوسا قول ان کا پر ہے لالخیار ابشرط ان پیلغ انغین تلث لقیمتہ، کم تغیون کے لیتے خیارعبن بولسے جس کی دجہ سے وہ اس سع کو نسخ کرسکتا ہے بشرطیکاس غبن کی مقدار تلث قیمت تک پہنی بو اسسے كم بوتو بنيس، كذا في بامش الترزي، اور بذل مين تقلاع في تخطابي امام مالك كا قول يرككها سے كتب صورت میں مشتری صاحب بھیرت مذہو اوراس کی بیع میں غین یا پاچاہتے اوّاس کو خیار حاصل ہوتا ہے اور

باب في العُـرُبان

عربات ضمين اوركون رارك ما ته اوراس كوع بون يمي كيت بين، اس ك تفسير تودكراب مي المام الك سين نقول س، صريت الباب مي سبع - فهي ديسول الله صلى الله تعالى عليه والمع ويسلم عن بيع العربان قال مالك وذلك فيما نرى وليله اعلم الخ

برج عربان کی تعرف بران مزاہر اس کی تفسیر فرمارہ میں کی گیا ہے حضرت امام مالک اس عربان میں منع کی گیا ہے حضرت امام مالک اس عربی کی تعربان میں کہ ایک خض دوسرے سے غلام دمثلاً ، خرید سے مااس سے دابہ کرایہ پر اے ادراس بیح یا اعادہ کے دقت مشتری یا مستاج یوں کہے کہ میں تجد کھے کویہ دیناد دسے دہا ہوں اس طور پر کہ اگریس نے یہ چیتر جھوڑی اور تہ خریدی یا کرایہ پر مذلی تو بھر جو کھی میں

نے تجھ کو دیاہے وہ تیرے لئے ہے اوراگر خریدلی یاکرا پر بر لے لی تو پھر پر دینار تمن اورا جرت ہیں شاہر ہوگا، بیع
عربان جم ورعلماء اورائم ہ ثلاث کے نزد یک تاجا ئز ہے ، ایکہ میں امام احمد اورصحابہ میں عروا بن عرسے اس کی
اباحث منقول ہے ، بذل میں بیر رہ کچھ کے بعد اخیر ہیں یہ ہے : قلت ویرد العربان اذا ترک العقد علی
کل حال بالا تفاق ، بعنی وہ دینار جومتر ہی یا مستا جرنے پیشگی دیا تقااس کو وابس بمرحال کیاجائے گا
بالا تفاق ، بعنی ان کے نزد یک بھی جوبیع عربان کے جواز کے قائل ہیں ، والٹر تحالی اعلم قال مخطابی و قدا ضلف بالا تفاق ، بعنی ان کے نزد یک بھی جوبیع عربان کے جواز کے قائل میں ، والٹر تحالی اعلم قال کو خطابی و قدا ضلف النال الناس فی جواز حدا البیع فابطلہ مالک الشاف فی الخیار کی ان المال کے المال الموری حمین النالی النول بالمال ، دابطلہ اصلی الرائی ایمنا ، وقدر وی عن ابن عمر وعرام اجاز حدا البیع ، دمال احدین حمین علامہ ڈرقائی باجاز نہ ۔ ای آخر ما فی البذل ۔ امام احدیث اس حدیث کی تضعیف کی ہے کہ یمنقطع ہے ، لیکن علامہ ڈرقائی نے اس تضعیف کی ہے کہ یمنقطع ہے ، لیکن علامہ ڈرقائی نے اس تفید نے کو سے کہ یمنقطع ہے ، لیکن علامہ ڈرقائی نے اس تفید نے کو سے کہ یمنقطع ہے ، لیکن علامہ ڈرقائی نے اس تفید نے کو ردکیا ہے ۔

به باب کمتی سند میں سے ابوداؤد دکے علادہ صرف ابن ماج میں ہے اور امہنوں نے میں صدف ابوداؤد والی اس میں ذکر کی ہے اس میں ذکر کی ہے بعثی عن عمرو بن شعیب عن ابدیعن جدہ، اور امام ابن ماجہ نے عربان کی تفسیم جبی ذکر کی ہیے قال ابوع بدالشرالع بان ان لیشتری الرجل دابۃ بھئۃ دینارفیعطیہ دینار بین عربو ٹافیقول ان لم اشتر المدابۃ فالدیناران لک اھ اور امام مالک نے مؤطا میں کہا بالبیوع کی ابتداء ہی اس باب سے کی ہے ، ماجام فی سے العربان ، وفالا وجرم العربان بینم العین وسکون الراویقال عربون وعربون بالفتح والصم، دیا ابھڑ قریعنی اربون) برآل العیسی فی الثلاث والراد ساکس فی الکل ہ الی آخروا ذکر میں اختراف اللغات وغیرہ۔

والحديث اخرجابن ماجروهذامنقطع . واستده ابن ماجد وفيه صبيب كانتب الامام ما لك وعب والشر بن عامرالاستمى ولا يحتج بهما، قاله لمنذرى _

باب في الرجل بيبع ماليس عندلا

عن حكيم بن الحزام رضى الله تعالى عنه قال يادسول الله إياتيني الرجل نيربيد من البيع اليس عندى انابتاعه له من السوق ققال لا تبع ماليس عندك الله

اس حدیت کیمفہومیں بین العبدالا آب اور بین الشنی قبل القبض اور بین ال غیر بغیرا ذرنرسب واضل ہیں میکن اس آخری صورت بیں جن بین نضولی میں علماء کا اختلاف ہے جو پہنے گذر چکا، حدیث کا مفہوم بیہ ہے کہ حقر حکیم بین حزام نے حضورصلی اللہ تعالی علیہ والہ وسلم سے عرض کیا کہ بعض توگ میرسے پاس آتے ہیں اور مجھ سے السی چیز خرید ناچا ہتے ہیں جو میرسے پاس ہمنیں ہوتی تو کیا اس صورت ہیں میں ان کیساتہ بین جو میرسے پاس ہمنیں ہوتی تو کیا اس صورت ہیں میں ان کیساتہ بین کرسکتا ہوں، بعنی پہلے

اس چیرکی بیع کردوں اور بچر بعد میں اس کو بازار سے خرید کراس شخص کودوں ، آپ نے اس سے منع فرمایا۔ والحدیث اخرج الترمذی والنسائی وابن ماجہ۔

لايحل سلف وبيع ولا شرطان في بيع ولاريج مالم يُضمَّى ولابيع ماليس عندك.

سرح الى بين اس حديث ما ابزار مذكور بين بس كان بيدا من ادريد المناس المان بيد المناس طال بتر من ادريع المتحرف المناس المن بين المركز المن ادريا مطلب يديع بيدا لمقروض المرتبان الموسكات الس كو مقروض كرماية بين كران بين المام الموية المولاي المولاية ال

باب في شرط في بيع

مصنف کی غرض میع میں مشرط واحد کے جواز کو بیان کرنا ہے جیسا کہ امام حمد کا مذہب ہے اور مصنف صفیلی ہیں، اس باب ہیں مصنف نے حضرت جابر کی مشرار جمل والی روایت ذکر کی جبیت واشتوطت حملانہ الی اھلی مصنف نے حضورت جابر کی مشرار جمل والی حدیث احضرت جابر فرماتے ہیں کہ بیس نے حضورت ملی الشرتعالی علیہ آلہ وہلم مصفرت جابر کی مشرار جمل والی حدیث اسے فروخت کیا اور بیس نے آب سے فروخت کی اور بیس نے آب سے فروخت کی وقت کی اور بیس نے آب سے فروخت کی اور بیس نے آب سے فروخت کی اور بیس نے آب سے فروخت کی تردیک مطلعت کی تردیک مطلعت

جائزها أورحنفيه ومثافعيدك نزديك مطلقانا جائزه وعندمالك لفرق بين المكان القرير سافت طومليكي شرطالكأنا عائز بهنيس جنفيكرشا فعيه شرط لكانا توجأ أزي النك نزديك ملی الله تعالیٰ علیه آله وسلم سفیدا ونت^{ط ر}بطور عادیت کے مدیمنه تک بعقد میں کوئی نشرط ہنیں تھی بلکہ سرے سے مشرط ہی منتھی آب نے اونٹ عاربۃ دیا تھا، ط معی لیے اور اسکا تمن مجی ، دولوں بی ہم نے کچھ کو دیے ئیں اس طرح ہے ائقا جو تفك كيا تقاحضور صلى الثرتعالي ب لگانیٔ اور دعامجی فرمانیٔ جس سے وہ ^م ن تيراا دنٹ لينا مقصود نہيں تھا اور بکيڑا اپنااونط بھی جو کہ تيرائبی مال ہے والحديث اخرج البخاري والترمذي والنسائي وابن ماج ، مختفرا ومطولاً، قاله للنذري _

بأب في عهدة الرقيق

من عقبة بن عامر رضى الله تعالى عندان وسول الله صلى الله تعالى على والدولم قال عهدة الرقيق ثلاثة ايام مسلم مرجم مهاكي تت ربيح اغلام كوواليس لين كى ذمه دارى تين دن تك رسى ب، يعنى الركوني شخف كسى مع بيان المذابر والديس المعام في قام بوقو تين دن كه اندر اندر بائع كه لئ اس كا دابس لينا ما دري ا یعی دالیس لینے کی اس کی ذمہ داری ہے بعنی بغیر بدینہ کے . اور اگر تین دن کے بعد کوئی عیب اس میں ظاہر ہوتو میں دیں متازم مرد میں مالا کے ذکری ومیس منہ

پھر بغیر بدینہ قائم کے مشتری کو والیس کرنے کا کوئی حق بہنیں۔
اس صدیت کا تعلق خیار عیہ ہے جہور علماء اور انمہ ثلاث کے نزدیک شتری کوعیب کی وجہ سے جوخیار
عیب صاصل ہو تاہے اس کا عام قاعدہ اور منابطریہ ہے کہ اگروہ عیب ایسا ہے کاس مرت میں اس کا مشتری
ہے بہاں پیدا ہوتا ممکن نہیں تب تو بغیر بدینہ کے مشتری اس میں کو والیس کر ممکر اسے ، اوراگر دہ عیب ایسا ہے کاس
مرت میں مشتری کے بہاں پر ابوسکر ہے بعنی اور یہ بھی احتال ہے کہ وہ پہنے سے ہو، اس صورت میں مشتری کو
ہزریعہ بینٹریٹ ایس کو اس میں میں میں میں اور یہ بھی احتا ہوگا وریڈ بہنیں جو بھی سے ہے ، پس گرمشتری یہ بیت
ہزریعہ بینٹریٹ تو اس کو اس میسے کے والیس کردیئے کاحت ہوگا وریڈ بہنیں، جبور کے نزدیک یہ قاعدہ کلیہ ہو کوئ
سسلہ اور جزئیدان کے نزدیک سے سنتی بہنیں ، امام مالک کے نزدیک اس میں ایک سے اور مشتری نے اس کے
میں مذکور ہے جس کا تعلق غلام اور یا ندی کی شراء سے کہ اگر وہ میں غلام یا باندی ہے اور مشتری نے اس کے

ن مارور ہے ۔ بن کا مسی علام ، در ہا میری کر اور سے ہے کہ سروہ بین علام یا با مدی ہے اور مسری ہے اسے در کوئی عیب یا یا تومشتری تین دن کے اندراندراس غلام یا با ندی کو بہر حال بغیر بینہ کے والیس کرسکتا ہے چاہیے وعیب کیساہی ہو مگریہ ان کے بہاں اس صورت میں ہے جبکہ بائع نے برارت من کل عیب کی شرطامہ لگائی ہو ، انگر انگاز ہو آتا ہی کر میران مجموم میں منہ میں میں سے جبکہ بائع نے برارت من کل عیب کی شرطامہ لگائی ہو ،

راگردنگائی ہوتوان کے پہاں بھی پیسٹنہ نہیں ہے، بہرصال بہ حدیث امام مالک کی دکیں اور جمہور کے خلاف ہے نہور کی طرف سے اس کا بواب یہ دیا گیا ہے کہ بے صریث ثابت بہیں، بذل میں ہے وصعف احدین صنبل عہدة شالاث، وقال لا یتبت تی العہدۃ صریت وقالوا کم نسمع بھی مریحت بی عامرشیئا، خطابی فرماتے ہیں کا فالزل

وعهدنة السنة من تجوّن والجذام والبرص، ولاعمدة الأنى الرقيق خاصة وحذا قول اهل المدينة وابن المسيب والزمبرى بيعى برى برياريان جيسي جنون جنام ا دربرص ان مين عهدة الرقيق كى مدت برطه جاتى ہے تين دن كے پيجائے ايك مال ہے، وہ ذماتے ہيں كہ المرث افعى اس ميں مة ئين دن كا اعتبار كرتے تھے مذايك سال

کا۔ الی آخر النظاف وریزل میں کہتا ہوں اور کو طامحہ میں ہے: اسٹالعرف عبدہ الثلاث والمحکدۃ السّنۃ الو کہ عم ہنیں جانتے کہ عہدِۃ الشّلاث اور عهدِۃ السنۃ کیا ہوتا ہے، مگر ریکہ آدی تین دن کی یا ایک مال کی شرط لگاتے

تو کیروه شرط معتر تروگی مین عهدة الرقیق کوئی ستقل چیز بنیس ہے اس کا کوئی تبوت بی بنیں ہے مدیث مرفوع سے بال خیار مشرط معترا در ثابت ہے لہذا اگر مشتری غلام یا بائدی سخرید تنے وقت شرط لگاتے رد بالعیب کی مطلقا خواہ وہ تین دن کی ہویا ایک سال کی ہوتو اس حیثیت سے وہ معتر ہوگی کیونکہ خیار شرط شرعا تابت

اور ما پیمهاد

العالم الك في وطامين ترجمة قائم كيا والعبدة في الرقيق و اور مجواس كيه ذيل مين وه صويت مرفوع ذكر بهين كي جويها المسلم

بافيمن اشترى عيلافاستعلر فمرجد بهعيبا

مسلم سرج بهای تشریح ایمان تشریح ایمان خرین اس طرح بد قاستها «اور خطابی مین بجائے اس کے مسلم شرح بهای تشریح او قامت نظام میں اور کیمان تقل میں مسلم شرح بهای تشریح اور کیمان تقل میں کوئی عیب بایا کا مطلب یہ ہوگا کرچش محف نے قلام خریدا اور پیمان سے کمائی کوائی اور پیمان نے اس غلام میں کوئی عیب بایا اس کے یارہ میں مصنف میسلم بران کرنا چاہ دو اس غلام کو والیس کرسکتا ہے لیکن وہ آمدتی جو مشتری کوغلام کے دریعہ سے اس مدت میں حاصل ہوگا جس کی دو ہے اس کا کیا ہوگا وہ بھی غلام کے ساتھ والیس جائے گیا اس کا سستی خود مشتری ہوگا، اس یارہ میں مصنف نے جو حدیث ذرکی وہ یہ ہے۔

 عن مخلدين خُفاف الغفاري قال كان بيني وبين اناس شركة في عبد فا قتوية له وبعضنا عالبُ فَاعُنلُ

علىُّ غلة نخاصميَّ في نصيب الى بعض القضاة إلى ــ

مخارین خفاف کتے ہیں کہ میرے اور بعض کو گور کے درمیان ایک غلام مشترک تھا تو ایسا ہوا کہ ہارہ بعض شرکے موجود نہیں تھے، میں نے اس غلام کو کمائی پر کھاکراس کے ذریعہ سے کچھ کمایا، جب شرکے خائب ہیا تو اس نے اس غلام والی آمد نی میں سے ایسے حصہ کا مطالبہ کیا اور اس سئلہ کو قاضی وقت کے پاس نے گیا، قاضی صاحب نے محصم دیا کہ میں اس آمد نی میں اس کا بھی حصہ لگاؤں میں قاضی کے اس فیصلہ کے بعد حضرت عورة بن الزمیر کے پاس کے اور اس قاضی سے یہ صدیت مرقع جو حضرت عائمتہ سے مروی ہے المضرات میں ان کی، نیوی اُری کی یہ نیصلہ می جہنیں فلاف صدیت ہے مرقع جو حضرت عائمتہ سے مروی ہے المضرات میں ان کی، نیعی آپ کا یہ نیصلہ می جہنیں فلاف صدیت ہے میں عائمتہ میں الله م

اس کامضمون اویر وائی صدیت کے مضمون بی کی طرح ہے۔

قال ابود اؤد: هند أاسناد ليس بذلك-

الخراج بالضان كوبروايت عائشة تين مخلف مندول كرمائة ذكركيا ب- ان تين مي سه أيك مندير كلام كية

ماننا چاہیے کہ میسسکہ مشہورا خیاائی ہے بین مخفیۃ والشافعیۃ، اور وہ اختلاف یہ ہے کہ اوپر حدیث میں ہو سسکہ ذکورہ وہ امام مثنافعی واحد کے نزدیک مطلقا ہے خواہ سلعہ بعنی مہیع موجود ہویا ہلاک ہوگئی ہو، اور اس دوسری صورت میں تراد کا مطلب یہ ہوگا کہ مشتری مہیع کی قیمت واپس کرے اورام محد مجھی ان ہی کے ماتھ ہیں اور خین امام اوصنیفہ وا ہو یوسف اور امام مالک کے نزدیک یہ جکم مذکور فی لیحدیث اس صورت میں ہے جبکہ مہین خاتم ہوا اورائر مہیع ہلاک ہوگئی ہوتو بھر ان دونوں کے نزدیک القول قول الشتری مع بمید، ضیحین کی دلیل مہین خاتم ہوا اورائر مہیع ہلاک ہوگئی ہوتو بھر ان دونوں کے نزدیک القول قول الشتری مع بمید، ضیحین کی دلیل یہ ہے کہ اس حدیث کے بعض طرق میں تھرتری ہے اورا اختمان والسلعۃ قائمۃ جس کی طرف مصنف نے بہی خود اشارہ کیا ہے۔ بعض طرق میں اسلے کہ انہوں نے ترجمۃ الباب میں ، والمبیع قائم کی قید لگائی ہے۔

بہذا ترجۃ الباب میں حنفیہ کی تائید ہوئی۔
قصیب المسید ایر جو کچھ اب تک ذکرکیا گیا صربیت الباب کی شرح میں اوراس کے بعد فقیار کا اختلاف
ایک کیاس سیلت ایر سیاس اس صورت میں تھا جبکہ یا کع اور مشتری میں سے سی کے پاس بیپیزنہ ہو، اوراگر کسی
ایک کیاس سیلت ایم کے دیا تواسو قت سیلہ بیسے کہ جو بیپیز مشبرة للزیادة ہوگا وہ اولی ہوگا، اس صورت کے دیل میں موکلا محد میں بیپیز تھا تم کردیا تواسو قت سیلہ بیسے کہ جو بیپیز مشبرة للزیادة ہوگا وہ اولی ہوگا، اس صورت کے دیل میں موکلا محد میں ہے قائم اجبید ، فان کان المشتری قدارات میں امام میں امام محد نے تقریح کردی ہے کہ ان کی داسے اس میں امام محد نے تقریح کردی ہے کہ ان کی داسے اس میں امام محد نے تقریح کردی ہے کہ ان کی داسے اس میں امام محد نے تقریح کردی ہے کہ ان کی داسے اس میں امام مصاحبے مماقہ ہمیں بلکہ وہ اس میں امام شافع ہمیں کہا قدرسلف منافی بیان المذاہد ہو۔
میں امام صاحبے مماقة ہمیں بلکہ وہ اس میں امام شافع کے مماقہ ہیں کہا قدرسلف منافی بیان المذاہد ہیں۔

بإب في الشفعة

شفغه كيغوي إوراصطلاى من شفعه كينوى عن منه كيبيك، قال نقسطلان دهى في اللغة الفي على الاشهر معتنى كينخفيق وتنفتح من شفعت شفعت شخصة في من شفعت من معتنى من شفعت الشرك القديم على الحادث فيها ملك بعوض اود فتح الميارى بيس سه وفي النشرى المقدم الما المبين منظل من المنظم كي المنظم ا

دفی انشرط انتقال صفته شریب الی شریب کانت انتقات الی اجنی بمثال تو صاله سی و ایخ آلف العلام به شروعیها الا ماتقی می این برالا احدی انتخار با احدان تعریفیات میں جمہور کے مسلک کی رعایت کی گئی ہے جن کے نزدیک شفته کا شوت صرف شریک کے لئے بوت اس بخلاف تنفید کے کمان کے نزدیک شفته کا انتخصار شریب بین بہیں ہے بلکا ان کے نزدیک شفته بحق جوادی بوتا ہے اس کا مطلب ہے کہ احدالشریکین کا حصر جو بیع کی دج سے کسی جنین شخص کی طرف منتقل ہوگیا ہے دیوی سنتری اس کا منتقل ہوتا ہے اس کا منتقل ہوتا ہے بائع اس کا منتقل ہوتا ہے بائع کو بیا احدالشریکین کے حصر کا انتقال شریک آخری طرف جس کو ایسا احدالشریکین کے حصر کا انتقال شریک آخری طرف جس کو شفته کم اجابا ہے اس باحدول جو نکہ شریک آخری کو بیا نہ ہے خیراضتیا دی ہے بین شری کوری تا میں باحدول جو نکہ شریک آخری کو بیا نہ ہے خیراضتیا دی ہے بین شری کوری بیا نہ ہے بین انگ بات ہے کہ درہ اپنے اس حق کو بے بانہ ہے

مله کسی زمین یا سکان کی بیع کے وقت شرکت یا جوار کی وجسے احدالشر مکین یا بطور س کیلئے حق تملک عاصل بونا بنن المشتری،

اس لئے قسطلان نے شفد کی تعربیف میں بھٹ تمکلکِ تہری ای غیرافتیاری کہاہے، اس کی مثال ایس ہے جیسے وراشت کہ ایک وارث کے مال کا استحقاق غیرافتیاری طور پر مہتلہ، اسی طرح شفہ بھی ہے کہ شریعت نے احدالشر یکیں اور بڑوس کے لئے شریک آخر اور جار کے حصہ میں حصہ رکھاہے اگر وہ شریک جائے ہیں وہ سٹریک آخر کا وہ حصہ جوشخص آخر اجبنی بعنی مشتری کے یاس پہنچ گیا ہے اس کو اس سے اے سکسا ہے جتنے میں وہ بین مشتری کو بڑی ہے، اسی لئے بھا رہے فقہ اور نے شفہ کی تعربیف اس طرح کی ہے تملک البقعة بما قام مالی اشتری بین مشتری کو بڑی ہے، اسی لئے بھا رہے فقہ اور نے شفہ کی تعربیف اس طرح کی ہے تملک البقعة بما قام مالی اشتری بسبب الشرکة اوا بحوار، ہم معنی اصطلاحی میں معنی نغوی بھی ملحوظ ہوتے ہیں، چنا بخد بمہال بھی شفہ شریک کے حصہ کی طرف ملا تاہے ور ذبہ کا غایۃ تو ضبح لہ زا المقام) حصہ کی طرف ملا تاہے (و ذبہ کا غایۃ تو ضبح لہ زا المقام)

ربعة ارحائط لايصلح ان يبيع عتى يوذن شريكه نان باع فهواحق بله حتى يوذنه

آپ فرارہ بیں کہ ہرمشتر کی چیز کیفی مکان یا باغ میں شفعہ تابت ہے، شرکیین میں سے سی ایک کیلئے جائز بہنیں کہ وہ این احصابی اجہزی خصر کو فردخت کرسے بہمان تک کا پنے شرکی کو مطلع مذکر دیے بیس اگراس نے این احصہ تبال المایذان فردخت کر دیا تواس کا شرکی ہے۔ این احصہ تاریخ کا برنسبت مشتری کے۔

اس صدیت میں دومسئلے ہیں ایک وہی ادیر والااختلافی سسئلہ کہ حق شفعہ صرف متر یک ہی کے لیئے ہوتا ہے مشکی مشترک میں یاغیر شرکی بعین پڑوس کے لئے بھی ہوتا ہے ، دومرامسئلہ یہ کہ شفعہ کن کن چیزوں میں ہوتا ہے ، صرف مکان اور زمین ہی میں یا اس کے علاوہ میں بھی۔

شفعہ ن کے بین حدیث الباب المسلم بھی اختلافی ہے ، خطابی ف ر ماتے ہیں حدیث الباب سفعہ من کی کے بین حدیث الباب اس من منتبی کے منتبی کی ایک عدادہ دور مری چیزیں سامان اور حیوان وغیرہ میں بنیں ہوتا، تر مذی میں ابن عباس رضی الشرتعالی عنها کی ایک حدیث مرفوعاً مردی ہے ، الشریک شفع والشفعہ فی کل شبی مید دوایت تر مذی میں مرسلاً و مندا دونوں کی ایک حدیث مرفوعاً مردی ہے ، الشریک شفع والشفعہ فی کل شبی مید دوایت تر مذی میں مرسلاً و مندا دونوں

طرح مردی ہے، لیکن امام ترمذی نے روایت مرسلہ کواضح قرار دیاہے، اور پھراس کے بعد فراتے ہیں: وقال اکثر اصال علم انمائیکن الدور والارضین ولم بر والشفعة فی کل شک، وقال بعض اہل العلم الشفعة فی کل شک، وقال بعض اہل العلم الشفعة فی کل شک والاول اصح، سخفالا الاحودی میں «الشفعة فی کل شک، پرنکھا ہے وبہ قال مالک فی روایة، وهو تول عطار، اور المام احمد سے نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک شفعہ نقولات میں سے صرف جیوانات میں ہے، باتی منقولات میں بنیں، کذائی افتح رسخت والی دائی منقولات میں بنیں، کذائی افتح رسخت والی دیت اخری سے دائی دائی۔

عن هابرين عبدالله رضى الله تعالى عنهما قال انماجعل رسول الله عملى الله تعالى عليه والدوسلم

یعیٰ شفعہ ہراس مال مشترک میں ہے جس کو انھی تک تقسیم نہیں کیا گیا اور بھر جب ہر شریک کے حصہ کی حدود متعین کردیجا ئیں بعنی اس کی شرکت کوختم کر کے ہر شریک کا حصہ ممیزا ورجدا کر دیا جائے اور راستے بھی الگ الگ کر دیتے جاتیں بھرشفعہ نہیں رہتا۔

صدیت کا پر طلب لیاجائیگاکرمکان سنترک یا ارض سنترک کی تقیم کے بعد جوحی شفعہ سنرکت کی وجہ سے ماصل تھا، تقیم کے بعد جوحی شفعہ سنرکت کی وجہ سے ماصل تھا، تقیم کے بعد اب وہ بنیں رہا، اب اگر کسی دریث سے شرکت کے علادہ کسی اور چیز کا صدیب شفعہ ہونا ثابت ہوگا تو بھر یہ دوسری احادیث سے سنزکت نی العاربی اور اسی طرح جواد کا صدیب شفعہ ہونا ثابت ہے لہذا اس کی اس حدیث بیں نفی بنیس سے (بذل)

والحديث الزجال الدي والترمذي وابن ماجه، قاله المنذري

آھے اسی صنمون کی حدیث الوہر میرہ دصی الٹرنتالی عنہ سے بھی آر ہی ہے اذا قسمت الادین دیجہ لگت منا شفعیت، اخرچ النسائی وابن ماجر سندا ومرسل، قالہ لمنذری ۔

عن ابراهيدب ميسرة سمع عمروين الشريد سمع ابارا نعسم النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم يقول الحاراحي بسكت به -

سَقَبَ بمعن قرب کین آدی کابر وسی اینے پڑوی کا اپنے قرب و جواد کی وجہ سے زیادہ سخت ہے، یعن پنسبت اشخص اجنبی بین مشتری سے جس نے کسی کا مکان خریدا ہے۔ دلیا انحفیہ اوراس براشکال و بوال یہ صدف شفعہ لاجا ایجاد پیس تفیہ کی دلیل ہے، خطابی نے اس بہم ہے محتائ کشف و بیان ہے کیونکہ اس بیس شفعہ کا کوئی ذکر نہیں، ابدا اس بیس دونوں احتمال ہیں ہوسکتا ہے اس سے محتاج کشفعہ ہی ہو، اور ہوسکتا ہے اس سے مرادیہ ہو اخالی تن بالبردالمونة، بعنی آدی کا پرطوسی پڑوس کوجہ سے سے سے سے سے سے اس کا کہ اسکے ساتھ کھلائی اور ہمدردی اوراعانت کی جائے، اورایک نقد یہ کیا ہے کہ لفظ جارکا اطلاق سرکے پرجھی ہوتا ہے جس طرح کہ زوجہ برجھی جادہ کا اطلاق ہوتا ہے، تیسرا نقد یہ کیا ہے کہ اس موریث کی سے متنب اضطاب ہے اور وہ احادیث جن میں یہ ہے کہ شفعہ مرف متر کے کیلئے ہوتا ہے اس انیدھا خیار کی سے متنب اضطاب ہے اور وہ احادیث جن میں یہ ہے کہ شفعہ مرف متر کے کیلئے ہوتا ہے اس انیدھا خیار کی سے متنب اضطاب ہے اور وہ احادیث جن میں یہ ہے کہ شفعہ مرف متر کے کیلئے ہوتا ہے اس انیدھا خیار کی سے فی شنی منہا اصطاب ۔

خطابی کے پہلے نقد کا جواب بہ ہے کہ الجاراتی بسقہ اس صدیت میں کہا جا سکت ہے تقد کا جواب بہ ہے کہ بیش کی اس کے بعد والی روابیت میں شفعہ کی تھری ہے ، جارالداراتی بداراتجار ، دوسرے نقد کا جواب بہ ہے کہ بعض روابیات میں تھری ہے اس بات کی کہ جارسے مراد جا رہی ہے۔ شریک ہیں ، جیسا کہ ام طحاوی نے اپنی سند سے بیان کیا تھ قدروی عن رسول الشرصلی الشر تعالی علیہ والہ دسلم میاسیا بالشفعۃ بالجوار ، وتفسیر ذلک ہجوار ماقد صدیتا ۔۔۔۔۔۔۔۔ عن عمروب الشرید عن البیرة ال تلت یارسول الشرارض لیس لا صدیبہا قسم ولاری کے الا الجوارمیت قال الجوارمیت میں تھری ہے ۔ اس بات کی کہ جس زمین کے بارہ میں مائل نے ایک سے سوال کیا تھا اس میں میں قسم کی کوئی شرکت فی المیس یا شرکت فی الطربی کچے ہم نہیں تھی سوائے جوار مائل نے ایک سے سوال کیا تھا اس میں میں قسم کی کوئی شرکت فی المیس یا شرکت فی الطربی کچے ہم نہیں تھی سوائے جوار کے اوراس کے باوجود آیا نے تی شفعہ کو ثابت فولیا۔

ادر تبیرے نقد کا جواب یہ ہے کا ضطاب صرف بعض احادیث کے بعض طق میں ہے، اور بعض اس میں ایسی بھی ہیں جو ہر قرم کے اصطاب واختلاف سے عفوظ ہیں جیسا کہ صدیت کے بعض عن سمرة قال قال رسو ل اللہ صلی اللہ واللہ واللہ میں مدیت تعالی علیہ والدوسلم جار الدارات بالدار قال ابوعیسی وفی الہاب من الشرید وابی رافع والنس قال ابوعیسی حدیث معرة حدیث مسرق حدیث میں واقع میں مدید خوات میں اختلاف کیا ہے اس کو امام ترمذی بیان کرنے کے بعد فراتے ہیں والمصبحے عندا بال تعلم حدیث الحسن عن سعرة ۔ الی ایمتر الحریث الترمذی من اخر وابات و ترجیح بعض ما علی بعض و فی آخرہ سمعت محمد الیون کا الحدیث عندی میں عندی میں حالی دو الحدیث المرح البخاری والنسانی وابی ماجر، قال المتذری -

باب فى الرجل يفلس فيجد الرجل متاعه بعينه

اس ترجمة الباب اور صديت الياب كوسمجهن كے لئے اصل مسئلہ اوراس ميں اختلاف علماء كوسنتے ـ

بومال موماكبين سيآئے تودہ تمام مرتزجي بنيس دي ماني ليكن الرئسي خص كابعيه مال اس ہ میں ترجیج ہو گا کہ وہ مخصوص ششی ہوف اس کے معهد كاس مخصوص شئ سه كيام ادب ، مال وديعت دمال غصب دعارية به تو مالاتفاق سه، اس مال مخصوص من یں،اس میں اختکاف ہے،اتمہ ثلاث کے نزدیک وہ بھی داخل ہے ،حتفیہ کے نزدیک سبع اس میں داخل مہیں، کیونکہ تبدل ملکے حکما تبدل عین ہوجاماہے شرعا جیسہاکہ حدیث برسرہ - لک فيجيد الرجيل مالله يعيينه صادق نبس آنا، اسى لي حنفني كيت بر كمسئله مذكورهيس بالنع احق بالميسع مذبهو كاينكه اسوة للغهار موكا اورائمه ثلاث كے مزديك اس حديث كے مصدات میں میں میں داخل ہے اسی لئے وہ کیتے بین کر ہائع احق بالمبیع ہوگا، پیران ائم میں ایس میں بعض جزئیات میل خملاف عيهان بانع كوترجيح برحال بين بوكى مديون زنده بهويام جيكا بو ، اور مالكيد كے بهان مديون ر كي ميس توباكع كوترجيح بوكى بعن بالعاسق بالمبيع بوكا اوربعد الموت بنيس، اس طرخ الرمشترى نه بالعُ كو دِیا تھا توشانعیہ کے بہاں اس میں ہی عموم ہے کہ بائع کو دولاں صور توں میں ترجیح موکی اور مالکیہ لہ آگر مِنتے ی نے بائغ کو کچھ بھی صفیقت کا ادامہ کیا ہو گانب تو بائع کو ترجیح ہوگی، اور آگراس نے

یہ دوبوں اختلاقی مستلے شاقعیہ اور مالکیے کے باب کی انے والی صدیق سے مجھ میں ارہے میں اور صفیہ کے

مزديك بالغ كوكس مال مين تزييح مزبرة كي

اس کے بعد مانزا چا ہے گاس کے کہاں سے دہاں ہو خیرہ الرحل مالہ بعید کیساتھ برع کا ذکر منہیں ہے دہاں تو حنفیہ کے مسلک پرکوئی اشکال نہ ہوگا، دہاں پر حنفیہ کھل کر یہ کہیں گئے کہ مالہ بعینہ صرف درائع دعواری دغیرہ برجمول ہے مسلک پرکوئی اشکال نہ ہوگا، دہاں پر حنفیہ کھل کر یہ کہیں گئے کہ مالہ بعض روایات الباب ہیں ہے تو چو حفظ ہے کہ اس کا بواب علام سندھی نے ماشید کہ ترسی یہ دیا ہے کہ انہ محول مال الما خوذ علی میں میں میں ایک کہ انہ محول مال الما خوذ علی میں میں میں میں میں میں میں ایک کے ساتھ علی سوم انشارہ او المبیع ابشرط النجی ارتبار کی بھی بہت سے مراد مساومت ہے تھی خرید نے کے لئے با رقع کے ساتھ

له مربون مُفلِس یامُفَلِّس در شخص ہے جس کے ذمر اوگوں کے دبون ہول مگر دبوالیہ ہوجانے کی وجہ سے تسدید دین کے لئے اس کے پاس کچھ نرہو، دا کنین کے مرافع عندالقاضی کے بعد قاضی یو انتحقیق اس کے افلاس کی تقدیق کود ہے۔ بھاد کرنا، اور ہو چیز کھا کے وقت مشتری لیکراپینے گھر جاتا ہے بسند کرنے کیلئے، پیشئی مقبون علی سوم الشار ہے جس کو مبیع بھی کہ بیت کھر جاتا ہے بسند کرنے کے لئے ہو، اس می کی مبیع بھی ہما ہے نزدیک خالص بائع کا حق ہو تی ہے ، جیسا کہ تم نے قد وری میں پڑھلے ۔ وخیادالبائع کم بیغ مخروج المبیع عن ملکہ بخلاف خیادالمشتری، اس تفصیل مستلہ کے میان سے ترجمۃ الباب اورصیت الباب دونوں کا مفہوم ہم جھ میں جاتا ہے ، اس سے علوم ہوگیا کہ صدیت میں کیا مسئلہ ہے ادراس میں کیا اختمان سے ، ادر میری کہ صدیت اگر حنفیہ کے ضلاف ہے ، اور میری کہ مدیث اگر حنفیہ کے ضلاف ہے تواس کی کہا تو جیہ ہے ، فائڈ المحد والمنة۔

عن ابى هرميرة رضى الله تعلى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وألدوسلوتال ايمارجل المناف والمناف و

بعينه فهواحق به وان مات المشترى فصاحب المتاع اسرة الغرماء-

بائع کے اس بالمبیع ہوئے میں شافعیہ و مالکیہ کے جود وجزن اختلاقی مسئے ہے نے اوپر بیان کئے ہیں ان دونوا مسئلوں میں یہ صدیث مالکیہ کی دلیل ہے اور شافعیہ کے ظان ہے، اور کیم آگے دو صریق کے بعد ہوتھیری صدیث آرہی ہے۔ عن عمر بدن خلدة متال انتیاب احدید تنی صاحب لنا اخلس، نقال الاقضین فیس استا مصلی الله مسئل الله تقال علیہ والدویسلم، من اخلبی اور احدید وجل متاعه بعین نهواحق بقد یہ صدیث عرب خلاف اور امام شافعی کے موافق ہدیث عربی خلدة احرج ابن ماجه، قالل المنذری ۔

باب في من احيى حسيرا

مسئل مترجم بہما کی تشریح واخترا ف کم اواز بوسخ میں داستہ میں جا ہوا تھک کرمشی سے عابر استہ میں جائے ، یہ بات زیادہ تراونوں میں یائی جات ہو جو میں داستہ میں جائے ہوا تھک کرمشی سے عابر امریک ایسا بیٹھتا ہے کہ کھڑا ہونے کا نام بنیں لیما، اور بچراس کا مالک بجوراس کواسی حال میں بچور کر آگے چلدیتا ہے، مصنف کی غرص اس قرے کے اور طل کا حکم بیان کرنا ہے ، چنا پنج حدیث الباب میں ہے من وجد دابة قد عجز عنها الصلها ان بعلم رہے من مند مند وجد دابة قد عجز عنها الصلها ان بعلم رہے مند مند وجد دابة قد عجز عنها الصلها ان بعلم رہے من وجد دابة قد عجز عنها الصلها ان بعلم اللک مستبد جمان خدها ناحیا میں کہ جوشخص اس قرم کے جانور کوجس کو اس کا مالک جمور کر میا گیا ہو ایک اور پچراس کا احیار کر دیا ہے بین اس کو کھلا ہے جمور کر میا گیا ہو ایک ہو جا آ ہے ، امام احداد راسحاق بیا ہے خدم درت کر ہے جس سے وہ دوبارہ کار آمد ہوجائے فیہی آ ہو یہ اندراسی کا ہو جا آ ہے ، امام احداد راسحاق بیا ہے خدم درت کر ہے جس سے وہ دوبارہ کار آمد ہوجائے فیہی آ ہو یہ اندراسی کا ہو جا آ ہے ، امام احداد راسحاق

ابن راہویہ کا اس صدیت پرعمل ہے، اور مصنف بھی جونکہ غالبًا صنبلی ہیں اسی لئے ابنوں نے یہ باب قِائم کر کے حنابلہ کا مذہب ثابت کیاہے، اور حمہور یہ کہتے ہیں کہ پیرجا ذریعیٰ حسیرظا ہرہے کہ لقطہ ہے اورلقطہ کا حکم احادیثِ لقط میں اس کے خلاف مذکورہے، اور وہ احادیث اس حدیث کی برنسبت زیادہ سے اور مشہور میں ابدا النامی بر عمل موگا- من توليدات بمهلاف، مملك وضع بلاكت، يعن اليي ويران چگر جبال كهاس يان نه مون کی وچرسے جا نور کے ہلاک ہونے کا اندلینٹہ ہو۔

ب ك حديث اول كى سنديس اس طرح ب وقال عن ابات ان عام اللشعبى قال كى مند يس دواستاذين مات تحيل سے يہلے جو سندسے اس ميں ان كے استاد حمادين اور بعسد والى سندس استادابان ہیں، تومصیف پر کہ رہے ہیں کہوسی نے جب پرحدیث حماد سے بیان کی تنب توانہوں نے سند میں من الشعبی کہا، اوران کی سے ندیجو ایان سے سے اس میں اینوں نے بچلئے عن الشعبی کے ان عام الشعبی کہ نویا دو فرق بیوست ایک عن اور ان ای کا دوسراید که بهلی دوایت میں تعبی کا نام کا نام عامر مذکورہے۔

ب تومسئله مذكورہے ليبی انتفاع المرتبن سے کمٹ کی مرحون اگر کوئی جیوان سے سواری کے لائق یا دودھ کے قابل تو مرتبن کے جا مزسهد، بعن اس کا دوده وه خود روسه اوراگرسواری کاجا اورسه تواس برسوار بو، اوراس صورت میس کھاس دامہ اور خرچے مہتن ہی کے ذمہ ہوگا، دہی اس کو کھلاتے بلائے گا اور وہی اس سے نتقع ہوگا، وریہ مالک تومنتفع ہو ہی گا مالگ ہونے کی تینٹیت سے ، اوراسی کے ذمہ اس کا نفقہ ہو گا ایکہ ثلاث کے نزدیک مرتبن کا مشئ مرہون میے منتفع ہونا جائز بہنیں ،حنایلہ کا استدلال حدیث الباب ہی سے ہے اور مصنف جو نکہ صنبلی ہیں توبظاہران کامقصد کھی ہی ہے، حنایلہ نے بنفقتہ میں بارکوسسببی قراردیا ہے لین مرتبن نفقہ كےسبب اس كا دورھ دوه مكرا ہے اوراس برسوار ہوسكراہے ، جہورى طرفسے اس مديث كے دوجواب ہيں ، پیرکہ بیر حدیث منسوخ ہے ، یہ اس وقت کی بات ہے جب ربا کی حرمتُ نازل ہنیں ہو گی تھی ، پھرجب ربا

ى تحريم بونى تويه حديث مجى منسوخ أوكى، مرتبن كاستى مربون مستنقع بوناية كويا ايت دين سينتقع بونله مر وكل قرض بر نفعًا فهورياً قاعده كلييري، دوم إجواب يردياً كيام كم بمنفقت مين با بمسببينين بلكه وبا برائے الصاف ب اور میحلب کا بود مکہ فاعل مرکور بنیں کہ کون ہے، اسلے اس کا فاعل اصل الک ہی کو قرار دیا صائے گا، اور ، با ، الصاق کے لئے ہوگی اور الدر ، سےمراد جو تکه صدیث میں ذات الدرہ تو یوری مدیث کامطلب یہ موجاتے گا کہ ذات در کا دو دھ دویا جائے گا اس کے خرج کے ساتھ الینی جب ذات الدر کا ہالک، مالک ہونیے کی حیثیت سے اس کا دودھ دو سے کا تواس کے ساتھ اس کا نفقہ بھی اس کے ذمہ ہوگا اس صورت میں یہ مدیث مجهوركے قلاف ہنوگ۔

قال ابودائد : هرعند ناصحیح، مصنف بظاهر پر فرماد ہے ہیں کہ اس صدیت کے جومعی متباد ہیں کہ مرتبین اگر ذات در کا دورہ دوہے تو اس کا نفقہ بھی اس کے ذمہ ہے ، یہ کم ہمارے نزدیک میم وثابت ہے ، یعنی گو ظلاف قیاس بےبیکن بونکر صدیت تابت ہے اس لئے اس سے جو حکم سنت فاد ہور ہا ہے وہ مجم مح اور قابل عمل ہے،منسوخ اورفاسدنہیں۔

برس درب ماجر، قالالمنذرى - مارتری تین میرون بریشه واصل صابح ا باب الرجل یا کل من مال ولد کا سیدی این این میشود ماعت المرجل یا کل من مال ولد کا سیدی این این میشود دالحديث اخرجالبخاري والترمذي دابن مأجه، قاله لمنذري_

عن عمارة بن عمين عمته انهاساً لت عائشة رضى الله تعالى عنها: في حجري يتيم

افاكلمن مالدة فقالت قال رسول الله مبلى الله تعالى عليه وألدوس لم ان من اطيب ما اكل الرجل من کسیه، وولده من کسیه.

اعميهٔ عماره بسے روايت ہے وہ كہتى ہيں كميں نے حضرت عائشہ سے سوال كيا كم مرى كودا ور ماتحی میں ایک بتیم بچہہ مکن ہے وہ بتیم ان کا بیٹا ہویا ان کا پوتا رہذلی تو کیا میں اس كم البس سي بي كمامكتي بون ؟ اس يرحصرت عائث من جواب ديا كم صفوص في المترتعالي عليه وآله وملم كاارشاد ہے کہ بہترین روزی اور خوراک اور ی کی وہ سے جو خوداس کی اپنی کمائی سے ہو، اور آدی کی اولاد بھی اس کی كمائى سے بغذا ولا دكى كمائى خوداس كى اين كمائى ہے ، اس سے معلوم ہواكہ والدين كے لئے اولادكى كمائى ميں سے ليناطلال اورجائزيد، يعنى الرحيد بغيراس كى اجازت كي موريكن فقهار فياس كوها وت كيساته مقيد كياب يعىٰ عندالحاجة كم مكمات ، اوراكر ماجت بنوتو كيربغيرا مانت كيابنا ماكر بنس (بدل)

قال ابوداؤد: وجمادين ابى سليان زادفيه: اذا حتجتم وهوم سكر يعي حمادين الى سليان كي دوايت

میں صدیت مذکور میں عندالاصتیاج کی قید کا احدافہ ہے، ہم ادپر لکھ چکے ہیں کہ فقم ام بھی مہی فولتے ہیں کہ یہ حکم عندالاحتیاج ہے، مگرمصنف نے صدیت ہیں اس زیادتی کا انکار کیا ہے وہ اس کو ثابت بنیں مان رہے ہیں منکر قرار دے رہے ہیں، مصنف کی اس رائے پر حصرت نے بذل میں کلام فرایا ہے اور یہ کہ یہ منکر پنیس بلکہ زیاد و تقتہ ہے، والحدیث احرج الترمذی والنسانی دابی ماجہ، قالہ لمنذری۔

باب في الرجل يجدعين ماله عندرجل

ترجہ الی والے مسئلہ کی تشریح است بہلے قریب ہیں ہوباب گدواہے ، باب فی الرم لیفلس فیجدالبط المباد میں ادراس باب ہیں فرق دیکھنے کی خورت ہے جواس باب کی مدیث ہیں فوق دیکھنے کی خورت ہے جواس فاصب اورمرادق ومودع سے تھا (علی سلک لیحفیة) اوراس باب کا تعلق خاصب یا مدادق سے ہیں اور درد دیون خاصب یا مدادق سے ہیں اور درد دیون خاصب اور مرادق میں ہیں الدارق سے ہے ۔ یعنی کسی خص نے کسی کا الی چوری کرلیا اور چواس سارق نے وہ مال کسی کے ہاتھ فروخت کردیا اور چواصل مالک نے اس اپنی چیز کو اس مشتری کے بیاس دیکھا میں میں مدالہ میں مدید اور میں المبادق سے بیاس دیکھا، قواس کے بارسے میں مدید المباد میں مدید المباد کی مدید اللہ میں مدید اللہ میں مدید المباد کے اس میں مدید کے باس دیکھا، قواس کے بارسے میں مدید المباد میں مدید کے باس دیکھا تو وہ مالک بیاس کا زیادہ مستویہ ہے اور مشتری کے جا تھے کہ وہ بیچا ہے کہ ایست کردے کی اس میں مذاف ہے اور مدارت ہے جو حکم اس مدید بین مذکود ہے ، کہ ایست کردے کہ ایست کردے کہ یہ دور اس کے بارسے میں مہ وہ ان ہوریکہ وہ مالک مشتری کے سامنے بین میں مذکود ہے ، فیمار بھی اس کے بارسے میں میں وہ لئے ہیں مگراس طور پر کہ وہ مالک مشتری کے سامنے بین میں مذکود ہے ، فیمار بھی اس کے بارسے میں میں وہ لئے ہیں مگراس طور پر کہ وہ مالک مشتری کے سامنے بین میں اس کے بارسے میں میں وہ لئے ہیں مگراس طور پر کہ وہ مالک مشتری کے سامنے بین سے تابت کردے کہ یہ جزمیری ہے ۔ والی پر مشار کے ان سے میں ان مالک میں میں وہ لئے ہیں مگراس طور پر کہ وہ مالک مشتری کے سامنے بین سے تابت کردے کہ یہ میں میں وہ سے کہ ان میں کرائے ہیں مگراس طور پر کہ وہ مالک مشتری کے سامنے بین سے تابت کردے کہ یہ میں کردے کہ کے دور کے کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کی سامنے بین میں کردے کی کردیا کے کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کردی کے کہ کردیا کو کردی کردیا کو کہ کردیا کے کہ کردیا کو کردیا کو کردیا کی کردیا کی کردیا کے کہ کردیا کے کہ کردیا کے کہ کردیا کردیا کی کردیا کی کردیا کی کردیا کر

بابق الرجل ياخذ حقه من محتيده

عن عائشة رضى الله تعالى عنها أن هندا اممعارية جاءت رسول الله صنى الله تعالى عليه والم

يسلع فقالت الناما اسفيال رحيل شحيح الإ

حضرت عائشة رضى الثرتعالى عنها فرماتي بين كم حضرت معساويه كى والده بهست در رصى التثر تعسالي عبنهما

حضور ملی انترتعالی علیے آلہ وہم کی خدمت میں آئیں اور آکراہنے متوہرا پوسفیان کی شکایت کی کہ وہ بخیل آدی ہے اور وہ میرے خرچ کے لئے اتنا آئیس دیما جو مجھے اور میری اولاد کو کافی ہوجائے تو کیا میں اسکے مال میں سے بیغر اس کی اجازت کے کچھے لے سکتی ہوں، آپ نے زمایا ہال بقدر کھایت کے ایسکتی ہو، یعنی عرف و عادت میں عام طور سے جتنا کافی ہوجا آ ہے اتنا لئے سکتی ہو۔

مسئلۃ الظفر کی تشریح اور مذاہر لے تھے۔ اس مدیث میں جومسئلہ مذکورہے اس کانام ہے مسئلۃ الظفر رسیلۃ الظفر کی تشریح اور مذاہر لے تھے۔ ایک شخص کا دوبرے کے ذِمہ کوئی حق ہے جس کو دہ ادا ہمنیں کوا

سيرسف بن ماهك المك قال كنت اكتب لفلاك نفظة ايتام كاك وليهم فغا لطرى بالف ديهم

فاداهااليهم فادركت لهمون مالهم مشلهاان

یوسف بن ما بک کہتے ہیں کہ فلال خض ہو کہ بعض متیم ہوں کے متولی تھے میں ان کے خرچ کا صاب کتاب کیا کرتا تھا ایک مرتبر ایسا ہواکہ ان میتیم ہوں نے (لینی جب وہ ہو شیار ہوگئے) اپنے متولی کو ایک ہزار درہم کے ساتھ مغالط میں ڈالدیا، متولی نے ان کی بات کا اعتبار کرتے ہوئے ایک ہزار درہم ان کو اواکر دیا تو وہ یوسف جو ان کے محاسب تھے وہ کہتے ہیں کہ کچے روز بعد صاب کتاب کے میں ایک ایسے موڑ پر بہنچا جس میں میرسے لئے ہوئے اس کے بیات بہت آسان تھی کہ میں وہ ہزار درہم اُن کے اِن ایتام کے مال میں سے لے دوں، چنا نچے میں نے اس کے بارے میں اور درہم حساب بارے میں اس خص سے لین متولی سے معلوم کیا کہ اگر تم باری اجازی ہوتو میں وہ تم بار درہم حساب بار درہم حساب بارے میں اور تم بار درہم حساب

یس سے نکال اوں توا ہنوں نے مجھے منع کردیا اور حضور صلی انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی یہ حدیث سنائی ہوان کو ان کے باب کے واسطہ سے بنچی تھی اُڈ الامانۃ آئی من انتھناف ولائنٹن من خانگ کہ جس تحص نے کھے کو اپنا امین بنایا ہے اس کی امانت اس کو بوری بوری ہوالہ کر، اور جو یہ سے منا کھ خیانت کرے تو اس کے مما تع خیانت مت کر اس مسئلۃ الظفر میں امام احمد کی بھی حدیث دلیل ہے، لیکن جمہور یہ گئے ہیں کہ اس حدیث میں تو خیانت کہاں سے منع کیا گیا ہے اور کسی سے اپنا حق وصول کرنا وہ جس طرح بھی ہو بغیراس کی اجازت ہی کے مہمی پی خیانت کہاں ہے یوسف بن ما کہ جورادی حکایت ہیں وہ جن صاحب کے کالتب تھے لیمی متولی ایتام ان کا نام تو یہاں روایت میں مذکور مہیں، اور انہوں نے یہ حدیث اپنے باپ کے حوالہ سے نقل کی ہے اہذا ان کے باپ بھی مجمول ہوئے اس لئے اس اور والے متن کا راوی کون صحابی ہیں یہ تو معلوم نہ ہوسکا، اس کے بعد مصنف نے ہی متن بوایت ابوہ مربری مرفوعاً ذکر کیا ہے، قال المنذری وحدیث ابی ہر میرۃ احز چالتر مذی وقال جسن غریب ادھ (غون)

باب في قبول الهدايا

اس سے پہلے کہ النواج ہیں ، صدایا العال کے عوان سے باب گذر برکا جس ہیں مصنف نے ابن النّتبِیةَ
کی صدیت ذکر کی تھی، اور یہ باب ہو ہے مطلق ہدیہ سے تعلق ہے ، عمال سے اس کا تعلق ہنیں ہے لیکن ہرایا العمال ہی کے عوان سے ایک مستقل باب کہ اسالے ماداس سے ہی کے عوان سے ایک مستقل باب کہ اسالے معالم کی منا سبت سے تھا اور چونکہ مال کا مسئلہ بہت زیادہ اصنیا طاطلب ہے اسلیے دوجگا ہی کہ باب قائم کہا ہے ۔

عن ما ششة رضی الله تعالی عنها ان النبی صلی الله تعالی علیہ والد وسلم کان یقبل المهدیة ویشب علیہ ایعی آپ کی عام عادت شریفہ ہریہ تبول کرنے گئی اور پر بھی کہ آپ اپنے قہدی کو بھی ہدید دیا کرتے تھے ، خطب بی فراتے ہیں آپ میلی الشرتعالی علیہ والد وسلم کا ہدیہ تبول فرما تا یہ کاسن اطلاق کے باب سے ہے جس کے ذریعہ آپ توگوں کی تالیف قلوب فرماتے تھے ، اور مہریہ قبول کر کے اس کو کھا تا یہ آپ کی ایک خاص مثمان اور علامت تھی جس کا ذکر گذشت تہ آسمال کی آبوں ہیں گئی ہے اور صدقہ قبول نظریں گے ، اور مہریہ قبول کر کر گذشت تہ آسمال کی آبوں ہیں گئی آباس کی مصلحت ظام ہے تاکہ آپ دومرے کے احسان مند ہو کر اس سے مذریس (مذل) والحدیث اخرج البخاری والم ترفی ، قالم المنذری۔

وَانِهُمُ الله لاا قبل بعديوهي هذا امن احدهدية الاان يكون مهاجريا فرشيا اوانصاريا اودوسيا اوثقفيا، يه مديث يهال مخقرب سيس كوالم مرّمذى ني كماب المناقب كما يرس مفصلا ذكركيات

وه په که ایک اعرابی نے آپ کی خدمت میں ایک تاقہ بطور بدیہ ہے بہیش کی جس کو آپ نے تبول فرمالیا اور بھر بعد میں اس اعرابی کو اس ناقہ کے وض میں چھا ونٹٹنیاں عطاکیں مگر وہ اس پر بھی خوش نہ ہوا جب حضور صلی الٹر تعالیٰ علیہ اَلَّا کِلُمُ اللّٰهُ علیہ اَللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ

باب الرجوع في الهبة

مذا به بایمه کی تحقیق مع الدلیل ایسسلاختلائی ہے ، امام الک بنافی واجد کے نزیک وابب کیلئے رجوع ما البریاب کی بات بالید کہ وہ بہر باپ کی طف سے بیٹے کے لئے بوق باپ کے لئے رجوع فی البر جائز ہے ، ان حضرات کا استدلال باب کی حدیث نافی سے جس میں اس طرح ہے .. الا العلم نہ اللہ نیا بعد اللہ المام متانعی کی باپ کے علاوہ دستر اصول میں دوروایتیں ہیں ، اصح قول میں باقی اصول کا تھی وہی تکم ہے جو والد کا ، اور حنفیہ کے نزدیک اس کے برعکس ہے ان کے نزدیک وابر بسے کے لئے بدیہ اجانب میں رجوع کرنا جائز بنیں کو بیٹ المام کو عض من طابع و درنہ جائز بنیں کو بیٹ ایل بریم فرع کو بواس میں رجوع جائز بنیں ، نیز حنفیہ کے مؤیا الوابر ب اس میں رجوع جائز بنیں ، نیز حنفیہ کے مؤیا الوابر ب اس میں رجوع جائز بنیں ، نیز حنفیہ کے مؤیا الوابر ب الرجوع جائز بنیں ، نیز حنفیہ کے مؤیا الوابر ب الرجوع جائز بنیں ، نیز حنفیہ کے عند مالک دروی حدالا الواب الرجوع جائز بنیں ، نیز حنفیہ کے عند مالک دروی حدالا المان الوام میں توجوع الوابر الرجوع ایصا اور الحق میں توجوع الوابر الرجوع موجود الواب الرجوع موجود المان الموجود المی میں موجود کو موجود الموجود الموجود الواب الموجود کو الموجود کے الموجود کو موجود کی کو موجود کو

حنفيرى طفسے مریت الباب كى توجيم الدوسفيد نے جمهورى دليل بعن باب كى مديث ثان ، لا يحل اصل ان يعطى ولده ، اس سنتناركا بواب يد ديا ہے كہ ياستننار منقطع ہے ، لعن اس سے قصود رجوع فى الب كوبيان كرنا بنيں ہے بلك نفس تعرف فى ال الابن كوبران كرنا ہے ليعن عندالحاجة جوكم تفق عليم سكة ہے كہ باب كے لئے

بیٹے کے مال میں تقرف عندالحاجة مطلقا جائزیہے (کذافی الکوکپ ماشیم) اور پر جوحدیث میں ہے لا محل لاحد ان بعطى عطية الا اس كامطلب عدم حواز مهنيس بلكم قصديب كاليساكر نامنا سب بنيس جيب كماج آلب المايحل نلوا جدر دانسائل، اوراً من معنى يرأس حديث كوجمول كرتے كى حاجت اس لئے ہے ماكہ دومرى احاديث سے تعارض من برجن سے رجوع في المب كابوار ثابت بور باسے، اسى طرح العائد في صبت كالعائد في قيد " اس سے بھی عدم جواز پراستدلال درمیت بہنیں اس لیئے کہ دومیری روایت میں ہے کا لکلی بعود فی قیمتہ اسلیے كەفعل كلپ كوحرام نېيىن كهاجاسكتا، بلكاس سىمقصورت يىغ وتقنيخ ہے۔

الحديث الاواعن بن عياس شي الله تعالى عنها ورابخاري والم النسال وين جدو الحديث القال احتراب والنسائ وابن اجرة المستذري

مثل الذي يسترد مارهب كبش الكلب يقى الزولين المتخص كاهال جوم رف ك بعدائي يركوداي ہے گئے گی طرح ہے ہوتی کر کے اس کو کھاتے۔ آگے روایت میں پہسے کہ جب کوئی مشخص لیپنے ہدیے کو واکیس لینا جاسة قواس كوهوب له كوجا ميئة كدايت وابرب كوسب كرساشة كعزاكرت اورجوبديه وه ديكرواليس العربات

نوں کے سامنے اس کی تنتہ ہم رہے اور اس کے بعد بھیروالیس کرہے۔ اس صبیت مسیحی بہی معلوم بورہاہے کہ واسب کے لئے تی رجوع نابت سے جواز کے درجہ میں نیکن منايت بيمروتي اوركمينزين كى بات بين، والحديث اخرج النسائي وابن ماجر بخوه، قالة لمنذرى-

باب في الهدية لقضاء الحاجة

هدى له هدية عليما فقيلما فقداتي باباعظمامن إبراب الرباء اس صديب شني شفاعت يربدرة بول كرنے ير دعيدب ادراس كور شوت قرار ديا كيا ہے اسليك كرشفاعة س مشرعامندوب اليهب اوربعض صورتول ميس واجب بجي بوجات سي توجه كبعد ميس اس يربد يدلينا شفا كما الركو صَائِع كُناب جيساك بيع كماندرر بالييف سے اصل ميع بوك ملال تقى صنائع اور برباد ہوجاتى ہے۔

باب فى الرجل يُفَصِّل بعض ولده في النَّحَل

رجمة الباب واليمسئله كي انحل بعن عطيه بمتيض كااين اولادين سيبعض كوبعض يرترجح دبينا ارم عطیس بیشرغامد وم سے مدین میں اس کی مدمت آئی ہے ،اب یہ کہ مسلم المسلم من موم ہے یا ناجائز وحوام ؛ اس میں اختلاف ہے، جہورعلمار ومہنم ایرخلاف اولی اورمکر وہ ہے، تعض علمار چیسے الماج حدا وراسحات بن راہویہ ان کے

تزدیک تسویه فی انتخاره اجب، اور تفضیل حرام ہے، اب یہ کہ تسویہ سے کیام ادہے ؟ بعض شانعیہ دوالکیہ اورامام حر اور ہمارے امام محدے تزدیک اس سے مرادمیرات کے قاعدہ کی طرح للذکر مثل حظالا نتیبین مراد ہے، اوراکثر علمار کی رائے یہ ہے کہ زندگی میں جو دیا جا آم ہیں ذکر وائتی کا فرق معتبر ہنیں، چنا نچہ ایک روایت میں ہے سو واہین اولاء کہ وفا العطیۃ فلو کنت معصنلا احد الفضلت المنساء ، اخر چرسعید بن منصور والبیہ تی احد کفف، الم مرمذی مدیث الماب کے تقت فراتے ہیں : والعل علی ناعند بعض احل العلم سنتی ون السویۃ بین الولد حق قال بعض میں موروز الموری میں ولدہ فی انتخار والعظیۃ ، الذکر والانتی سوار، دھوقول سفیان التوری، وقال بعض الموری بین الولد ان لیعطی الذکر مثل حظالا نشیین شل قسمۃ المیراث وحوقول احدامی مدین الشعبی وانامۃ المیراث وحوقول احدامی المدیری میں المدید والمی المدیری المدیری المدید والمی المدیری المدین والد والمی المدیری والد والمی المدیری والمدید و المی المدیری والد والمی المدیری والد و المی المدیری والد و المی والد والمی و المی والد و المی والد و المی والد و المی والد و المی و المی والد و المی و المی والد و المی والد و المی و الد و المی والد و المی والد و المی و الد و المی و المیں والد و المی والد و المی والد و المی والد و المی و الد و المی و المی و المی و الدوری و المی و المی

ين سالم عن الشعبى عن النعمات بن بشير بضى الله تعالى عند-

مشرح السند مشرح السند اس مدیت کواپنے اپنے اسائدہ سے روایت کرتے ہیں سندگواں مذیرہ ، داؤد، تجالد امام اور یہ پاپنچ اپنی سے روایت کرتے ہیں، چنا پنچ کمآب الاطاف میں ابوداؤد کی اس سندکواس طرح نقل کیا ہے عن ابن صنبل عن ہشتم عن سیار ومذہ و داؤدین ابی ہند، دمجالد، واسماعیل بن سالم، خستہم فالشعبی اھ (ہذل) لیک اس سندکی تعبہ کھے الجمی ہوئی سے ،غور کے بعد تھی مجھ میں نہیں آتی۔

عن النعمان بشير رضى الله تعالى عنه قال انحلن ابى نحلا، قال اسماعيل بن ابى سالم من

بين العقرم انحله غلاماله الز-

مضمون صریت استیم کے استادوں میں چارنے قرائے ہیں کہ مجھ کو میرے والد نے ایک چیز ہدیں کی۔
تعیین کی فلام کے ساتھ کو میرے والد نے مجھے ایک غلام بہ کیا۔ اس کے بعد وہ کہتے ہیں کہ میری والدہ عرہ نے میرے والد بعنی بیٹر مصوری والدہ عرہ نے میرے والد بعنی بیٹر مصوری والدہ عرہ نے میرے والد بعنی بیٹر سے یہ کہا کہ حضور کی خدمت ہیں گئے اور آپ سے صورت حال بیان کی حضور کی خدمت ہیں گئے اور آپ سے صورت حال بیان کی حضور صلی اللہ تعالی علیہ والدو ہی ایمن میں میں ہی ہے اور ایسے اس میں ہی ہے اور ایسے کہا کہ میری میں میں ہے اور آپ سے صورت حال بیان کی حضور کی خدمت ہیں ، آپ نے بوچھا کہ ان سب کو بھی کیا تہما ہے اور بھی ہیں ہی ہے بین تعالی کو دیا ، امہوں نے کہا کہ جی اور بھی ہیں ، آپ نے بوچھا کہ ان سب کو بھی میں میں ہی ہے ہیں جی اس میں ہی ہیں ہیں ہی ہوں کے دیا اس میں ہی ہے ہی اور بعض کی دوایت میں جو دو سرا یا میں آپ نے فرمایا کہ یہ بھی کو دو بہنیں دیا ، اس بر آپ نے فرمایا اس میں ہوروں میں ہیں ہوروں میں ہوروں ہوری ہیں ہوروں ہوری ہیں ہوروں ہوری ہیں ہوروں ہوری ہیں ہوروں ہوروں

لفظ ہے <u>حد انتلجٹ ق</u>ے اس کا بظاہر مطلب یہ ہے کہ یہ کام تجے سے زمر دستی کوایا گیا ہے، بیعنی تم ہاری موی نے تم پر زور وال کراہ ساکرایا ہے جس کوتم خود میں ہنیں جا سہتے تھے خاشہ مدعلی ھذا خیری آپ نے فرایا کہ میں تو گواہ نہیں بنتیا، اس پرکسی اور کوگواہ بزائے۔

اس سے جہور کے مسلک کی تائید ہورہ ہے ترجۃ الباب والے مسئلہ میں کالیماکر تاحوام ہمیں مرف کر وہ ہے کیونکہ اگر حوام ہوتا تو آپ وہ سرے کو گواہ متالے کی اجازت کیسے دیتے، اوراس سے پہلے جو لفظ آیا تھا ھذا ہور اس سے فی الجملہ لمام احمد کے مذہب کی تائید ہوتی ہے ،اوراس کے بعدوالی روایت میں ہے قال لا، قال: فارد دہ لیعنی آپ نے فوایا کہ ایسے اس ہر کو والیس لیدو، اس سے رجوع فی المب کا جواز معلوم ہور ہاہے جو کہ اختمانی مسئلہ سے اور ابھی قریب میں رجوع فی المب جائز ہے اور ابھی قریب میں رجوع فی المب جائز ہے اور میں قرراہ سے وہ یہ کو عذائجہوں باپ کے لئے بیٹے کے تعین رجوع فی المب جائز ہے اور میں اختمال کی خدمت میں اشہاد علی المب کے بارے میں مشورہ کے لئے آئے تھے کہ ایا دہ ہر کردیں یاد کریں، اس کے بارے میں مشورہ کے لئے آئے تھے کہ آئے اور اس سے تابت ہوا کہ ایمی تک مبرکا تحقق ہی ان اور اس صورت میں فار درہ کا مطلب یہ ہوگا کہ تم اپنے اس ارادہ مرب کو ترک کردو۔
مزموات اور اس صورت میں فار درہ کا مطلب یہ ہوگا کہتم اپنے اس ارادہ مرب کو ترک کردو۔

مری زوم

سے اس مبدی باصرار فرمائش کی ، واللہ تعالیٰ اعلم کمتب روبال سے اس کی تحقیق کی حاجت ہے۔ والحدیث اسخرجہ البخاری ومسلم والنسائی وابن مها چر بنجوہ ، واسخر چالیخاری ومسلم والتر مذی والنسیائی وابن ماجہ ، من حدیث حمید بن عبدالرحمٰن بن عوف ومحدیث النعمان بن بشیرع ل تعمان بشیر قالہ المنذری ۔

باب فى عطية المرأة بغيراذن زوجها

كَتَابِالزَكَاةَ مِيْنِ ، بابِالْمُرَاةَ تَصْدَقَ مَن بيت زوجها ، گذرچكائ ، اس باب كى احاديث بركلام وبإن گذر گيا ، اللم بخارى نے باب با ندھاہے ، حبۃ المرأة لغيرز وجها ،

باب في العُمري

اوراس كے بعد دوسرایاب آرباہے مباب في الرقبي،

عمریٰ کی تعرف اوراس کا حکم شری ایم کا در رقی مبری دوخاص صورتیں ہیں ہوزمانہ جاہلیت میں از کا حقیں، ان دونوں ہی کے بارسے میں روایات منعا وجوازا مختلف وار دہیں جیساکہ دونوں بالوں کی روایات دیکھنے سے ظاہر بورہا ہے، لہذا ان دونوں کے بارسے میں نقبار کی رائے معلوم ہونی چاہیے، نیز ہرایک کا طریقہ و تعرفی عربی کی صورت یہ ہوتی ہے کہ ایک شخص دوسرے سے کہا ہے داری بھی کا مربی کی صورت یہ ہوتی ہے کہ ایک شخص دوسرے سے کہا ہوں، تیری عربی کی ایوں کہ آ ہے اورائی شال کے نزدیک اگر کوئی شخص کسی سے اس طرح کہ دے تو بھر یہ جائز ہوں کہا داورائی شلاث کے نزدیک اگر کوئی شخص کسی سے اس طرح کہ دے تو بھر یہ جائز ہوں کے لئے بہیں بلکہ مُخرک کی تیری اس میں انام مالک کا اختمان ہے وہ بعد اس میں دو وہ کے بعد اس کے بعد اس کے اوراس کے انتقال ہے وہ بعد اس کے بعد اس کے ورث کے لئے ہوگا، گویا عربی کی قید کا اعتبار مہیں، اس میں انام مالک کا اختمان ہے وہ

فراتے ہیں کہ عریٰ کی دوصور تیں ہیں اگر مُحمر نے صرف وہ الفاظ کہے جو اوپر گذر سے بعن ، داری لک عمری، اس صورت میں تو وہ مرکان معرلہ کیلئے صرف اس کی ذندگی تک کیلئے ہوگا اور اس کے مرف کے بعد مُحمر کی طرف لوٹ آئے گا، اور اگر سبہ کرنے والے نے ، داری لک، کے ماتھ ، ولعقبک بعدک ، بھی کہاہے تب تو یہ بہہ بیشہ کے لئے نا فذہ و جائے گا اور موت مِنْ مُرلہ کے بعد اس کے در تا رکے لئے ہوگا، اور اگر بہہ کے وقت یہ زیادتی بہی تھی تو بھر موت معرلہ کے بعد وہ مکان وابب کی طف ہو ہا آئے گا۔

دراصل پراختان مقیقت عری پرمتفرع ہے عالی مجمور عری کی حقیقت تملیک ارتبہ ہے بعنی عین دار کا مالک ہزادیا، اور امام الک کے نزدیک اس کی حقیقت تملیک المنفعة ہے اسی لئے ان کے نزدیک معرلا اصل مکان کا مالک ہنیں ہوتا، اور مذان کے نزدیک اس میں میراث جاری ہوتی ہے بعن میں جیٹ الملک، اور اگر مبہ کے وقت میں اس نے ملک و لعقب بعدک، کہا ہوتو اس صورت میں ان کے نزدیک اس کے اندر میراث جاری ہوگی بعن وہی نفعت کے لیافا سے، لامن حدث الملک ۔

صیب ابی سربرة رضی انترتعالی عنداخرج البخاری وسلم والنسائی، وصدیت جا برمن طربیّ ابی سلمهٔ اخرج بخاد؟ وسلم والنسائی، ومن طربیّ عردة عنداخرج النسائ، قاله المنذری، دالحدیبت الرابع من صدیت جا بر بلفظ، ایمارجل ایم عمری له ولعقیّه الحدیث اخرج سلم والترمذی والنسائی و ابن ماجه بنخوه، قاله لمتذری ـ

بابفالرقبي

رقبی کی تعرفی اور اسمیں ایک بیمی ایک به کاطرافیۃ ہے عمریٰ کی طرح ، جس کی صورت یہ موت ہے کہ ایک تعرفی ہے کہ ایک بیمی ایک بیمی ایک بیمی ایک بیمی کیے ، داری لک رقبیٰ ، یا ، ارقبتک داری جبرال طلب المحسن المحس

رقبی کے حکم میں اختلاف ہے امام شافعی واحد کے نزدیک جائزہ مثل عربی کے ، اور امام اوصنی خرو مالک کے نزدیک ناجائزہ ، صاحبی میں سے امام ابدیوسف امام شافعی کے ساتھ ہیں، اور امام محد امام صاحبے ساتھ اور منشأ اختلاف یہ ہے کہ ان حضرات انکہ اربعہ کا حقیقت رقبی میں اختلاف ہور ہاہے کہ وہ کیا ہے، قائلین جواز کے نزدیک اس کی حقیقت تملیک بشرط فاسد ہے ، شرط فاسد سے مراد اس کا یہ کہنا کہ اگر تو پہلے مرسے تب میرا، اور

اگریس پیلے مرون تب یہ تیرا، ان حضرات کے نزدیک تملیک باقی رہ جاتی ہے اور یہ شرط فاسد کا لعدم ، المب ذایہ تملیک چھے ہوگا، ادر جو نقبہ ارقائل بالجواز بہنیں ہیں ان کے نزدیک اسس کی حقیقت تملیک بنہ میں ان کے نزدیک اسس کی حقیقت تملیک بنہ میں بلکہ تعلیق التملیک علی خطر ہے جس میں قماد کے معنی پائے جاتے ہیں جو کہ ناجا کر ہے۔ حدیث جابر رضی انٹر تعالی عند اخرج التر مذی والنسائی وابن ماجہ، وحدیث زید بن ثابت اخرج النسائی وابن ماجہ، وحدیث زید بن ثابت اخرج النسائی وابن ماجہ، وحدیث زید بن ثابت اخرج النسائی وابن ماجہ، قال المن ذری ۔

بابفى تضمين العارية

مسئلة الماسين والبيائم الدر بيره المستار العن الكركوني شخص كالى وهائع المورت الماسين المركوني شخص كالى وهائع الموات المسئلة الماسين تعدى كه الماك وهائع الموات المسئلة المسئل

شرح الحاريث الميذ سيم ادصاحب ير، يعن جشخص نے کسی کی جوچیز نے رکھی ہے (ماریڈ) تواہ اس مشرح الحاریث کے ذریس سے حت کے اس کو ادارز کر سے

____ ادا کا تعلق میں ماوجب سے مقابے اور قصنا وضمان کا تعلق مثل ماوجب سے توان مدیث میں ادا کا ذکر ہے نہ کہ ضمان اور قصنا کا جس کا تقاضا یہ ہے کہ عادیة میں ضمان بنیں ہے سنٹی مستعاد اگر موجود ومحفوظ ہے تو اس کو دالیس کرنا واجب سے اور اگر صالحے ہوجائے ہے۔ توجیم اس کا مثل نعنی ضمان واجب بنیل .

اس کو والیس کرنا واجب سب ادرالرضائع ہو جائے ۔۔۔۔ و بھراس کامثل یعی ضمان واجب ہیں ۔

پس اس روایت کا حاصل ہے ہوا انسادیہ مؤداۃ ۔۔۔۔ اوراگر عادیت میں میان ہوا کہ انسادیہ مؤداۃ ۔۔۔۔۔ اوراگر عادیت میں میان ہوا کرتا تواس کے لئے اس طرح ہوتا العادیۃ مضمونۃ ، حالانکہ باب کی ہوی صدیت میں تقریح اربی ہے کہ عادیۃ مضمونہ ہیں بلکہ مؤداۃ ہے، بھراگے دوایت میں یہ ہے، خوان العسن نسی فقال حوالین الفاق الفاد الفاق واجب ہیں، تمادہ عدید ، یہ ترام کا کلام ہے کہ ہمارے استادیس یہ کہتے تھے کہ مستعلی میں ہوتا ہے اس پرضان واجب ہیں، تمادہ یہ میں کہتے تھے کہ مستعلی این ہوتا ہے اس پرضان واجب ہیں، تمادہ کا اینا گان ہے دیکہ دہے ہیں کہ شاید ہاتا واب ارتاد این بیان کردہ صدیق بھول گئے تعنی علی الید ما افذت الا یہ قمادہ کا اینا گان ہے دیکھ درہے ہیں کہ شاید ہاتا واب این بیان کردہ صدیق بھول گئے تعنی علی الید ما افذت الا یہ قمادہ کا اینا گان ہے

جومیح بنیں، ده پیمجه رہے ہیں کہ حسن نے جو حدیث مرفوع نقل کی ہے وہ مقتفی ہے صنمان عادیۃ کو، حالا نکہ اسما بنیں، الفاظ حدیث کا تو تقاضا خود یہی ہے کہ ضان مزہ و تا چاہیئے (بذل یا بینان)

والحديث اخرج الترمذي والنسائي وابن ماجه. قالم المنذري

عن امية بن صفوان بن امية عن ابيه اندرسول الله صلى الله تعالى عليه والدرسلم استعارمينه ادريعًا يوم حنين فقال اغصيه يا محمد وقال: بل عارية ومضمونة و

العادية مؤداة والمنحة مردودة والدين مقضى والزعيم غارم ولين عارية كاستى كواس كمالك تكسيم في المنحة مردودة والدين مقضى والزعيم غارم ويني كاذكر باديا أي كله يعنى كوئ تكسيم بني كاذكر باديا أي كله يعنى كوئ دوده والاجالؤر ياكوئ يعل دار درخت جوكمي كوچندروزكيك برائه انتقاع دياجات ، اوردين كاداكرنا واجب اور كفيل ضامن بوتاس، زعامة بمعنى كفالت، اورغارم ما خوذ ب غرم سے يس كمعنى شى لازم كا داكرتا - دالى دالى دالى دارى وابن ماج مختقا ، قالم المنذرى .

عن عطاء بن ابی ریاح عن صفوان بن یعلی عن آبید. اس روایت بین اسی طرح بے بس سے معلوم ہوتا ہے کہ صاحب قصد اور عادید پر دینے والے بعلی تقے ، صال کد گذشت تر روایات میں پر ہے کہ وہ صفوان بن بعلی تقے ، ولم سِتحض لدفی شنی من الشروح التی باید مینا فلیفتش. والحدیث احر جالنسال ، قالم لمنذری ۔

باب فين انسد شيئا يغرم مثله

یعی جوتخص کسی کی چیز خراب اور صالع کردے تواس کواس کا منان دینا برگا۔

وجوب صنمان كاضابطم استرجمة الباسب مصنف كى غرض صنان المتلفات كوبيان كرناهي ، اورصابطاس وجوب صنمان كاضابط المستام كايب كارت كارت البيارك دوتسميس بين ذوات الامثال اور ذوات القيم قسم اول م

ضمان میں مثل واجب بوتا ہے بعن مثل حسی، اور قسم نان میں مثل معنوی واجب بوتا ہے بعن تیمت، مکیلات اور موزونات دوات العمثال میں سے بیں ، اور حیوانات ذوات القیم میں سے بیں ۔

عن انس رضى الله تعالى عندات رسول الله صلى الله تعالى عليد وألد وسلم كان عند بعض نسائه

فارسلت احدى امهات المؤصنين ك

آج کے کمال حسن معاشرت کی حکایت ایمن نسارے مراد حدیث عائشر رصی الله تعالی عنه ابین، ایمن کے کمال حسن معاشرت کی حکایت ایمن کی مرتبہ کا واقعہ کے حضور صلی اللہ تعالی علیہ والدوسلم

له دراصل آدی کے پیمش واشتغال کے وقت اس کیلئے تضیعت مفیدا در کوئڑ بنیں ہوتی اسلے آپ نے اس وقت کوئی نصیعت اور تنبیہ بنیں فرائی، بعد میں جب ان کا غصہ اور پھڑاس نکل گیا تو وہ خودہی معذرت فرانے نگیں بلکہ تلانی کی صورت دریا فت کرنے لگیں ۔۔۔ ہوگئیں اور ایک دم کہنے لگیں یارسول اللہ اِما کفادة ماصنعت یعنی یہ جو کچے میں نے کیا اسکی لائی کی کی صورت ہوسکتی ہے ، تو آپ نے فرمایا اناء مشل اناء وطعام مشل طعام ، چنا بخر حضرت عائشہ اس پلیٹ کے بدلہ میں ایک دوسری پلیٹ اندر سے لیکر آئیں ، چنا بخراس تقسعہ مکسورہ کے بدلہ میں وہ تصعبہ صحیحہ اس قاصد کے بدست جو کھانا لیکر آیا تھا بھی گئے۔ اگے دوسری روایت میں یہ بھی ہے : حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے صفیہ جیسا کھانا بنانے والی کوئی عورت ہنیں دیکھی، وہ فرماتی ہیں کہ جب اہنوں نے کھانا بناکر حصنور صلی الشرقعالی علیہ والدوسلم کے لئے بھیجا فاحد نہ فن آ دنسکی تو بھی خصر بھی تھراگئی۔

ہم نے ترجمۃ الباب كى تشريح ميں كہا تھاكہ مصنف كى غرض اس باسسے منان المتلفات كوبيان كرناہے ليكن تصعبر اورطعام ذوات الامثال ميں سے نہيں ہيں. ابداان ميں ضان بالمثل نہيں بلكہ بالقمت ہے، مگر جونكہ يرحقيقة ضان تقا ہى نہيں السلنے كہ دونوں بليٹين حضوص الترتعالي علية الدولم بى كى ملك تقيس، كودن كا كمرسان زوج بى كى ملكيت بوتاہے، بلكاس معقصود تعليب فاطر صفيد تھا فلا اشكال -

مديث النسريني الثرتغاني عندا خرج البخاري والترندي والنسائي وابن ماجه. وحديث عائشة رضى الثرتغالي عبنا اخرج النسائي قالالمنذري -

باب المواشى تفسد زرع قومر

ان ناقة للبراء بن عاز يبرضى الله تعالى عند دخلت مانظر مل فانسدته عليهم فقضى رسول الله

صلى الله تعالى عليه والدوسلم على اهل الامرال حفظه إبالنها روعلى اهل المواشى حفظها بالليل-

حصرت براربن عازب کی اونشی کسی شخص کے باغ میں گھس گئی ادراس کو خراب کر ڈالا، تو اس موتع پر حضورہ کی الا لہ تعالیٰ علیہ والدوسلم نے فیصلہ فربایا کہ باغ اور کھیت والوں کے ذمہ ہے اپنے باغات اور کھیتوں کی حفاظت کرنا دن میں، اور ارباب مواشی کے بی میں یہ فیصلہ فربایا کہ ان کے ذمہ ہے اپنے جالوروں کی حفاظت اور نگرانی رات کے وقت میں لین جالوروں کورات میں تو یا تدھ کر رکھا جائے تاکہ می کاباغ اور کھیتی خراب رہ کریں، اور دن میں کھیت والوں کی ذمراری ہے کہ دہ اپن چیز کی حفاظت خو دکریں۔۔

مسئلة الماب من مزام ب تمم اس مديث معدم بوريا ب كالردات ميك كالمثيك دوس في

عن البراء بن عازب وضى الله تعالى عند قال كانت له ناقة ضارية - ناقد ضاريه وه اونتى بوكهلى محرف كى وجه الله الله تعالى عند الله والله عادى بوء حضرت برادبن عازب في إينا يدوا قعد تودميان كياكدان كايك اونتى اليهن هى اور يوم صنوصى الله تقالى عليدواً له ولم في مناه مناه عليه واله ولم في مناه عند الله والحديث الزيال قالم المنزرى -

المشركتاب البيوع

الخكيك البالقضاء

اوربعض فوں میں ہے مکآب الاتفیۃ ، ایام تریزی رحمہ انٹرتعائی نے کتاب البیوع کے بعد کتاب الاحکام عوان قائم کیا ہے، اورمصنف نے کتاب العقام دونوں کا حاصل ایک ہی ہے . صرف تعبیر کا فرق ہے ، اسلنے کہ اسکام سے مراد تریزی میں اسکام قاضی ہیں ، لہذا دونوں کا حاصل ایک ہی ہوا ، کتاب البیوع اور قضا میں مناسبت ظاہر ہے دہ یہ کہ ہوج اورمعا لمات ہیں بساا وقات اختلاف ونزاع دونما ہوجا آ ہے جس کے نیعد کیلئے قاصی کی طرف رجوع کیا جاتا ہے ، کتاب الاحکام کا عنوان می بھی ہے جس کو انہوں نے تقریباً کتاب کے اینے رہیں کتاب الفتق کے بعد ذکر کرا ہے ، مدتا ہوجا کہ بعد ذکر کرا ہے ۔

باب في طلب القضاء

عن ابى هريري رضى الله تعالى عندان رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم قال من ولى القضاء فقل ديج بندرسكين ك

مشرح الحديث الموکب الدري مين و فقد ذرج بين سياس که مين يکھ بين وه بيش کے لئے معيبوں مين ميتلا محميب الموک الموري الموري

عن ابن برييدة عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليدوالدرسلم قال القضاة ثلاثة، ولحد في الجنة واثنان في النار الا ..

اس مديث كا حواله مارس يها لكراب لخراج من ماب في العوافة ، من گذر چكاب-

یعیٰ قاحتی تین آم کے بوتے ہیں جن میں ایک قسم توجہ نت ہیں جائیگی اور دوجہٹم میں بوجہ نت میں جائے گا وہ وہ قاصی ہے ہوئی کو پہچان کواس کے مطابات فیصلہ کرے، اور دوسری قسم وہ ہے کہ جس نے میں کو پہچانے کے باوجود اسکے فلان فیصلہ کیا، اور تیسری قسم وہ ہے جس نے سرے سے تن ہی کو ہنیں بہچانا ، ید دونوں جس جہنی ہیں۔

والحديث اخرجالترنك وابن اجرة والالمنذرى

عن عمروين العاص وفي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم اذا حكم الداحرين العراب والداجران آن

یعن جب کوئی حاکم نبصلہ کرے اپنے اجہ کا دسے (لیعن فروع محکم غیر مفوصہ میں) اور اس کا اجہ کا در درست رہا بعن اصل حکم شری کے موافن رہا تو اس کے لئے دواجر ہیں، ایک اجرا لاجہ آد اور ایک اجرالا صابع، اور اگر حاکم نے اجہاد کے بعد فیصلہ کیا ایسا اجہ کہ دس میں اس سے خطاوات ہوئے اور اصل حکم شری کو دبینے سکاتب بھی اس کیلئے اجرب مگرایک، بینی اجرالا جہ باد، اسلئے کہ قاضی اور حق کا اجہتا دیر اس کی عبادت ہے، اور جو خطا اس سے مرز د

ہوئی وہ معاف کردی جاتی ہے۔

والحديث اخرج البخارى وسلم والترمدى والنسائي والنام جرمطولا ومخقرا قاله لمنذرى

من طلب قضاء السلمين حتى بنالد خم غلب عدله جورة وَله الجنة ، وجن غلب جورة علد الله المراد و دروم به الله من حق من المده من من حق من المده المرح و المده و المراد و دروم به الميكن من حل المرح و المراد و الفران المرك جور وظلم برغالب من المواحد المراد و الفران المرك جور وظلم برغالب ربات المراد و الفران المرك الفراف برغالب رب كالمراد و المراد و المراد و المراد و المرد و المرد

باب في طلب القضاء والتسرع اليه

والحذيبة اخرج البخارى وسلم والنسائي بطوله واخرج إوداؤد في كتاب الحدود بطوله، قال المنذرى-

باب في كراهية الرشوة

لعن رسول الله مكل الله يعالى عليه والدويسلم الراشى والمرتبعي .

رامتی رشوت دینے والا، اور مرتش لینے والا، والرشوق مشلة الرار مایغطی لابطال حق اوبیطی لاحقاق باطل رشوق كا وكر اوراس كی يه تعرف كرا حيث باب فى كرا حية الافر اض فى آخرالزمان بيس گذر كى، والحديث اخر مبر ابن ما جه، قال المسندى -

باب في هدايا العمال

أبهى چند ماب يهلے ايك ماب گذراء باب في تبول البدايا ، اس باب بين اس وجوده ترجمة الباب كاحواله اور

س سے پہلے کتاب ان میں العال، کاایک باب گذراہے، مب کا توالہ گذراہے میں آچکاہے مدشیٰ عدی بن عمیری العالماس مدشیٰ عدی بن عمیری الکندی ان رسول الله صلی الله متعالیٰ علیه والد وسلم قال یا بھا الناس

قاضى يا عامل ملے قبول مديرك جائزيد ؟ المستف اس مديث بر عدايا العال الا الرسي من كالمريد التاره كرنے كے لئے كہ عامل اگر كسي من كالمديد بنول كرے تو وہ بھى غلول بى كے حكم ميں ہے، لہذايا تو اس كو بديد تبول بى ذكرنا چاہئے اوراگر مسلح نے تو اس كو مال صدقہ بى ميں ركھ دينا چاہئے ، اس سے بہلے بھى اس اسلا كى حديث ابن المستبدى ابنے تمل برگذر جي ہے - - علاجلس فى بيت ابيداوامه الى ديث اس برشراح نے نكھا ہے كہ جو بديد قاصى يا عامل كوكس نئے آدى كى طف سے كف اسكى عهدة تقال يا عامل بونے كار ميں نيت فاسده كا قوى احمال يا عامل بونے كى جو نكھا ہے كہ جو بديد قاصى يا عامل بونے كار السب بى فاصى اوراگراس عامل يا قامى كو بديد دينے والا ایسے بحد دونے كار السب بى قاصى اوراگراس عامل يا قامى كو بديد دينے والا ایسے تدريم ذاتى تعلق كى بزا بر بديد دے دہاہے جس بي فساد نيت دفيرہ كار ختمال نہ ہو تو بھراس صورت ميں قبول كونا

بابكيف القضاء

عن على رضى الله تعالى عندقال بعثنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وألم وصلم الى البعدن قاضياً فقلت يارسول الله: ترسلنى ونلوديث السن، ولإعلم لى بالقضاء الخ

حضرت على رضى الشرتعالى عند فرات بين كم مجه كوحضور صلى الشرتعالى عليه آلدو المن يمن قاصى بناكر بهيجا، وه كهته بي

میں نے عرض کیایا دسول النشر! آپ مجھے اس کام کیلئے بھیج رہے ہیں حالا نکرمیں نوعم ہوں اور کھے قصار کا عسلم بھی تہیں شراح نے لکھاہے کہ اس مصطلق علم کی نغی مراد ہیں بلکہ اس سے عادت ادر تجربہ کی لفی مراد سے ۔ اے ذمایا کہ اللہ تعالیٰ بہمارے قلب کی صحیح نیصلہ کی طرف رہنائی فرمائے گا، اور بہساری زبان کوئی برجماد سے گا یعن اس کے ذریعہ می نیصلہ کرائے گا، پھرایٹ نے ان گونیصلہ کے بارسیس ایک قاعدہ سه کی طرف رمنها نی فره ای وه به که جسب مجلس قصار میس تجمهار سے پاس تصمین مدعی اور مدعیٰ علیه حاصر ، بول آو ایک درت یں لعی فریقین کی بات سینے کے بعد صحوفیصلہ کا تم برظا ہر ہونا بہت قریب ہوگا،حصرت علی ہضی انٹرتعالیٰ عند فرماتے ہیں کہ (آپ کی اس دیار کی برکت اور آپ کے بیان کردہ قاعدہ کلیر برعم ل کرنے کی بدولت انھی مجھے اپنے کسی فیصلہ میں ٹیک اور ترود نہیں ہوا۔ حتى تسمع من الاخس يرشراح نے لکھاہے كريد دليل ہے اس بات كى كم إحاكم كے كئے تصار على الغائب جائز بہنيں العربا وجود دوسرك كابات سنخ سع يهله فيصلكرنا جائز بنيس توخص كعاتب بونے کی صورت بیں عدم جواز بطریق اولی ہوگا،خطابی ذماتے ہیں: وحمن ذم ب الی ذلک شریح وعمرین عبدالعزیر وهوقول إلى حنيفة وابي إلى ليل، وقالَ مالك والشامني العُصَارعلي الغائب جائز وكان ابو عبيديري القضارعلي الْغَا تِيْفاره انماهو فرارمن حِيّ ومعاندة للخصر لين الوعبيد كے نزديك تصاريل الغائب اس صورت ميں جائز سبے جبکه حاکم کواس بات کا يقين بوكه فريق اخر كا عدائلت ميں حاصرة بونا اور رويوش بوجسانا وه ادائے من سے بچے کے لئے اورابیٹ مقابل کی دیمن کیوم سے بعضرت علی کرم اللرتعال وجد کے لیصلے بارے مشہورای تمناء واحكامين ال كى مماريت ممممور ورمز بالمثل بي تمدف يرها بوكًا تؤكُّر كُركر بي ، تفنية ولا اباحس لها، اور

باب في قضاء القاضي اذا اخطأ

صربيث بعيم منهوري جومبيت مسيخ طبول ميل بين برهي جال بيد واقتناهم على اس تسم كروايات مناقب مين دييمي

جاسكتى بين - والحديث احرار الترمذى مخقرا، وقال صديت حسن قالد المنذرى -

عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صَلى الله تعالى عليه ولله وسلم انما انا بشروانكم تختصمون الى ولعل بعد سكم إن يكون الحدد بحجته من بعض فأقضى له على جومه السمع منداء آپ فرار به بين بيشك بين السان بى بول اور تم لوگ اپنه مخاصات اور منازعات بين فيصله كه لئ مير ب

پاس آتے ہو (اس بارسے میں بھے ایک بات خور سے سن) وہ یہ کہ ہوسکتا ہے کہ تم میں سے بھن بڑا نقیع اور قادرالکام ہو اپنی بات اور دلیل کوخو لے جمی طرح بیان کرنے والا ہو دوسر سے کے مقابلہ میں ، ب السی صورت میں امکان ہے ایسی بات کا کہ میں اس لیحن اور افقع کی تقریر کے موافق اس کے بی میں فیصلہ کردوں (اور بالغرض ہو وہ فیصلہ خلاف واقع فرن آ تخرکے اپنی بات کو اچھی طرح نہ مجھانے کی وجہ سے) تواس کے بادسے میں بیس لوکر ایسی صورت ہیں ، میں جس شخص کے لئے دوسر سے کے حق کا فیصلہ کردوں تواس کو اس کا لیمنا جائز بہوگا بلکہ وہ یوں مجھے کہ میں نے اس کے لئے آگ کا فیصلہ کی ہے۔

یعیٰ قاصی کے ہرفیصلہ کے لئے بہت وری ہنیں کہ وہ ایسا ہو، بلکاس میں غلعلی کا امکان ہونے کی وجہ سے فلاف میں ہونے کا اخبال ہے، اس اختلاف کے جانئے کے بعد اب آپ یہ مجھے کہ بہ حدیث بطا ہر صغیبہ کے اس مسلکے خلاف ہے کہ وہ آپ فرار ہے ہیں کہ میرے فیصلہ کرنے سے وہ شنی عندالنہ تعالیٰ اس شخص کے لئے حلال نہ ہوگی، اس کا جواب یہ ہے کہ آپ فرار ہے ہیں کہ میرے فیصلہ کرنے سے وہ شنی عندالنہ تعالیٰ اس شخص کے لئے حلال نہ ہوگی، اس کا جواب یہ ہے کہ

صنفیرکا بویسلک ہے جواد پر مذکور ہوا اس کا تعلق عُقُوّد وفسوٹ سے ہے خواہ اس عقد کا تعلق طلاق ونکارے سے ہو یا اموال سے ، آملاک مُرسَلَه میں ہمالا مسلک پر ہنیں ہے ، عقر دونسوخ کی مثال جیسے ایک شخص نے دومسرے پر دعوی کیا کہ اس نے میرے ہاتھ اپن فلاں جیزکی برح کی ہے اور وہ دومراشخص برح کامنکر ہے ، مدعی نے دوشا پر زُور اسپسنے

دعویٰ پر قائم کردیئے ماکم نے مدی کے حق میں فیصلہ کر دیا تواس صورت میں تھنائے قاضی کیوجہ سے اگرچہ بیٹے بہلے سے منعقد رختی اب بعی فیصلہ کے بعد ہوجائے گا، اور مشتری کے ذمہ بٹن کی ادائیگی اور پھراس شنی میں تقرف کرنا جائز ہوگا، ایسے ہی اگر کسی خص نے کسی عورت پر جامل کا دعویٰ کیا کہ میں تھے سے شکاح کرچیکا تھا، عورت انکا دکرتی تھی لیکن

نے قاصٰی کی مجلس میں دوشا ہر زور پہیش کر دیئے جس کی وجہ سے قاصٰی نے مرد کے تن میں فیصلہ کر دیا لیعن ثبوت تکل ذامن مثال میں با وجود پہلے سے نکاح نہ ہونے کے تصائے قاصٰی کیوجہ سے مثر عاد عنداللّٰہ زنکاح منعقد ہوجا ئیگا حوز نہ کے مرکم کی تیجہ تا ہم گزئی استحد کی جہ میں میں استعمال میں منابعہ میں میں کہ تامیر کے

جب حنفیہ کے مسلک کی تحقیق ہوگئی تواب تھے کہ یہ صریت ہمارے خلاف بہیں ہے، ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ صدیت عقود وفسوخ سے تعلق ہنیں ہے بلکہ ہم اس کا تعلق الماک ِ مُرسلہ سے مانتے ہیں یعیٰ جہاں پر دعویٰ اور صین ہی احسّلاف نفسس لمک ہیں ہومشلاً ایک شخص کیے کہ فلان شخص کے پاس جوز میں ہے وہ اس کی ملک ہیں بلکہ میری ہے اس کا اس پر

سائد تبصه ہے، اس سلما تعلق نفس ملک ہے عقد بیع دسترار سینیس تو اس سلمی مدی نے تھوٹے گواہ پیش کردیئے ادرقاضی ------

نےاسکے تن میں فیصلے کردیا یاواقع میں وہ زمین مدعی ہی گئتی، لیکن اسکے پاس پیپنرنہ بونیکی وجہ سے قاصی نے مدعی علہ کی پین يراسك حق مين فيصله كرديا، اس مثال مين قامني كي فيصله سيده چيز مقفي له كيليئه جائز وعلال ندېږگي، ادرقاصي كافي جيله مرف ظامرا نا فذبرگا مذکہ باطنا منضیہ کی دلیل بیہ ہے کہ قاصی وجا کم کو ولایت عالم جاصل ہونے کی ورمنیے لوگوں کے درمیان عقد وفسیخ کا متن شرعًا ىل سے لېدا جىپ وە دەتخصول كے درميان اصول اورقواعد كے مطابق عقديانسنځ كانىصلەكرے گا تواس كايفىھىلە شرعًا معترونا فذبوگاليكن قاضى كواس يات كاحق عاصل بنيس كركسى چيزميس غيرمالك كے لئے ملكيت كولينے فيصله سے نابت کردے لہذا *حدیث* الباب کا تعلق اسی دومری صورت سے سے، نیر حنفیہ کی تائید میں وہ وا تعریبی سیش کیاجا آہے جس كوامام محدر حمايت تعالى في اين تصنيف كماب الاصل مين ذكر كياب يجوعلامه الزرشاه ستيري رحم الشريعاني كي تقرير العرف الشنذى «مين بھي مذكورہے وہ يہ كہ ايك شخص نے حضرت على دحنى انشرتعالى عند كے ياس جاكرايك عورت، عویٰ کیا اوراس بر دوستا ہد زور بھی پہیش کر دیئے جس پر امہوں نے نکاح کا نیصلہ فرادیا، اس پر وہ عورت اوراس نے کہاکہ تیخص جھوٹا ہے اور اسے امیرالمومنین! جب یہ بات ہے تو بھرمیرا اس سے نکاح ہی کریے تأكه دواؤل كنه كارنه بون، اس پرحضرت على نے فرايا ، شا صداكِ زُدَّجَاكِ، بعن ابھي اس مجلس بي دوكوا بون كي كواہي برس في نكاح كافيصل كياب اس سع عقد تكاح كات كفت وكيا، اس ك بعد عرف الشذى ميس يه ب كد ذكره محدفي الاصل ولايذكرون سنندهذه الواقعة ولم اجدالسند وفلى ائهبالا يحون بلااصل ومرائحا فظاعلى طنزالا يثرولم مرده زيادة الردرولم يقبله ايضًا، فدل على أنه ليس بلااصل، لعين حافظ اين حجراس وافته كو نقل كركه أمينون سنه اس كو كچه زياده رزمنين كميا كله قبول بھی ہنیں کیا، ایس ایسامعلوم ہوتا ہے کہ بروا تحدید اصل بنیں ہے (عرف ات زی مند) والحديث اخرط لبخاري وسلم والترمذي والنسائي وابن ماهرة فالبالمت ذري به

عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها قالت الى رسول الله صلى الله تعالى على وللدرسلم رجلان يختصان

فى مولى بيث لهما لم تكن لهما بينة الادعواهما فقال النبي صلى الله تعالى عليه وأله وسلم: ف فكرمث له .

یہ صدیث بھی دہی ہے جو ادبر آئ مگر پہلی صدیث مخصّ کھی اور اس میں یہ زیادتی ہے کہ دنیخص حصوصی اللہ لقال ملے آلڈم کی خدمت میں میراث کے مسئلہ میں تھا کہتے ہوئے آئے ، اور بعینہ کسی کے پاس ہنیں تھا اس پڑھنوں کی اللہ تعالیٰ علی آلدہ کم نے وہ صدیث ارشاد فرائی جو پہلے گذر چکی۔ اس کے بعد پہل روایت میں یہ ہے کہ آپ کی یہ وعید سستکر دونوں شخص ر دنے لگے اور ہرایک ان میں سے اپنائت دومرے کو دینے لگا، اس پر آپ نے ان دونوں سے فرایا : اما اذا فعلت ا

له ولا يخالفنا حذالى ديث فان ألى يست بقتضى مى تعنيت لمن حق اخيرشيرًا وفي العقود والقسوخ لايقفنى العّامى بحق اخيرشيرًا بل محكم بالتقداد الفسخ الذى هوين الحاكم الى خوانى البذل ...

مانعلتا فانتسباد بتوخیاالحق شم استهداش تحالاً یه اوپراً چکاکد ان دونون کا اختلاف کسی میراث اور ترکد کے ارسیس تھا، ترک میں تومتفرق چیزی ہوائی کرتی ہیں اسلے آپ نے ان سے فرایاکد ان مب چیزوں کو برابر برابر دو جگہ کرلو، اور ہر ایک انتقاب سے آب ہے کا ادادہ کرے ، بعن اس سے زائد کا بنیں ۔ چوجب دہ کل ال دو جگہ دکھا جائے توقی ماندازی کرو تعین مصر کے بارسی میں ، چوجس کا مام تونسا مصد بھے اس کو دہ نے اور اس کے باوجود بھی آبس میں ایک دوسرے کو اینائق معاف کرتے ، بعن اصر بیا قا۔

بيختصمان في مواديث والشبياء قد درست ، يعنى تهارا الديرات اورايسي چرول مين تقابى بران بوكي كيس فقال ان انها اقضى بيستكم برأي فيها لم ينزل على فيد يعنى آپ في يه مجى فرمايا كرس سركله كه بارس مين مجه بروتى نازل بنين بوتى اس مين بين اين دائه اوراج تماد سے فيصل كرتا بول .

اس کے لئے اجہ ماد کاجا تر ہونا ایر مدیث مرتع دلیل ہے اس بات کی کہ آپ کے لئے احکام میں اجتماد جائز اس کے لئے اجتماد کا در کا جائز اس مسلم میں اس کے لئے اجتماد کا در کے لئے اجتماد کا در کا میں سلم سلم میں اس کے دیا میں گذر ہے۔ جارت کی اس کا کہ میں کے ذیل میں گذر ہے۔ جارت کی میں کا در ہے۔ بیارت کا میں گذر ہے۔

عن ابن شهاب ال عهريك الخطاب رضى الله تعالى عندقال رهوعلى المندر يايها الناس الى الرأى

انهاكان من رسول الله صلى الله نقبالي عليه وألدي الم مصيبا لان الله تعالى كان يُرينيه ، وإنها هو. منا الظن والمتكلف.

یعن ایک مرتبه حضرت عمرصی الشرنته الی عند نے اپنے خطبہ میں منبر پر بیربات فرمان کہ اے توگو! بیشک اصل رائے جو درست اور صواب ہو وہ توحضو صلی الشرنته الی علیہ والدو ملم کی تھی کیونکہ الشرنته الی آپ کوحق بات مجھاتے تھے، اور ہماری رائے توبس ایک گمان اور تکلف کا درجہ رکھتی ہے۔

ہ وہ ایک مان اور معلق کا درجر رسی ہے۔ یہ روایت مرسل ہے نینی منقطع، کیونکر این مہماب کا مماع حصرت عرصے ثابت بنیں دیکھتے ! حصرت عمرامین رائے

کے بارسے میں کیا فراز ہے ہیں اور اس کوکٹنا کم حیثیت بتارہے ہیں حاکا نکہ خُورِحضور میں انٹرنعالیٰ علیہ وآکہ وسلم نے آپ کے بارسے میں اصابۃ رائے اور تن گوئی کی شہادت دی ہے فنی التریڈی عن این عمروضی انٹرنعالیٰ عنما ان رسول انٹرملی اللہ

تعالى على والدوم المقال والدالله وعلى على لسان عمروقليه

حد تنااحد دین عبد قالضبی افز یه اکثر نسخ ریس بنین ہے کمافی تعلق استے محد موامد اوراس کے بہاں ہونے کی کوئی وج بھی مجے میں بنین آتی (کمافی البذل)

بابكيف يجلس الخصمان بين يدى القاضى

ىعدالله بن الزيين من الله تعلق تعلق ما التنص وسول الله صلوالله تعلق من الخصور إلى الما الخصور إلى

يمعدان بين بدى الحاكم.

یعن ایب نے ارشا دفرولیا کہ قاضی کوچا ہیئے کہ تصمین میں سے می ایک کیساتھ استیازی برتا وُ مذکر سے بلکہ دولاں کواینے سامنے بیٹھائے۔

بذل میں ایک اشکال نکھاہے کہ اس حدیث میں کیفیت جلوس مذکور مہنیں بہذا ترجمۃ الباب میں لفظ مکیف بہیں ہوناچاہئے تھا، لیکن اسکا بتواب یہ موسک اے کشھیں میں سے ہرایک کا حاکم کے ماعنے بیٹھنا ہم کیفیت جلوس ہے۔

باب القاضى يقضى وهوغضبان

لابقضی الحکم بین اشنین وجوعضبات ، یعی قاضی صاحب کواگریپیے سے می بات ہرخصہ ارہا ہے تو اس وقت پیس دعویٰ کی مماعت اوراس کا فیصلہ بنیس کرناچا ہیئے ، ہوسکتا ہے اس حالت ہیں وہ معاملہ کو کما حقہ ترجمہ سکے، اسی طرح پذل ہیں نکھا ہے کہ جوع اورعطش وغیرہ ابوال پس بھی فیصلہ بنیس کرناچا ہیئے۔ والحدیث امرح البخاری والتروزی والنسائی وابن ماجہ ، قالہ لمہ نزری ۔

باب الحكم بين اهل الذمة

مستلہ الماب میں مراب کے ایمن سلمان قاضی کو دارالاسلام میں ذمیوں کے درمیان فیصلہ کرتا چاہیئے یا مستلہ الم الک کی ائے اسیس تغیر کی ہے، اور تنفیکے بزدیک مرافعہ کے صورت میں فیصلہ کا حکم ہے دلیے نبیں، اورالم شافعی کے اس میں دو تول میں ایک بین یعن د جوب عندالم افعہ، دو سرایہ کہ مطلقا واجب ہے۔

قالكان بنوالنضيراذاتتلوا من بنى قويظة ادكوا تصف الديثة الزء

اس آئیت کریم کے مطابق بوروایت میں مذکورہے ، وال حکمت فاحکم بینم بالقسط (بدل) والى دیت ان میں میں میں القسط (بدل) والى دیت الذ اللہ تاری ا

باب اجتهاد الرائي في القضاء

اس حدیث کامضنون توظاہرہ کہ حضور ضلی الٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت معاذ سے دریا فت فرمایا کہ میں پہنچ کر تم فیصلے س طرح کروگے ؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ کتاب الٹر کے مطابات اوراگراس میں نہ طا تو سنت رسول الڈر کے مطابات آپ نے دریا فت کیا کہ اگر دو اوٰں میں نہا کہ تو کیسے فیصلہ کروگے ، تو انہوں نے جواب دیا کہ میں اپنی رائے سے اجہاد کردنگا ولا آتی یعن اس اجہاد کرنے میں کوئی کو تاہی اور کسر بنین چھوڑ وں گا یعیٰ حرب محت دطا قت بھی فیصلہ کی کوسٹ ش کروں گا، آپ نے ان کا پر جواب سنکران کے سیسز پر دست میارک رکھا اور فربایا تمام تعربیف اس الٹر کے لئے ہے جس نے اپنے دسول کے قاصد کو توفیق دی اس چیز کی جس کو دسول الٹر رہے نہ کر تاہے۔

خطابی فراتے میں اجتهد رئی سے آپی دائی رائے مراد نہیں ہوائے ذہن ہیں آئے بغیراستناد الی الکتاب والسنة کے اہلکہ دائے سے مراد کے اور پوراسکے بعد فراتے ہیں: ونی طذا اثبات القیاس دا یجا الحکم براہ چینا نج تمام ہی فقدار قاطبة نے اس حدیث سے حجیۃ قیاس پراست دلال کیا ہے۔

مرین الهاب کی سند بر کلام اور اس کے بعد پھر جانتا جائیے کہ یہ حدیث سندا ضعیف ہے اس کے اس کے اندوا کی سند بر کلام اور اندرایک رادی ہے حارث بن عرد جو بجول ہے بالا تفاق نیزوہ روایت کی دین کی طرف سے اس کا جواب کر رہا ہے اس کواصحاب معاذمن احل میں سے جو کہ مجبول ہیں۔ امام ترمذی

بابفىالصلح

یہ کتاب القفنادچل دہی ہے اس باب سے مصنف پر فربانا چاہتے ہیں کہ جس طرح قاصی کا پر فرض منھیں ہے کہ وہ خصیری کے درمیان علی حسب اللصول شرعی فیصلہ کرے اس طرح قاصی کو اس کا بھی تی ہے کہ خصیری کے درمیان دفعاً للنزاع صلح کواد سے جیساکہ کعب بن مالک اورابی الی حدر دکے درمیان حضورصلی الشرقع الی علیہ وآلہ وسلم نے صلح کوائی تھی۔ الصلع جائز یہ بیدن المسلمین الاصلح احرم حالا لا اواحل خرایت آبی۔

الم مرّوری کی حدیث الیاب کے باریس المنمون حدیث توظا ہرہے، اس حدیث کے بارے میں امامرندی تصبیح اور اس مرحد شدی کا اعترازی استیم المامرندی کی سندس جو تر مذی کی اس رائے برعلمار نے میں اسکال کیا ہے کہ اس حدیث کی سندس جو تر مذی میں ہے کیٹر بن عبداللہ بن عروبن عوف المرنی ہے جس کے بارس میں یہ کے جوضعیف جو آ وقال النسان کیس بنقة وقال ابن معین السر بنشی، حافظ ذہی فرلتے ہیں کہ ام تر مذی نے کئیر بن عبداللہ کی دوایت سے یہ حدیث الصلح جا تر بین المسلمین دوایت کے بعداس کی تھی ہے فلم آل ایعتمد العلماء علی تھی ہے اس حدیث برصحت کا حکم مرف این بیان کردہ سند کے اعتبار سے فرمایا ہے وکا نہ اعتبر مکثر قطر قرد ایمن الم تر مذی نے اس حدیث برصحت کا حکم مرف این بیان کردہ سند کے اعتبار سے فرمایا ہے وکا نہ اعتبر مکثر قطر قرد ایمن الم تر مذی ہے اس حدیث برصحت کا حکم مرف این بیان کردہ سند کے اعتبار سے

ہنیں لگایابلکہ ان کے بیش نظراس کے دوسرے طرق بھی ہیں جن سے بده دیث مردی ہے (بذل) جنا نخبہ ابوداؤد کی اس مندمیں بدرادی ہنیں ہے کما تری ، اس حدیث برمن حیث الفقر اور بھی کلام کیا گیا ہے ، ملح کی مختلف انواع کے بیش نظر جس کے لئے تفصیل درکارہے فلیراجع الی الشروح ۔

اخبرتی عبدالله بن کعب بن مالك ان کعب بن مالك اخبر الا استقاضی ابن ابی حد رج دینا کان آجایی استقاضی ابن ابی حد رج دینا کان آجایی معنمون صرحت پر سے کہ کعب بن بالک سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے مجھ سے اپنا واقع مہان کیا کہ مراا بن ابی حدُر دُرِدین تھا جس کا پیس نے ان سے تھا ضاکیا مہوییں جس سے دولوں کی اوار اللہ باز ہو کہ بین میں حتی کہ حضوصلی اللہ نقائی علیہ آلہ والم بوکہ اپنے جوہ شریع میں تھے ان کی اوار سن کر دروازہ پر تشریف لائے اور اس برجو بردہ پڑا ہوا تھا اس کو مطاب اور کعب بن مالک کا نام بیکر ان کو بکا دا انہوں نے عرض کیا لہدیک یا رموال للم، آپ نے ان کی طف اپنی انتظی کے انٹی وسے یہ مجھا یا کہ اپنا نصف دین معاف کردو، انہوں نے عرض کیا جی میں نے ایسا کردیا ، اس پر آپ صلی انٹر تعالی علیہ والہ وسلم نے عبداللہ بن ابی حدر دسے فرمایا کہ اٹھ کھڑا ، بو اور نصف اس کو ادا کرنے جس برصلے ہوگئی۔

والحديث اخرج لبخاري وسلم والنسائي وابن ماجره قاله المنذرى

باب في الشهادات

ات رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم قال الد اُخبركم بخيرالشهداء الذى ياتى بسنهاد ترقبل ان يُسأله يعن آب نے فرايا كم شهداء الذى ياتى بسنهاد ترقبل ان يُسأله يعن آب نے فرايا كم شهداريس بهترين شابروه ہے جوشهادت ليے قبل اس كے كداس سے شہادت كى درخواست كيجائے يہ توظا ہرہے كرشهادت سے بحی شهادت مراد ہے ، اور جونكرشا بدوں كى شهدادت مركى كے حق واج كجي شوت كا ذريع ہے اسلام آب اس كى مرح اور ترغيب فراد ہے ہيں۔

قال ابوداؤد قال مالك: الذي يخبريشهادتك ولايعلم بها الذي عي له

وقع المتعارض بين الحريث الم مألك جن كاقل مصنف نقل كريسي بين ان كى غرض اپناس كلام سه المنعار المستقد المنعار الم مألك جن كاقل مصنف نقل كريسي بين ان كى غرض اپناس كلام سه بين فرمايا كيه بين الدين منظم المدون ولائيستشهدون كه وه اليسه بين كه بغير طلرش ارت كرشمادت ديئة بين، الم مالك اس كى توجيد يه فرمار حين كريشهادت قبل الاستشهادك مدرة اس مقام برسم جهان بر مذى كوير معلوم نه بوكه ميراكونى تنابد سينا بنيس، لهذا ليسي وقع برحش فل كرم عرف كه مدق دعوى كاعلم ساس كوچا بيئه كه وه كوفرا بوكر كوابى دسه اس كه حق كونسياع سيريان كيك ، اورجس حديث مين شهادت قبل الاستشهادك مذمت كى كام ساس سه مراد وه صور الا

جہاں مدی کو اپنے شہود کا علم ہو لہذا وہاں کیا صرورت ہے بدون استشہاد کے شہادت دینے کی بہ توجیہ تو الم مالک سے منقول ہے ، اور اس تعارض کی اور توجیہات ہی گئی ہیں مثلاً یہ کہ جہاں پر غدمت وار دہے اس سے مراد شہادۃ الزور ہے اور جہاں پر عدح آئی ہے اس سے عراد شہادۃ الزور ہے اور جہاں پر عدح آئی ہے اس سے بی مشادت مراد ہیں المام تریا تی بشادت ہوں کی ہو تعدید بیان فرمائی ہے کہ مقام مرح میں الذی یائی بیشھادت ہوں کی اس سے المام اس سے مراد استعجال فی ادار الشہادۃ ہے بین وہ گواہ بہت بہترین گواہ ہے کہ جب اس سے شہادت طلب کی جائے تو وہ فوڈ ابلا آپنے اس کا مرکے لئے کھڑا ہوجائے ۔ اس استعجال اور عدم تا خیر کو مبالغة قبل الطلب سے تعبیر کردیا گیا ہے۔

والحديث اخرج سلم والترمذي والنسائي وابن ماجه، قال المنذري

باب فى الرجل يعين على خصومة من غيران يعلم امرها

من حالب شفاعته دون حدمن حدود الله فقد ضادًا لله

یعنی دوشخص کمیشخص پر تبوت حدیکے بعد تنفیذ حدسے پہلے اس کی سفارش کے لئے کھڑا ہو اور عدم تنفیذ حد کی کوشش کرے تواس خف نے الٹر تعالیٰ کے حکم کی بڑی شخت تحالفت کی ، قاضی صاحب تک مسئلہ اور معاملہ پہنچنے سے پہلے اس بات میں کوشاں رہنا کہ کی طرح حد کا تبوت نہ ہو یہ امراک خرسے ، حدیث میں اس پر وعید نہیں بلکہ یہ تو محود اور پسندیدہ ہے لیکن قاضی تک پہنچنے کے بعد بھر سفادش کرنا جیسا کہ ہم اوپر لکھ چکے ہیں یہ ناجا کڑا ور مذموم ہے ، حدود مشرعیہ کا لف اذ مہت اہم اور موجب غیر و برکت ہے کما وردنی الکتاب دالسنة ۔

ومن خاصم فی باطل و هو بعلمد لم بزل فی سخط الله حتی بنزے - صریت کا پرجز مثانی ترجمۃ الباب سے متعلق ہے ، دو خصوں میں معاملہ میں نزاع ہور ہا ہے جن میں سے ایک باطل پر ہے اور دور احق پر توالیسی صورت میں کوئی شخص اس خصم کی تا میداور اعانت کرہے جس کا اس کو باطل پر ہونا معلوم ہے اس کے بار سے میں بیروعید ہے کہ ایسا شخص ہمیشہ الشر تعالی کے فصر اور ناداصلی میں مبتلا رہے گا جب تک کہ اس سے رہوع اور تو بر مذکر ہے۔

ومن قال فی مومن مالیس فید اسکند الله ردغة الخیال حق یعنی مماقال، یره بیث کاتیسرا جزر میکی بخشی می بود می می بیس می بارسیس می بیس می

جبتک وہ اپنے قول سے باہر مذا جائے ، لیکن ظاہر ہات ہے کہ بڑتی صحوبات کہ جیکا دہ اس سے آخرے میں کیسے باہراً میگا دنیا میں تو باہر اسکتا تھا تور و تلافی کے دراید، ہنایت سخت وعیدہے اللہ تعالیٰ شانہ ہاری اس سے حفاظت فرائے۔

<u>باب في شهادة الزور</u>

وقال عدلت شهادة الزور بالاشراك بالله - ثلاث مرات متم قراز فاجتنبو الرجس من الاوتان المعتنبو الرجس من الاوتان

منترح الى رئي البنار المراسية بن كه جود الآوت فرائى شرك كر برابر به البنات آپ نے تين بار فرمانى اوراسى تائيد ا منترح الى رئي الله فران دونون كوايك سائق بيان كيا گيا ہے اگر چه اقر ان فى الذكر اقتران فى الحكم كومستلزم نہيں الدور المائي المائي المائي الدور المائي الدور المائي الدور المائي ا

باب، س تُردُّ شهادته

عن عروين شعيب عن ابيه عن حبد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم رد متهادة

سفر الحريث من جيث الفقم التعالى و الفير، دونون مورتون بين آدى فاسق بوتله، ادرغم كم عن بين بعد دعدادت. يدى دشمان وركية برودك بشمادت البينة بهائ كه فلاف، يعى بشمادة العدوعلى العدو، آب فيه ان دولون بشمادة الغائن وشهادة العدوء آب فيه ان دولون رشمادة الغائن وشهادة العدوء من كورد فرمايا بين جم بوركا سلك بهم به لا تتحرز شهادة العدوعلى العدو، جفيه كا مذهب بهى يسي بهائ يعن بشمادة العدوعلى العدو المنائزة العدوك في العدوك المنائد في العدوك في المنائد في العدوك المنائد في العدوك في المنائد في العدوك في المنائد في العدوك في العدوك المنائد في العدوك المنائد في العدوك المنائد في المنائد في العدوك المنائد في المنائد في العدوك المنائد في المنائد في المنائد في المنائد في المنائد في المنائد في العدوك المنائد في المنائد

جومی کے گھر براس کی روزی پر قناعت کئے پڑا ہو . ظاہر بات ہے کہ ایشخص کی مٹیمادت اس گھروالوں کے تی میں مخدوق اور متہم ہے وا جاز ھالغیر هم یعن اس قانع کی مٹیمادت کو آپ نے مطلقار دنہیں فربایا بلکہ فاص اس گھروالوں کے حق میں ان کے علاوہ دوسروں کے حق میں مختبر مانا، کیونکہ وہ تہمت کامقام نہیں ہے۔ والحدیث اخرج ابن ماجہ، قالہ المنذری ، یہ صدیت بروایۃ عالت مٹر قرمذی مشریف میں بھی ہے اور امام تر ندی نے اس صدیت پر من سیست الفقہ بھی کلام فرمایا ہے لہذا اس کو بھی دیکھا جائے تیزاس مقام کی الکوکب الدری بھی دکھی جائے ۔ مفید ثنابت ہوگی۔

باب شهادة البدوى على اهل الامصار

الا تجوزيتهادة بدوى على صلحب قريية، يعنى جنگلى اور ديهال كى شهادت بستى اور شهريس دست

شراح نے لکھا ہے کہ امام الک کا اس مدیث پرعل ہے ،ادرجمہوریہ کہتے ہیں کہ یہ قاعدہ کلیہ کے طور پر نہیں ہے بلکہ ایسا اس لئے فرایا گیا ہے کہ عمومًا اصل با دیہ جاہل اور ہے علم ہوتے ہیں شہادت کی صلاحیت واہلیت ان میں مہیں ہوتی ،لیکن اگر کسی میں ان میں سے اس کی اہلیت ہوتو بھراس کی شمادت بھی معتبر ہوگی۔ والی دیث اخر جراین ماجر ،قالہ لمنذری۔

باب الشهادة على الرضاع

مسئلة الراب من مراس بمرائم المسئلة كنت فيرسه ، الم احرك نزديك بنوت رضاعت كه لئة إيك عورت المسئلة الراب من مراس بمرائم المرائمة المرائين ، اورخفيه كه نزديك عام المائة محمطابق شهارة عدلين افعدل دعد تتين بعنى دوعادل مرديا لكيطول مرداور دو عادل عورتين ، اورا ام شافع كه زديك محمد معى اسى طرح سب جيست فند كه نزديك ، ليكن وه يه فهات بين كداكر هرف عورتين بي مون تواكر وه چاد بين توان كي شهاد معتر موكى منفيه كه يم مان يرتبين بي -

مدن فی عقبة بن الحارث قال تزوجت ام یعنی خدخلت علینا امراً قر سودا و فزعمت انها ارضعت الم الم جمیعاً عقبه بن الحارث فراتے بی کہ میں نے ایک عورت ام یحیٰ بنت ابی الهاب سے شادی کی، شادی کے کچھے روز بعد یہ بوا کہ ایک سیاه رنگ ورت ہمارے گھراً کی اور اس نے آگریہ کہا کہ میں نے تو تم دونوں کو بچپن میں دودھ پلایا تھا یعنی پھرتم نے شادی کیسے کرلی بحقبہ فراتے ہیں کہ میں اس کی یہ بات سنگر حصنور صلی اللہ وتعالی علیہ واکہ وکم کی حدمت میں گیا اور آپ کے ملئے مسئلہ رکھا وامنوں نے سئلہ سالہ انداز سے رکھا تھا کہ گویا وہ عورت جو فی ہے)

حضوصلى الله تعالى عليه وآله و المرتبط تعيمرى بات سن كواع اض ذبايا، وه كهتة بين كدميس في حضور سه صاف طور پر برع ص
كر ديا كه وه جمو في سه ، آب في فرايا كه تجه كيا خركه وه جموفي سه دعها عنك جهود في اس تورت كولييض سه حضرت امام احمد بن صنبل في اس حديث كه ظاهر پرغمل كر قيم بوئه مضعة واحده كي شهادت كوكافى قرار ديا، جهور
يه كنته بين كه يه حديث ورع اور تقوى برحمول سه ، وفى الدر المختار : الرضاع مجة حجة المال وهي شهادة عدلين اوعدل
وعدلتين ، ولا تقع الفرقه الا بتقريق القاضى _ الى المخريا فى حاسشية الكوكب ظلا _ بعن حنفيه كه نزديك دضاحت
كر سهامي و مي دليل معتبر سه جوعام حقوق اليه مين معتبر بوقى به .
كر سهامي حريب و منهادة عدلين او عدل وعدلتين) بخلاف حدود كه كه دم ال چارخصول كالوابي وركار سه ،
ور بخلاف خالص امور ديني كه كه و مال عدل وعدلتين) بخلاف حدود كه كه دم ال چارخصول كالوابي دركار سه ،
المهاد علة ـ والحديث المروابي الخارى والترمذي والنسائي ، قاله المنذري .

بابشهادة اهلالذمة والوصية فالسف

ابل ذمه کی شهادت سلم پرام ماحد کے نزدیک اس فاص صورت میں جو ترجمۃ الیاب میں مذکور ہے دینی وصیۃ فی اسفر میں معتر ہے ، ابراہیم نخبی اور اوز اعمی کی رائے بھی رہی ہے ، مصنف صنبی ہیں کما تقدم مرازًا اسی لیئے حتابلہ کے مسلک کے مطابق ترجہ تنائم کیا۔

نقال الاشعرى خذا امركم يكن بعد الذى كان فى عهد رسوكي الله صكى الله تعالى عليه ولله وسلم الا اس حديث ميں جو واقعه مذكور ہے يہ تو وہ ہے جو الوكولى اشعرى كے زمان ميں بيش آيا اور صوصلى الله تعالى علام المر كے زمان ميں بيش آتے ولے جس واقع كا انہوں نے توالد ديلہے وہ باب كى حديث ثاني ميں مذكور ہے، لہذا اسى ميں غوركما جائے اور وہ يہ ہے۔

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهاقال خرج رجل من بنى سهم مع تميم الدارى وعدى بن بداء منات السهمى بارض ليس نيها مسلم فلماقد مابتركة فقد واجام فضة مخرصًا بالذهب الخد

عدى بن يتزام اورتميم دارى كا قصير السعيب من بودا فقد مذكورت وه ترجمة الباب يحمطابق ب اوريه عدى بن يتزام اورتميم دارى كا قصير المي دافقه بي بركاسواله او بروالي روايت بين گذرا ، اوريمي وا قعرسورهُ

مائدہ کی یہ آیات یا پتھااللای استواشھاد تا بیٹ کم اذا حضولحد کم الموت الأیة کے نزول کا سبب ب، واقعہ یہ سب کہ قبیلہ بنوم ہم کا ایک سلمان شخص جس کا نام بریل تھا مال تجارت ہے کر اپنے گھرسے چانا اس سفر میں اس کے دو ساتھی تھے اہل کما ب میں سے بنی نفران تیم داری ادر عدی بن براد ، قوراست میں یہ تعدیث آیا کہ وہ رجل مہی

باباذاعلم الحاكم صدق شهادة الواحد يجوزلدان يقضي

قصتارالقاصی بعلم میں مزام لے مسلم استرجہ الهابین جوسئد ذکورہ وہ ہے تضارالقاضی بعلمہ کا ایک شاہریش کورنے ہے کہ اگر کسی تضییر سرخی مرف ایک شاہریش کرسکا دور استابدی ہنمادت کا صدق معلوم تھا۔ لیکن نصاب شاہدی ہنمادت کا مسلم اور قاضی کو ذاتی طور پراس شاہدی ہنمادت کا مسلق معلوم تھا۔ لیکن نصاب شادت پورا ہنمی توالیسی صورت میں قاضی مدی کے حق میں فیصلہ کرسکتا ہے یا بہنیں، یعنی علم قاضی قائم مقام شاہر واحد کے ہوسکتا ہے یا بہنیں؟ صواس کے بارسیس یہ کہ حدود میں توقف او القاضی بعلم بالہ جائے جائز بہنیں، اور غیرصد ودمیں امام شافعی اور صاحبین کے نزدیک مطلقا جائز ہیں، اور امام احدوم الک کے نزدیک مطلقا جائز ہیں، اور امام الحصن نے بعد قاضی کو جائز ہوگا اور اگر وہ علم قاضی گرقاضی بنت کے بعد قاضی کو جائز ہوگا اور اس کے ساتھ فیصل ہے وہ یہ کہ علم قاضی گرقاضی بنت کے بعد قاضی کو تاصی میں کے نزدیک مطلقا خات وہ موتر بہنیں۔ بواجہ تواس علم کا تواج میں العقداد ہے بین قسانی بیا کا تو وہ معتر بہنیں۔

عن عمارة بن خزيمة الناعمه حدثه النالنبي صلى الله تعالى عليه وأله وسلم ابتاع فرسًا من اعرابي فاستتبعله النبي صلى الله تعالى عليه وأله وسلم القضاء شهر فرسيه الز

ر من کا عم عمارہ جن کا نام عمارہ بن ثابت ہے ان سے روایت ہے کہ ایک مرتب جضور واقعی اسلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ والم اے دکسی جگہ داست میں) ایک اعرابی سے امس کا اسلی کھوڑا خریدا، آپ نے اعرابی کو اپنے ساتھ چلنے کے نے ذماما آباکہ گھریہ تحکم اس کو گھڑے

کانٹن اداکردیں، جنانچہ آپ تیزی کے ساتھ چلدیئے، اعرابی آہے آہے۔ آہے تیا، راستہ میں بولوگ اس کو ملے وہ اس سے اسکے کھوڑ سے کو اس کھوڑ سے کو اسکے کھوڑ سے کو اسکے کھوڑ سے کو اسکے کھوڑ سے کو اسکے کھوڑ سے کو اسکار میں ان کو میعلوم نہ تھا کہ حضور صلی انٹرنٹ ای علیہ دیا کہ دسلم اس کھوڑ سے کو

بديكي بين (اب ديكهة اعرابي كي نيت بين نساد آيا) اوراس في حضوصلى التركة الى عليه والدوسلم كوا واز ديكر كما ماكم آپ كوية مورا اخريد ناله التحريد ليجة وريذ بين اس كوفروخت كرريا بول، آپ صلى الترتع إلى عليه والدولم اس

اعرانی بربات من كریم رسے اوراس كى طرف بیچے دیكه كرفرایا أولیس مثل ابتعت منك كرایس گوراتج سے فررانین چكا بول اعوالی نے انكار كرديا اوراس برقسم بھى كھالى حضور سلى الله تعالىٰ عليه والدوسل نے ذباباكہ ايسا بنيس بلكم س تقد سے

چیں ہوں، مواہ سے انعاز مردی ادروں پر جسم بی ھائ سے در کی انسر علی کسیدوں کر مصرفایا دیوں ایک بلد ہیں ہوسے اس کو خرمد چیکا ہوں ،اعرابی کہنے لگا گواہ لائیئے (اس موقعہ برا تفاقا حضرت خزیمیۃ بن ٹابت بہنچے گئے) وہ فرمانے لگے میں گراہیں، تا ایس ایک آنہ نہ ایس نجیر طب کے جونہ جیسا رائٹ تر الاساس کا دیراک سے تیریسوک

کواہی دیتا ہوں کہ لو نے اس تھوڑے فی حضور صلی انتراعا کی علیدوالہ دسم کیسا تھذیع کی ہے، ان کی شہادت پر آپ ان کی طرف متوج مورث اور فرمایا بحدیث من کہ تم شہادت کیسے دہے دست مورثم آفزیع کے وقت مورثودر دیکھے فقال بتصدیقت

یادیسول الله تو امہوں نے جوا باعون کیا کہ مخص ہے تول کی تقدیق کے لئے دیسی جونکہ آپ زمارہے ہیں خرید نے کی مات یسی میری شمادت کا مین سے کونکہ آپ کی بات جن کے مواکھ اور ہوسی ہنیں سکتی لیذا آپ کی تقدیق کے طور

ی و سیری در مهر به در می در در این در در این در بی این می در بی این می میروند و می این می میروند و می می می ای بر میں برگواہی دسے دما ہوں، آپ نے ان کی پر منهایت وزنی اور قیمتی بات سنگر آپ کویر تمذی عطافها یا کہ ہمیت کیسلئے تو الاس میں میں میں میں میں میں این ایک میں اور اس میں در میں در میں میں میں میں میں میں میں اور اس اللہ میں ا

د حاہمیں کا ہمارت کے برد روز دیدیا ، اس امرای ہام بھی روایات یں حوار ہی گارت بامروار بن قیس امکن اس کو حافظ نے -- وہم قرار دیا ہے ، اس قصبر کا تعکمہ یہ ہے کہ میرج ہے۔

نب کو گوں کومعلوم ہو گیا حضورصلی الشرنعالی علیہ و آلہ وسلم کی شرار کی قصۃ تو ٹھیراس کے بعد کسی نے تھی اس گھوڈرے دانس اعرابی سے ہنیں خریدا، حالانکہ اس کامقصداس کو ذوحت کرنا ہی تھا لیکن جب کسی نے اس کو مذخریدا تو بھیر

بوراً شام کواس کواپنے گھر نیجا کر باندھ دیا جسے کو شخص جب اٹھا تو اس نے اپنے گھوڑے کا عجیب حال دیکھا کہ وہ معالم میں مار میں میں میں ایک کا عجیب حال دیکھا کہ وہ

له بتصديقك، دوسرامطلب إسكايه بوريكاب ،آبك تقديق كيوج سد، يعنى يونكر يميا إيمان لاتے وقت يس نے آپ ك

ے جھندیں، در سر معلب اسکایہ ہوسکاہے۔ اب ناصدی یوجے۔ یعنی ہ ن ک ہے کہ جو کچھ آپ ہے کوائے ہیں اور جو کچھ قرما میں گے مب پسے ہو گا اسلے یہ جھی ہے ہی ہے۔ اس مدین میں کہ سکتے ہیں کہ قضاء القاضی بعلمہ پایا گیا یعنی براعلم بعد القضاء وہی صورت جوامام ماحیکے نزدیک معترب اسلنے کہ آپ فرماد ہے۔ نزدیک معترب السکے کہ آپ فرماد فرمانے کے بعد اسکو افتیار بہیں کیا بلکہ موڑے کو داپس کردیا، لیکن اگر رکھنا چاہتے تو آپ کو اس کا حق تھا، دالحدیث اخرجہ النسان، قالم المنذری۔ مال القضاء بالیمین والشاهی

عن ابن عباس وضى الله تعالى عنهما التارسول الله صلى الله تعالى عليه وألدوسهم قضى بيرين وشاهد

الركسى تضييس مدعى كے ياس عرف ايك شاہد بوتوكيا اليبي صورت ایں سین مدی شاہد ا خربے فائم مقام ہوسکتی ہے ؛ اور میرمدی کے حق میں فیصلہ کرنا جائز سے یا ہنیں ، انمہ تلات کے نزد کے جائز ہے مگر صرف ان دعادی کیں جن کا تعلق حقوق اور مال سے ہوندکہ حدود میں اور حنفنے کے نزویک جائز ہنیں، حدیث الباب سے جہوری کا مذہب ثابت ہوتا ہے جنفنے کی دلیل وه صديث منتهوري بي بوكد قريب بدحد تواتري والبينة على المدعى واليمين على الكراء اور حديث المال اسمالي محتل ہے کیونکداس کے معن میں دوسرااحمال تھی ہے وہ یہ کہ آپ نے با دجود ایک شامری موجود گی کے بمین مدعی علیہ برفيصله كيا، بعن جس طرح مطلقا شائد رز بونے كى صورت بيس كيين مدعى عليدر فيصله بوتا ہے اسى طرح شابدوا حد كيروجود موسكي صورت مركاي أب في السمايي كيا ، اس سلمي المريخاري دحمد المدر تعالى بمي حنفيد كم ساعة بين ، چنانچرانہوں نے ترجمہ قائم کیا۔ باب ہین علی المدی علیہ ، حضرت شیخ نے تراجم بخاری میں مستلہ تعنا ہیمین وشامر میں ائمكا اختلاف لكيف ك بعد لكماس : قلت وسل بخارى الى مسلك المحفية واست مل عليه بالحصر في قول مسل الشرتعالي عليه وآله وسلم شاهداك اديمييذ، وبقصة ابن شرمته، وبحديث ابن عباس اه مين كهتا بون كه صديب الباب بعني تقني بيين دشام برجم وركاستدل ب، اس سنامين دوايت أفراد سهد اورحفير كالسائن عليه جيساكا بمي تراجم يد كذرا حضورصلي الشرتعالي عليه والدوسلم كاارشاد تشاهداك اويميينه اسىطرح امام تخارى ف كمّا بالرص مين بأب قائم كمياء إذا اختلف الرابن والمرتبن وثحوه فالبيئة المدعى واليمين المدعى علية اور يعر كسيك لتحت الهنون في برصيت ابن عباس ذكرك ال الني ملى الشرتعالى عليه وآله والم تعنى الواليمين على المدعى عليه ، اس صديت ابن عباس كوامام بخارى ف كمّاب البيها دات مين وباليكين على المدعي عليه في الاموال والحدود كي زيل مين مي وكركيا هي-دالى يرت احرَج سلم والنسائي دابن ماجر. قاله لمن ذرى -

حدثناالدراوردىعن ربيعة بن عبد الرحين عن مهيل بن الى صالح - اوراس كے بعد أدم ب

اخبرناالشافعي عن عيد العزيزة ال في ذكرت ذلك اسهيل فقال اخبري ربيعة وهو عدى ثقة - ان

حد شته ایاه ولا احفظه-

مشرح السند المهال سندسے ظاہر ہورہا ہے کہ یہ صدیث عبدالعزیز (در اور دی کانام عبدالعزیز ہے) کو مہیل سے مشرح السند

سہیں سے ملا اوران سے اس روایت کا ذکر کیا اور ہیکہ مجھ کو آپ کی بہ حدیث بواسطہ رہیجہ کے پہنچی ہے و بیظا ہر طلب یہ ہے کہ اب میں اس کوہرا ہ راست آپ سے سننا چاہتا ہوں ماکہ علوست درحاصل ہو) تو انٹہوں نے اس پر ریکہا کہ مجھ سے رمیعہ

نے یہ بات کی ہے کہ میں نے یہ حدیث ان سے بیان کی تھی لیکن تھے یاد ہنیں کہ میں نے ان سے بیان کی تھی یا ہنیں، اور مہیں نے یہ بات بھی کہی کہ رہیعہ میرسے نزدیک ٹفہ ہیں لہذا ہوس کہ آہے کہ یہ حدیث میں نے ان سے بیان کی ہوگ

مجھے یا دہنیں، یہ امرآ خرہے۔

ه نمان سهیل بعد گیجه د شصف رہیجہ تھے عدد عن ابیا ہی عبدالعزیزی اس گفت کو کے بعد مہیل بن اکا ملکم کا پیمعمول ہوگیا تھا کہ وہ اس صدیت کو اس طرح بیان کرتے تھے کہ میں نے یہ صدیت سنی رہیمہ سے اور رہیجہ نے خور محمد میں اور محمد ہی گریز ہے میں میں اور کرتے ہے لیون اس میں کو الاقل میں میں میں میں میں اس میں اور اس میں می

مجھسے، اورکھرا گے بوسندہے وہ بیان کرتئے تھے، یعیٰ ہیں جوکہ ٹی الواقع اسٹاد ہیں دہیجہے، اور رہیعہ ان کے نشاگرد مگرچوننکہ مہیں اس صدیت کوکھول گئے تھے، اسلئے اہنوں نے اس حدیث کوروایت کرنیکی بصورت اختیار کی جو

اوم بذکورمونی، سهیل بن ابی صالح عن ربیعة عن سهیل، بزاب برصیت ابل اصول کے نزدیک من حدث ونسی کے قبیل سے ہوگئ، اس سند کا نظیر تریذی شریف باب المندیل بعد الوضوریس گذری ہے - حدثنا جرید قال حدثنی معلی بن

مجلهد عنی دهرعندی نفته ، جریر بھی اس صَریت کوعلی بن مجاہد سے بیان کرکے بھول گئے بھے۔ یہاں کماب میں یہ بھی ہے ،عبرالعزیز کہتے ہیں کہ دراصل مہیل کوکوئی بیاری لائتی ہوگئی تھی الیسی کرجس سے ان کا ذہن اور صافظ کمزور ہوگیا تھا۔

والحديث الخرص الترمذي دابن ماجه، قاله المن ذري

حدثنى ابى قال سعت جدى الزبيريقول بعث رسول الله صلى الله نعالى عليه والدوسلم جيث

لى بنى العنبرواخذ وهم بركية - من احية الطائق. الإر

ایک طویل حدمیت اورام کی مترح اعمادین شعیت کہتے ہیں کہ مجھ سے میرسے باپ سعیت نے بیان کیا کہ ہیں اسکی مترح اعمادین شعیت کے ایک میں اللہ اللہ کا کہ کا اللہ کا کہ کا کہ کا اللہ کا کہ کا کہ کا اللہ کا کہ کا کہ کا کہ کا کہ کے اللہ کا کہ کا کہ

عبنوالعبركوتيدكرليامقام ركب كاس حصة مي جوطائف كى جانب ہے، اوران سب كو قيدر كے مديث منوره صور العبركوتيدكرليا مقام ركب كاس نے جائے فرميت عبري كہتے ہيں: فركبت فسيقت عدا النبي الله تعالى

عليه والمه ويسلعريعن بين اس كشف كمرست زيح نكلا ا ورسواد بوكر ان مس بوكون سے بهيل مضورصلي الشركعالي علم آلة سلم كينع كميا، اورآب كوسلام عرض كيا. السّنلام عليك يانبي الله ورحمة الله ويوكاته - ادريس ني آب سيعرض كياكه آب كاجعيجا بوالشكر بارسے ياس پينجا امنوں نے بيمسب كو پکير لمياليعن بحارسے مسارسے قبيلہ كو، حالاتكہ لا میکے تقے ، اورلبطورعلامت کے لیتے تولیشیوں کے تقور سے تقور سے کان کاٹ دیسے تھے ، بعی اسلام لانے (یعن تبیلہ آگرچاسلام ہے آیا تھالیکن مذتوا ہوں نے بجرت الی المدینہ کی اور مذہ ی ایسے اسلام کی اہموں نے لی الشرتعالیٰ علیہ والدوسلم کواطلاع دی) ایم زبریب عنبری کی یہ بات سنگر فانوش رہے پھرجب کی دیر بعب دیے لہ جومسلمانوں کے ہاتھ میں فیدی تھا مدیمنہ حضور صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم کے یاس بہنی اب حضور نے مجھ سے دریافت مایاکہ کیا تہدارہے یاس بیمذ اور گواہ ہی اس بات پر کہ تم اسلام لاچکے تھے تید ہونے سے پہلے ، ان ایام میں ، زمیب کہتے میں نے عرض کیا جی، گواہ بیس آپ نے فرمایا کہاں ہیں ؟ میں نے عرض کیا ایک آڈسمرہ نائ بیٹھن سے اسی قب ایک ادر ے *اور شخص کانا مربیا جس کدراوی بھو*ل گیا، چزانجیران دولوں شاہدوں کو بلایا گیا، اُن دومیں سے سمرہ نے توسی شادت ديينے سے انكادكرديا البنة دوسرست خف نے گواہی دی جضورصل الله تعالی عليه وَالدوسلم نے زبيب سے فرمايا كم ديكھو معره نے توشہادت سے انکاد کردیا، عرف ایک نے گواہی دی، توکیا توایک شابد کیسیا تھ خودتسم کھا سکتا ہے ؟ زبریب کہتے ہیں لى كەكھاسكا بور، جنانچەمىن ئىقىدى كىيان اس طرح - لقد اسلمنا بالله به جركن اوكذا س ایک شخص کی گواہی اور ایک نے یہ فیصلہ فرمایا کہ صحابہ سے فرمایا: اچھاجا و بو مال بھار غینیت بنوالعبر کا تہمارے ہاس ہے اس کو نصف كمربو، يعنى نصفَ بنوالعبركووالبِسس كمردو اورنصف تم خود ركه بو . اوريري فرياياكه الن كي عودتول بيجوب كوبا تق مت لكا ثا صلالة العمل مارزين اكم عقالا، كدائري بات مربوق كدال لقالي كمي خص سندنہیں فراتے توہم تمہارے ال میں سے ایک رسی دھی کم نزکرتے ۔ لین بچائے لف کرنے كيرمرارا مال تذكو واليسس

عمل سے مرادعمل صحابہ بعنی جہاد، مطلب یہ ہے کہ چونکہ شرعامال غنیمت بجابدین کا حق ہے تواب میں سارا ان سے
سیرتم کو والیس کردوں یہ تو مناسب بنیں، اس صورت میں تو گویا ان کاعمل جہاد ایک نحاظ سے دائیگاں، توگا، اور
الشرتعالیٰ کسی کے عمل کے دائیگاں ہونے کو پہند نہیں فراتے اصلیتے میں ساراتم کو دایس نہیں کرار ہا ہوں (ور مزجی میمی
جا بتا تھا کہ کسی طرح سادای وایس موجلتے)

معتف کی غرض اس واقع کے اُسی صعریہ صاصل ہوجاتی ہے دلیے آگے مصنف نے اس تصر کا بقیر حصر بھی ذکر کیا ہے جس کو ہم بعد میں بیان کریں گئے۔

ایساہی کیا۔

مصنف گویا یہ کہناچاہ رہے ہیں کاس واقع میں تصار ہیمین وشاہ کیا ایکن حنفیہ تواس کے قائل ہیں، ہماری طرف<u>سے</u> اس کا جواب یہ ہوگا کہ قضار ہیمین وشاہر تواس وقت ہوتا جب پورا مال وایس کیا جاتا، لہذا پاستدلال کیسا، بلکہ ہم یہ کہیں گے یہ جو کچے فیصلہ ہوا یہ بطور اصلاح ذات البین کے ہوا، والشرتعال اعلم

باب الرجلين يدعيان شيئا وليست بينهما بينة

یعنی دو خصک چیز کے بادسیس دعوی کرتے ہیں، ہرایک کہتا ہے کہ ید میری ہے ایسی صورت میں کہ ہیں کہ سی کے پاس ہنیں۔ اس ترجہ میں ایک اور قید کھی کو قاہے جو مذکور ہنیں وہ یہ کہ وہ صفی ان دونوں میں سے کسی کے قبضہ میں نہ ہو بلکہ کسی تیسرے کے قبضہ میں ہو یا اگر ہوتو پھر دونوں کے ہاتھ میں ہو، اس صورت کا حکم عندالفق اریہ ہے ۔ حنفی وشافعیہ کستے ہیں کہ ہرابر برابر وہ سنی دونوں کو دی جائے ، اس کی تنصیف کر دی جائے اور امام احداس صورت میں قرعہ کے قائل ہیں، قرعہ میں جن شخص کا نام نیکے تواس سے قرم سے کہ وہ ماری شنی اس کو دیدی جائے ، اور امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ وہذا استی للاعدل من الرجائیں، کہ ان دو تخصوں میں سے جو ذیادہ عادل ہو اس کو دی جائے ۔ دھکڈاللذہب فی حاستے یہ دھکڈاللذہب

عن الى موسى الاشعرى رضى الله تعالى عندان رجلين ادعيا بعيراً او دابةً الإ

له من حيث ال زبيب العزى كان مرعيد وشهد المرتاهدوا حد و الكولا ترعن الشهادة فاخذ الني صلى الشريع الى عليه وآلدوهم المحلف عن المدى بدل شهادة شابد آخروتفى لد.

یعن کسی جانور کے بار سے میں دو تخصوں نے حضور صل اللہ تعالیٰ علیہ والہ دسلم کے پاس جاکر دموی کیا ہرایک کہتا تھاکہ یہ میرا ہے اور ببین کسی کے پاس تھا بہنیں تو آپ نے اس کو دولاں کے درمیان مشترک کر دیا، صدیر نے سے صفنیہ اور شانعیہ ک تا تیر ہوتی ہے جو کہ صورت مذکورہ میں تنفیعت کے قائل ہیں، والی پیٹ اخر جالنسانی وابن ماج، قالہ لمت ذری۔

عن الى هويرة رضى الله تعالى عندان رجلين اختصافى متاع استهما على اليمين ماكان احكاذلك اوكرها -

یدهدیت سلمترجم بهایس امام احد کے مذہب کی دلیل ہے جوبوں کیتے ہیں کہ اس صورت میں استہام میسی قرعد اندازی کی جائے ، اور قرعد میں جس تخص کانام سکا اس سے ملف سیکر اسکے تن میں فیصلہ کر دیا جائے ۔ والحدیث اخرج النسائی ، قال المت ذری ۔

باب المين على المدعى عليه

یسسندا تاعی ہے انگر تلات کے نزدیک مطلقا ہے اور امام الک کے نزدیک ایک تید کیساتھ مقیدہے، وہ
یکہ مدعی اور مدعیٰ علیہ کے درمیان آئیس بی کچے توڑا اور یکا نگت ہوت الیسلہے، اور اگران دونوں کے درمیان کسی تمریکا
ہوڑ اور مناسبت نہ ہو مثلاً ایک شخص بڑا پر بیزگاد اور کیسو اور دوسرا شخص بڑا عیاش اور تھیگڑا توسم کاجن کا آئیس میں
لین دین دعیرہ کاکوئی تعلق نہ ہوائیسا شخص عدالت میں جا کرائیش خص پر دعوی کرنے لگے تویہ دعویٰ مسموع نہ ہوگا اور اس
کے دعویٰ پر مدعی علیہ سے تعریب کی جا تیگی، یہ قیما نہوں نے اسلئے دگائی تاکہ اویاش تسریک لوگ علمار اور فضلار کو بلاوج
پرایشان نہ کریں لیکن اس قیم کی کوئی اصل کیا ہے وصنت میں نہیں ہے (کذانی البذل وکذائی حاشیۃ السن عرابطیہ)

بابكيفاليهين

ان رسول الله صَلى الله تعالى عليه والدوس لعقال - يعنى لرجل حَلَّمُه - إِخْلِف بالله الذي

لااله الاهورماله عندك شئى يعنى للمديع.

یعیٰ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والدوسلم نے استخص سے فرایا جس سے آپ کوتسم لین تھی بعیٰ مریٰ علیہ کہ ان لفظوں کے ساتھ قسم کھائے جو صدیت میں فرکورہیں۔

بظا برمصنف كى غرض اسس ترجمه سے يہ سے كہ قاضى اگر الف اظا قسم ميں تغليظ كى صرورت سمجھے توجس قسم كے الفاظ سے وہ چلس قسم كے الفاظ سے وہ چلس قسم كے ساتھ ہے ۔ والى دیث اخر جرائنسانى، قال المت ذرى ۔

بإباذا كان المدعى عليه ذميا ايحلف

لیعن مدی علیا گر ذمی موتوکیااس میقسم لی جائیگی جواب یہ ہے لی جائیگی جیسا کہ صدیت الماب میں ہے یہ صدیت کتاب الأيمان والسندور میں گذرجی ۔

باب الرجل يحلف على علمه فيماغاب عنه

ترجمة الماب كى تشريح الفي بهن بهن معامله كانعاق براه راست اپنے سے ذبو و ہاں پر مدعی علیہ سے صلف اس کے مدیمت الم مدیث الباب بیں ہے، یہ مدین بھی کرآب الأبیان والنذور میں گذرجی، اس مدیث بیں یہ ہے کہ مدی نے یہ کہا کہ مدعی نے یہ سے عصب کا تھی، دیکھتے بہاں عصب کا نعاق چونکہ براہ واست مدعی علیہ سے مذمح ابلکہ اس کے باپ سے تقااس لئے یہاں برتم علم برای گئی، چنا نچے مدعی علیہ نے تسم میں کہا کہ والسریر سے علم میں بنیں یہ بات کہ بیرے باپ نے مدعی کی یہ زمین عصب کی تھی۔

بإبالذمي كيف يستحلف

ترجمة الماب اورصديث ظامر به كددى سير توكريبود تماس كعقيده كرمطابن قسم لى كى، بالله المذى انزل المقولة على موسى الحديث يرصديث كتاب الحدودين البين مقام براً دي به-

بابالرجل يحلف علىحقه

باب في الدين هل يحبس به

یعی مدیون اگردین کی ادائیگی میں تاخیر کرے یا وجود عنی اور قدرت علی تضار الدین کے تواس المول پراسکو قید کیاجا سکتاہے، صدیث الیاب اس میں ظاہر ہے۔

عن بہزین حکیم عن ابیده عن جدی ان النبی صلی الله تعالی علیہ والدوسلم حبس رجلا فی تنہمة مشرح الی برٹ ایعنی ہے بال سختی کو کھی شہر کے ایک شخص کو کھی سے اوراس کے تہم ہونے کے ، سرح الی برٹ اس کو قید کر اللہ کا برائے ہوں اس کے بیار کر اللہ کا برائے ہوں اس کے لئے شخص ہم کو فقید کر تا متحقیق حال اور نفتیش حال کے طور پر جا کر ہے ، اس حبس کا نام حبس استظہار ہے نہ کہ جبس عقوبت ، شلاکسی محلمیں چوری ہوگئی اس محلہ میں بعض لوگ الیسے ہیں جن کے بار سے میں چوری کا شک و شب ان کے ظاہری حال کے میش لفل میں بوری ہوگئی اس محلم میں اور ضرورت تھے است —اصل چوری کرنے والوں گی تحقیق اور تفقیق موان لوگوں کو جندر دورے لئے نظر بندا کر کر ہے تو اس میں کے مضائقہ بنیں بلکہ میں مصلحت ہے۔

عن بهزين حكيم عن ابيد عن جدة انه قام الى النبي صلى الله تعالى عليه وأله وسلم وهويخطب فقال جيرانى بمراخدة وأفاعرض عنه مرتين ثم ذكر شيئًا فقال النبي صلى الله تعالى عليه وأله وسلم خلواله عن جدايته .

رشرح الى برن الم بهز كانام معاوية بن حَيده ب رض الله تعالى عنه وه روايت كرت بين كه جس وقت حصور مسرح الى برن المستحد الم معاوية بن حَيده به رضى الله تعالى عليه وآله و الم خطبه و سه رخ قد تدين في آب كه پاس كور عرض كسياكه مير سه بر وسيون كوكيون بكرا كيا به اين الم الماك طف التفات بنين فرايا ، دوم رتبه اس كى اوبت آئى - راوى كها به معرمعا ويدن كي داور بعد عضور في وزير بعد عضور في فراديا كاس كي بر وسيون كو جهور ديا جائي -

َ بِظاہِرُمِعاْدید کے پڑوسیوں گوکسی واقعہ کے پیش آنے پر بحض شک دست بر اور مہم ہونے کی بنا پر قرید کیا گیا ہوگا، جن کو قید کمیا گیا وہ معاویہ کے بڑوسی تقے، انہوں نے حضور صلی انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وکم سے ان کی طرف سے صفالی پیش کی اس بر آیٹ نے ان کو چھڑوا دیا ۔۔

یرجوحدیث کی ہم نے متر کی ہے اس صورت میں بسواخت و نعل بجہول ہوگا اور اگراس کومع وف کا صیعہ بڑھا جائے بسواخت و آتو اس صورت میں اس کامطلب یہ ہوسکتا ہے قلّ جیرانی بما افذ واای علی ان اُوری عنهم ما افذ وا میر پڑوسیوں کو چھوڑ دیجئے اس طور برکہ میں اواکروں گا ان کی طف سے جو دین اور قرض انہوں نے بے رکھا ہے، یعنی یہ لوگ عدم قضائے دین کیوجہ سے محبوس تھے ان صحالی نے ان کی طرف سے ادائے دین کی کفالت تبول کرلی اس پرانکو جھوڑ دیاگیا

باب فئ الوكالية

كمَّابِ القفنارهِ لِي رسي مِن تَصْراة كيه لِنَة وكلاء بهي بواكرت بين -

مصمون مرست احضرت جابر فراتے ہیں کہ ایک مرتبہ میراادادہ خیبر جانے کا ہوا ہیں ہیں کی خدمت میں حاصر ہوا آپ

وسلام عرض کیا اور اپنے سفر کا ارازہ ظاہر کیا تواس پہلے نے بھرسے فرایا کہ تم جب خیبر ہیں ہمارے فلاں وکیل کے پاس جاؤتو اس سے بندرہ وستی غلہ یا جو دیں میرانام لیسکر لے لینا، اگر دہ اس پرکونی دلیل اور علامت طلب کردے تواسکے ترقور پر اپنا ہاتھ رکھ دینا کہ تھے کا حصر، آپ نے اپنے دکیل سے خالب فراد کھا ہوگا کہ گرتجہ سے کوئی میرے نام پرکوئی چیزا نگے تو اگر دہ تیرے طلب دلیل پر اس جگہ ہاتھ رکھ دے توسیحا کہ دہ میری ہی طرف ہے۔

باب فى القضاء

عن آبی هویوقاعن النبی صلی الله تعالی علیه واله و سلوقال اذا تند الأتحق طویق فاجعلوی سبعة اذریع -مشرح الحرسی اس مدیث کامطلب پر ہے کہ اگر کوئ زیبن ترکہ وغیرہ میں طی ہوئی چند کھا یُوں کے درمیان پا چند مسرح الحرسی استحضوں کے درمیان مشرک پڑی ہوئی ہو اور اب وہ اس کی بنا اور تعمیر کا ادارہ کر ہے ہیں جس ہیں دو طافہ مکان بنا نے کا خیال ہے تو اب درمیان ہیں جو راستہ چھوڑا جائے مکالوں کے درمیان اُنے جا نیکا وہ کتا ہونا چاہئے پس اگر وہ سب کسی خاص مقدار بہت ہو جائیں تو فہما اور اگر اختسان ہورہا ہے تو بھراس صورت ہیں وہ کیا جائے گا چوصریت الہاب ہیں ہے یعنی مرات ذراع کے بقدر بچڑی بیچ میں گلی چھوڑ دی جائے۔

والحديث الرجالترمذى داين ماجه، قال المتذرى

اذااستأذن اهدكع إخاة الايفرني خشبة في جدارة فالإصنعاء

 بى ربوں كا اور يا يمطلب ہے كذاس كيل كوميں بمبارے سيوں ميں كالا كرد بونكا اور وہ كرلى بمبارے كندهوں بررك كرد بؤكا حصة الوہ ربرہ كى طرف حاضري كومضمون حديث برعمل كرنے كى تحق كے ساتھ تاكبيد و تنبيہ ہے۔ من صار اصوا ملك بياد وون شاق شاق الله عليه ۔ جوشف دوسرون كومزر بينجائے تو اللہ تعالى اس كونسسور بہنجاتے ہيں اور بوشخص دوسروں كومشقت ميں والے اللہ تعالى اس برمشقت والتے ہيں ۔

والحديث اخرج الترندى والنساني قالالمت دى-

اس دریث کوباب کے ساتھ کیا مناسبت ہے، بظاہر یہ ہے کہ تھنا ہ کے پاس قم ہم کے لوگوں کے مقد مات اور قصل است میں ان میں بعض ظالم اور بعض ظلام ہوتے ہیں توشاید مصنف اس طرف اشارہ کر ہے ہیں کہ ایسے مواقع میں قاضی کوچلے ہیں کہ موقع محل کے مناسب وعداور وعید کی حدیثین خصین کوسٹا دیا کرسے، ہوسکتا ہے ان میں سے جو باطل پر ہے اسکے تن میں یہ وعید مؤثر ہوجائے اور وہ خود ہی اپٹ ناتی خصومت سے باز ہمائے جیسا کہ احادیث میں امکی مثالیں ملتی ہیں، والٹر تعالی اعلی۔

عن سهرة بن جندب رضى الله تعالى عندانه كانت له عضد من منعل في حافلار حل من الانصاد مصهمون حريث المناوة عن مصهمون حريث الكاديث تقر حورى بيان فرارس بين كرمي نے فج بود ايك الفرارى كه باخ بين مهمون حريث الكاديث تقر حورت مره فرات بين كام الفرائ كيمات باخ بين اس كے بال وعيال بي بوت تق معمون حريث اس اپنے يوروں كو ديكہ بيال كے كئے اس باخ بين جائد بين الله الله الله بين يود سے اس باخ والے كواذيت كورت تي مره كيت يس بات كوروں كو اس كے بات فرو حد سے درخوانت كى كرمي اپنے بود سے اس كے بات فرو حد سے مردوں بين نے بين سے انكاد كرديا، بي الفرارى نے جد سے بردخوانت كى كرمي اپنے بود وں كواس كے بات فرو حد سے منقل كريوں، بين نے اس سے بي انكاد كرديا، اس الفرارى نے حضور ميل الله تقالى عليه والدو ملم سے جاكورى شكاب سے موروں كواس كے بات موروں كواس كے بات موروں كواس كے بات موروں كواس الفرارى نے دورا يس مير سے مساحف وقعيل الله بول ميں بردوں الله الله بين كردو بي دورا يس مير سے مساحف وقعيل الله بين كردوں بين برات الا فار بيل كاد بين كادوں دورا يس ميروں كورا الله بيل كوروں بين كردوں بين كردوں

 ا پينېى فلاف كيوں تربوء مكت المنذرى عن تخريج الحديث واقت على قولم فى مهاع الباقر من بحرة بن جندب نظر فقد نقل م من مولده ووفاق محرة ما يتخذرم در معلى عرمة وقيل فيه ما يمكن معد السماع منه (والشرع وجل اعلم) العراعون) عن عوقة ان عبد الله بن الزيد حداث ان وجلاخا صعم الزيدوني شواج العدة التى يسعة بن به آانو-

صنمدان جدسرش إيمشهور حديث بيحب كامضمون بيرب عبدالتنزن زميروضي الترتعالي عنها اين والبر كاداقته بیان کرتے بین کہ ایک تخص کامیرے والد زبیر کے ساتھ شراج سرہ تعیٰ مقام حرہ کے مان کی ناموں بارسيس كي ذريد سے اوك عيوں كوميراب كرتے ہيں تھاكرا ہوا وہ انصاري شخص ميرے والدسے كمتا تعاكم تم یان کوچوڈرو تاکہ وہ گذرکرمیرسے کھیت کیطرف جلا آئے حضرت زبیرنے ایسا کرنے سے انکارکیا اسلئے کہ قاعدہ یہ ہے ت خص کا کعیت اور زمین او پر کیجانب مؤلعی مهر کے مصل، او کُ حق اس کومیراب کرنے کا ہے اس کے بعداس مصے پنچ والے کعیت کا اور یہ انضاری شخف حضرت ذہیر میے اسکے ظلاف کرانا چاہٹا تھا جب سندا حضورتک بہنچا تر آپ نے وقاعده زبيرسه ميى فرماياكه ميلة تم إينا كعيت سيراب كراداس كه بعد نيج كي طرف اين يروس كفيلة جيور نااس براس الفيارى كونا توارى ون اوركيف لكا اَف كلي ابن عَدَّتِك (كداّب كايرفيصله اسى بناير توب) كدوه آب كا بيولي ذاديها لي ے ، حضرت زبر بن العوام آپ کی پھونی صفیر بزت عبدالمطلب کے بیٹے ہیں۔ لم تشکم من عمّات، الاج على الصحيح كذا في التجريد للذهبي - فتلون وجه رسول الله صلى الله تعالى عليد وألد وسلم الز انصارى كم اس قول ير حضورٌ کاچهرهٔ مبارک سُرخ بوگیا اور آپ نے زبیر سے زمایا کرتم ہی اول یا ن دو اور جیتک یا نی کھیت کی ڈول تک مز بيني مت چيور ويين اول ايد فيمسامحت اورايت ركاحكم فرايا مقاكه إيناحق وداكر في سيديد ي يان چيوردين ليكن أب في اس الضارى كا طرز عمل كي التي إس يرزح إو تنبيها صرت زبيركواستيفاري كاحكم فرمايا دكه يشخص قابل رغايت بنيس ہے) بزل مجرد ميں اكھا ہے كہ اگريان ارئ سالان عقائب تواس كايہ قول زلّت سنيطان مقاعصه میں اس کواس کا احسامس ہی تہنیں رہا کہ میں کیا کہدرہا ہوں اور اگرمنا فق تقا بھر تو کوئی اشکال کی بات ہی ہنیں اوراس يرانفدارى كااطلاق بزابراتحاد تبيله كيركا احد

قال لمنذرى واخرج الترفذى والنسائي والنسائي والنسائي والنسائي والنسائي مديث عيدان بيرون ابيدواخرم

ان رجلامن قریش کان لدسهد فی بنی قریطة فخاصم الی وسول الله مقال علید الدوسلم ف مهزور الا مِنْ وربن قراط کی ایک وادی کانام مے اور پیمال پراس سے مراد سیل میزور ہے جیسا کراسکے بعد والی روابست میں ہے

ئه چنا بخ حضرت الم بخارى نعاس مديث يرتوالحدقائم كيا ب.باب اذا الثار اللمام يالصلى فالى حكم عليديا تحكم لبين و

یعی سیل مہرور کے بارسے میں ایک قریش شخص کاجس کی کوئی زمین میاباغ ارض ہو قریظ میں تھی کسی کے مساتھ آبہا شی کے ملسلہ میں اختلاف ہوا تو اس کے بارسے میں آپ نے یہ فیصلہ فرمایا کہ او ہر کے کھیت والاجب پانی اس کے کھیت میں کھیں تک سے پہنچ جائے اس کے بعد پانی ندرو کے بلکہ آگے چلی اگر دے۔ والحدیث سکت عند المنذری اھ (عون)

قال عبد العن بن فامو بجربيد إلى من جرب حاف ذرعت ، يعن آپ نے برفوايا كوس نخلرى ايك شاخ بعت در العام الله الله ال

بستيئ الله الرهني التحتير

آول كتابالعظم

اس كمّاب كى اتبل سے مناسبت يہ ذہن ميں اُئى ہے كہ اس سے پہلے ، كمّاب القصنا، "كے متر دع ميں يہ حديث كذرى ہے" القصناة تلاثة، واحد في ليخنة واثنان في النار الحديث، جس ميں يہ كہ وقاضى ماحب من كو پہچان كر اس كے موافق فيصلہ كرسے كا وہ جہنم ميں جائے گا، اور جوقاضى جہالت كے مائق فيصلہ كرسے كا وہ جہنم ميں جائے گا، اور جوقاضى جہالت كے مائق فيصلہ كرسے كا وہ جہنم ميں جائے گا، اس مديث سے علم كى صدوت واجميت كا مستفاد ہونا ظاہر ہے۔

میخ مسلم میں بھی کتابا جلم اواخر کتاب ہیں ہذکورہ، اور ایسے ہی جائے تر ذی میں بھی ، ہم نے الحالم فہ میں علم کی حقیقت اوراس کے الواع علم مشرعید و غیر شرعید ، نیز تحصیل علم کا حکم شری دہاں ذکر کردیا ہے اس کی طرف رجوع کیا جائے وہاں ہم نے یہ بات بھی لکھی ہے کہ بغالم تعلیم کا حکم شری دہاں خور ہے اس بار سے میں ایک کا میں ہے کہ اس بیر سے کہ الایسا وہ اس بار سے میں یہ نکہ وہاں لکھا گیا ہے : یمکن ال بھال العلم نظام تعلیم کا میں میں ہے کہ الایسا علم الشریع المان العلم المان المان العلم المان المان

مان ی عندالعقل ، اورشرح عقائد نسفیه میں علم کی تعربین اس طرح لکھی ہے : هوصفہ بیتجی پہاا لمذکورلن قامت ھی بہ ، بعن کسی چیز کاعلم بیہ ہے کہ جدبان چیز کا نام لیاجائے تو فوڈا اس چیز کی مورت اور نفت شدند ، کن میں آجائے ، مثلاً جوشحص زید کوجا نہ اس اور اس سے واقف ہے توجب اس کے ماہنے زید کا نام لیاجائے گا تو فوڈ زید کی شمکل دھورت کی طرف سننے والے کا ذہن منتقل ہوجائے گا، اور اگر وہ زید کو ہنیں جا نتا ہوگا تو اس وقت کچے بھی ذہن میں ہنیں آئے گا۔

بابفىفضلالعلمر

عن كثيري تيس تلكنت جالسًامع إلى الدرداء في مسجد دم داررصى الكذتعالى عبذك بتحض آپ کی خدمت میں آئے ا در عرض کیا کہ ہیں آپ کے پاس مدیسنہ منورہ سے ایک مدیب بنے کیلئے آیا ہوں،جس کے بارے میں مجھے پیرمعلوم ہواہے کہ آپ اس کوحضورا قدیم صلی البیر تعالیٰ علیہ والہ وسلم سے مد موائے اسکے اور کچھ ہنیں ہے . تواس پر انہوں نے فرایا کہ میں نے جنابے موا الى الترتعالى عليه وآله وكم مسي سنام : يقول: من سلك طريقا يطلب فيد علما سلك الله بد طريعتا س طرق الجنة، شراح ن المعلب كاس مي دواحمّال بين ايك يدكوس سأمّل كوحضرت ابوا لدر دار سع يي حديث مطلوب تقی جس کو ان سے سنتا جا ہتے تھے ، دومرا یہ کہ صریت مطلوب تواس کے علاوہ تھی جس کو انہوں نے بعد میں سنایا ہوگا لیکن پرحدبیث ہی کے اُس عمل کی تحسین اور تبیشیر کے لئتے ذکر فرمائی، کہ جو تخصی علم حاصل کرنے کیلئے رامیۃ ملے کرتا ہے تو گویا الله تعالی شام اس کوجنت کے دامستہ برچارہے ہیں بعی تھھیا علم کے لئے چلنا یہ اسجام کے لحاظ سے جنت کے داسست بر صِلنا ہے . اور ایسکے بعدوالی حدیث کے نفظ یہ ہیں ، الاس ہل الشرار برطریقا الی الجنة ، که طالب علم کے نتے انشر تعالی جنت كاراستة مهل اورأنسان فرما دينة بين، اسلة كهلم ذريعيه بي عمل كا اورعمل سبب به وخول جهنت كا-شرح المحارث والمالد فكة لتضع اجنجته الطالب العلم عديث كاس جله كالشريجين بال یں الم خطابی سے تین مطلب لکھے ہیں(ا) وضع ا چنے سے مراد تواضع ہے لین طالب علم کے ساشت لما نكه تواضع اورنياز مندي سية بييش آتے بس، كقوله تعالى واخفِضَ ليما بَحناح الَّذلَّ، (٢) عنده العني اگرزمين بمطالب علم دين بوا وراوير فرمشتة الربها بيوتو وه فرمشت اس طالب علم كي وجه سے ايپ اڙنا مرتوف كرك يتج اس كے ياس اتر أمّاب كقول صلى النرتعالي عليه والدوس مامن قوم يذكرون الشرتعالى الاحفات بهم الملائكة وعشيته الرحمة (٣) اس مع مراد فرمشة كاطالب علم كمه لئة اپنے پروں كو پيميلادينا ہے اس كواپنے ادير موار كرنے كے ليئة الكواس كومنزل مفضودتك بمينيائے مراد اعانت سے اور نيسيرطلب علم سي اھ آگے مدین میں یہ ہے کہ عالم کے لئے آمان اور زمین والے استغفاد کرتے ہیں تی کہ پان کے اندر کھیلیاں (گویا یہ استغفار برسے متجا وز ہوکر بحرک پہنچ جاتا ہے)

ا دربیکه علمارانبیارکرام کے فارت بیں اسلئے کہ انبیارکرام کی میراث ادر ترکہ درہم اور دیزار ہیں ہوتا بلکہ ان

ک میرات علم بوتاہے (لہذا طلباء وعلمار ہی وارتبین انبیار ہوئے)

در المخذة اخذ بحظ وافتر برجمله باتوخريب كربشخص في المحواصل كياس في بهت برى دولست ما كوريا السف بهت برى دولست ماصل كراي المريا الشائير ب كربي عمل ماصل كراي ادراس كرد به بوتواس كوخورا جي طرح حاصل كراچا بي اس حديث كربعت كربي بين يجمله بي المجان بين برجمله بين بركود به وسبه لين جس شخص كواسس كاعمل تيجي كرد ب كاتواس كواس كاعالى لنب بونا آگے بنين بركها سكتا ـ

علم کی فضیلت اور برتری احادیث الباب سے نصیات علم ظاہرے فرشنوں کا طالب علم کے ساتھ تواضع سے پیش آثار اس کے لئے جنت کا راست ہم ار ہونا انبیار کا وارث ہونا یقینا یہ غایت

والحديث الاوك اخرج الترمذى دابن ماجه والحديث الثانى اخرجهم التممند واخرج الترمذى مخقار قالالمنذرى -

بابرواية حديث اهل الكتاب

یعن اہل کتاب یوصمون بیان کریں تو کیا اہل اسلام کے لئے اس کونقل کرنے اور روایت کرنے کا جارت ہے فقال: یامحمد حل تتکلیم حذی الجنازة؟ فقال النبی صلی الله تعالیٰ علیہ والہ ویسلمز الله اعلم ای اس حدیث کے راوی ایونم لم حیابی بین بن کانام عمار بن معاذب اور ان سے روایت کرنے والے ان کے بیسے ابن ابی نملہ بس جن کا نام نملہ ہے۔

مضمون حدیث یہ ہے کہ آیک مرتبر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ واکہ تولم کے سامنے کوایک جنازہ گذرا ، یک پہودی نے آپ سے دریا فست کسیا کہ کہا یہ جنازہ کاام کرتا ہے ؟ آپ نے فرایا اللہ اعلی اس بہودی نے کہا کہ ہاں بات کرتا ہے ممکن ہے اس نے یہ دی ایس اس نے بہودی کی اس بات پرسکوت فرایا اور صحابہ کرام سے آپ نے فرمایا کہ یہ اہل کہ یہ اہل کہ آپ جو بات تم سے بیان کریں مذاس میں ان کی تصدیق کرو اور مذ

تكزيب، يلكه يون كبوة من ابالشرور موله ، تأكه نه باطلى تقديق ، يوسكه اور نه حقى كانكذيب ، اس مصعلوم براكه ابل كتاب كي مديث روايت بنين كرني جابيئ _

آپ نے کلام جنازہ کے بارے میں قبایاء انتراع ، مالاتکہ دومری اجادیث سے قبر میں درختوں کے موال کے مجواب میں میں میت کا کلام کرتا بکٹرت وار دہیں، اب یا قویم کہا جائے کہ یہ حدیث شروع کی ہے جس وقت آپ کو قبر میں ملکین اور میت کے سرال وجواب کا علم بنیں تھا۔ ادر یا یہ کہا جائے کہ اس حدیث سن آپ نے کلام میت کے بارسے بی توقف فرایا اس بنا پر کہ اس حدیث کا تعلق تخصوص اس میں ہے تھا مذکہ مطلق کلام میت سے ،افادہ العلامة السندی و مختلف بالوں میں تطبیق اس کے بعداس مسلم کا ایک و و مختلف بالوں میں تطبیق اس کے بعداس مسلم کا ایک دومر تیس کے میاب کے بعداس مسلم کا ایک ذکر فرائی ہیں بہلی حدیث ہے میں اور ایاب آر ہا ہے ۔ باب لی پر بعض شراح خطابی و فیرہ نے لکھا ہے کہ میہود کر فرائی ہیں بہلی حدیث ہے میں اور اسلام میں تھی، احکام اسلامیہ اور توا عدد بینیہ کے استقرار سے بہلے ، چوجب احکام اسلامیہ کا استقرار ہوگیا اور صحابہ کرام میہود کی تحریف احکام اسلامیہ اور توا عدد بینیہ کے استقرار سے بہلے ، چوجب احکام اسلامیہ کا استقرار ہوگیا اور صحابہ کرام میہود کی تحریف احکام اسلامیہ کا استقرار ہوگیا اور صحابہ کرام میہود کی تحریف احکام اسلامیہ کرام میں تو بازی کہ اس صورت میں کذب وصد ت اور تی وباطل کے درمیان صدیث اس کا میاب کی مواجب نے ابتدار میں کتب صدیت سے حابہ کرام کو منع فرادیا میں اور فلط کے اندیث کیوجہ سے ۔ اور بھر بعد میں آپ نے اس بنی کونسوخ فراک کتاب صدیث کی اور ت میں تا مدیث کا مواد ترب کی کام استقرار کی کام خواد کا اندیث کر نوب سے ۔ اور بھر بعد میں آپ نے اس بنی کونسوخ فراک کتاب صدیث کا مواد ت دید کام خواد کا اندیث کر نوب سے ۔ اور بھر بعد میں آپ نے اس بنی کونسوخ فراک کتاب صدیث کی اور خواد کا کا اندیث کر نیس کی کتاب صدیت کی اور کو کام کا کا کا کر کی کتاب صدیت کی کتاب صدیت کی اور کر کام کار کام کار کو کر کو کی کتاب کو کر کو کام کار کی کی کتاب کو کر کو کام کار کو کر کو کر کو کر کو کر کی کتاب کو کر کو ک

اورحضرت آمام مالک " حد تواعن بنی اسرائیل کے بار سے بیں فرماتے ہیں: المراد جواز التحدیث عہم بما کان من امر حسن اماما علم کذبہ فلا، لیعنی مرادیہ ہے کہ اہل کتاب جواجھی اچھی باتیں تم سے بیان کریں اس کے نقل کی اجازت ہے لیکن جس بات کا غلط ہونا معلوم ہو فلا برہے کہ وہ اس میں واضل ہمیں (کذائی العون عن لفتح) اور حاسشیۃ بذل میں ہے قال القاری فی المرقاق: لاحرج فی نقل الا عاجیہ عہم احد فی الدر المخیاد عن ابن جج: حفذ المحدیث یقید ممل ساع الا عاجیب والغرائب من کل مالا بیتیقن کذبہ لفت دالفرصة لا انجمة احد خطابی کے نزدیک باب اول کی حدیث بنسوخ اور باب دوم کی اس کے لئے ناسخ ہوئی اور امام مالک وغیرہ کے نزدیک اول حدیث کا تعلق مسائل واحکام سے اور ثانی کا تقسل عام ضید یا توں سے یا غرائب سے باحکام سے نبیں، دونوں حدیثوں کا مجل الگ الگ ہے لہذا ناسخ منسوخ مانے عام ضید یا توں سے یا غرائب سے باحکام سے نبیس، دونوں حدیثوں کا مجل الگ الگ ہے لہذا ناسخ منسوخ مانے عام ضید یا توں سے یا غرائب سے باحکام سے نبیس، دونوں حدیثوں کا مجل الگ الگ ہوں ہے نبذا ناسخ منسوخ مانے

اسرائيليات كاحكم الفيرمادف القرآن المفتى محتفية وتزارته تعالى كم تقدمتن الرئيليات كاحكم كعنوان كم تحت المسرائيليات الن دواية بي جوابل كتاب بعني يهوديون اورعيسائيون سے

دوسری حدیث اس باب بین جومصنف نے ذکری ہے دہ یہ ہے ، کان رسول انڈرکسلی والد رہم ہے دالات بین اسائیل کے مالات بین دیر تک بیان فرائے دہتے بہاں تک کہ صبح موجہاتی ، پہلے باب سے غرض مصنف کی اخذا اروایة عن احل الکہ بر سے معمون کرنا ہے بعنی الدو اس باب کی حدیث سے حلوم مود باسے ، اور دوسرے باب کی مصنف کرنا ہے بعنی الدو اس باب کی حدیث سے حلوم مود باسے ، اور دوسرے باب کی غرض حدیث عن بی اسرائیل اوران کے قصص اور واقعات کا نقل کرنا ہے کہ یہ جائز ہے اور ثابت ہے جیساکہ اس باب کی حدیث آلی میں مذکور ہے ، اوران کے قصص اور واقعات کا نقل کرنا ہے کہ یہ جائز ہے اور ثابت ہے جیساکہ اس باب کی حدیث آلی میں مذکور ہے ، اوران کے قصص اور واقعات کا نقل کرنا ہے کہ یہ جائز ہے والاحرج ، کو بھی اسی معنی پر حکول کیا جائے بعنی ذکر قصصہ ہوا تو الم می اس صورت میں ان دونوں میں آبس میں کوئی تخالف ولا حدے ، کو بھی اسی معنی پر حکول کیا جائے بعنی ذکر قصصہ ہوا تو الم می اس صورت میں ان دونوں میں آبس میں کوئی تخالف بی مدید میں ان میں ان میں انہ کوئی اسی میں کوئی تخالف بی دوران میں انہ میں انہ کوئی اسائی میں انہ میں انہ کوئی اسی میں انہ کوئی میں انہ میں انہ کوئی کوئی تو اسی میں توجید کی صورت میں ان دونوں میں آبس میں کوئی تخالف بیا میں انہ می

قال نید بین ثابت رضی الله تعالی عند ، امرنی رسول الله صلی الله نقائی علیه را اله وسلم فتعلمت له کتاب بهود ، وقال ای والله ما امن بهود علی کتابی فتعلمت ، فلعرب به الا نصف شهر حتی حذفت آبخ حضرت زید بین ثابت رضی الشرتعالی عند و اله وسلم نے مجھ کوحکم قربایا کہ میں کہ حضور صلی الشرتعالی علیه و آله وسلم نے مجھ کوحکم قربایا کہ میں کہ دنیاں سیکھوں ، اور فربایا کہ مجھے اس پر اطمینان بنس کہ کوئی یہودی مرامعنموں لکھے ، وہ فرباتے ہیں کد آپ کے حکم کی تعمل میں میں نے میمود کی تربان نصف ماہ سے بھی کم کے اندر سیکھ کی ، اور اس میں مجھ کو فوب جی طرح

ممارست ہوگی، چنانچ اس کے بعد کھر میں ہی آپ کی طرف سے پیجودکو لکھا کرتا تھا اور جب ان کاکوئی خط آپ کی طرف سے ان آتواس کویس ہی بڑھ کرسناتا۔

كتابةالعلم

اوربعض نون سي ميد ماب في كتابة العلم اوربعض من ماب في كتاب العسلم المستلم براوراس معتملة

باب التشديد في الكنب عديسول لله والشعارية

عن عامرين عبد الله بن الزيدين البيرة قال قبلت للزيدين المعندك ان تحدث عن ديبول الله صحالله تعالم عليه الديم مشرح الى برف حضرت عبد الله بن زبير رضى الله رتعالى عنها في البينة والدحفرت زبيرسد دريا فت كياكه آپ كے لئے احادیث ميان كرف سے جس طرح آپ كے اصحاب بيان كرفتے ہيں كيا چيز مانغ ہے ؟ تو الهوں ف

له قديرًا بعى حديثًا بعى مثلاً قديم مين المصباح المعنى في كمّار النبي على الترتعالى عليه وآلدوسل، اورجد يدمين كمّاب الوحى احرعبد الرحن عيس كتاب البي صلى الترتعالى عليد آلدو المرصطفى الاعظى،

فرمایا که دانشرمجه کوجوحضورصلی انشرتعالیٰ علیه آله ویلم مسه قرابت ا درمنزلت حاصل ہے وہ فلاہرشے اجس کی بنا پرمجه کو آپے سلی الٹرعلیے سلم سے بکٹرت احادیث میننے کاموقع ملاءاس کے با دجود ترک ردایت کا منشاء یہ سے کہ) میں نے آپ سے يه مديث سي سي كروست مي روان و ته كرهو في إلى قد اس كوجهني سايت تُعكام مري ان جانا ماسية -ایک مدیث میں سے جس کامصنمون مرسے کہ شرخص کے لئے خواہ دہ سلم ہویا کافر دونوں مگر محفکامذ بنا ہواہے جہتم میں کیمی اور چنت میں کیمی تاکہ ایمان لانے کی صورت میں جنت والے تھکانہ میں اور ایمان دلانے کی صورت میں جہنم والے طه كانه بين اس كور كصاحِلتَه، وفي الفتح: قوله: فليتبوأ أي فليتخذ لنفسهُ مزلاً، فهوا مربعني الخيراد بمعنى التجكم، اودعام على فاعل ذلك أى بوأه الشرذلك لص حصرت المع بخارى دحمة الشركة الى نفيد حديث اورا مي صنمون كي بعض ديم ري روایات میایاتم من کذب علی البن صلی الله وتعالی علیه والدوسلم کے ذیل میں ذکر فرمان میں ، سخاری کی صدیت میں متعمّاء كالفظ بنيسب، اور حافظ في اس يركلهم يعي كياب اوراكها ب كرحفرت ذبيروض الشرتعالى عمذ كاس مديرت س استدلال كرفين اس بات كى دليل ب كركذب كالطلاق مطلقًا خلاف داقع خرديت برب خواه عمدًا مويا خطأ اويمي اصع قول ب اورخطاً كى صورت ميس اگريندگناه بنيس ليكن حوزت زبيرضى الدرتاكى عدد اكثار في الحديث من خطره ہوا اس بات کا کہبیں وہ حطار میں واقع نہ ہوجائیں جس کا ان کوئٹ درجی رز ہو، ادر مختفر منذری میں ہے: واخر جالجاری والنسائي وابن ماجر، وليس في حديث البخاري والنسائي متعمدا ، والمحفوظ في حديث الزبيرار ليس فيديت ممّدًا ، وقدروي عن الزبيرانة قال وانشر ما قال منتعمل وانتم تقولون منتعمل الهابن ماج رحما بشرتعالي في ين سن مين ابتداء كماب بى ميں اس طرح كے معندا بين اور ابواب قائم كئے ہيں ، باب ابتوتى فى الى يہت عن دسول الشرصلى الشرتعالى عليہ وآلہ وسلم باب التغليظ في تعمد الكذب على رسول الشرصلي الثر تعالى عليه وآله وسلم.

باب الكلام في كتاب الله بلاعلم

من جندب وفي الله تعالى عنرقال والدول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم ومن قال في

تشرح الحديث المحرث عن من من المسلم كالمسلم كالمسلم عن المراس في ده تفسير يح بهى كى بوتب بھى اس نے مشرح الحديث مشرح الحديث الحديث المنظم كا يوراً يدكم عللب مين دواحمال ميں ادل يركه اپنى دائے سے كرے بغير دليل كے هوائيفس

له حضرت ربیزان الموام مص الشرنعاني عندعشرة ميس سے بين اور آپ صلى الشريح الى عليد دآلدوسلم كے بجو لي واد كهائي بين ان بى كے بارسے ميں كہا كيا كھا مشراج حره والى صديث ميں ، ان كان ابن عمتك ، كما تقدم على مكت وفيار دادگا الم تعليد الوعيد م

لے لئے، دومرامطلب یہ کم بھن ظاہر ع بیت پرنظ کرتے ہوئے قواعد صرف و نحواور ومين مهاع اورمنقول كي طف رحوع م وغرائب ادرمبهات دع ماسے کہ اس دورہے کے معنی لیسنے کی صورت میں مما نعست کی کوئی وج پہیں ہے اے لہذا پہلے ہما سے علوم ہم تناہیے ، کوکب اوڈ میں الباری وغیرہ سے کہ جوتفریر تواعد عرب واصول منزع یہ ت ا درمعترب بلكه كمتب تغسياس نوع كي تفامير ميرشتون ا درلېريزېس ام بلي الشرتعالي عليد آلدوسلم سيمنعول ومالوربين وه بهت بي كم ا دراقل قليل بي ، بالرأى بأين معنى ممنوع بنيس، ادراگر سرأتيت كي تفسير كامنصوص من الشارع بهو نأ صروري بوتا لو مي وضور^م س رضى الشرتعالي عنهما كے بارسے میں ، اللہم نقر فی الدین دعمار اترادیل بھا ہر غیر فید بن دیجھنے کو ملی اس کوبھال تقل کی اصاباً سے سے کا علم تقنیر کی کم الول کے مراجع اور سرحیتے ہیں ، (۱) قرآن کریم ، علم تقسیر کا الكثرت موتاس كممى آيت ميسكونى بات مجل ادر آمتر كطلب موتى سے تو خود قرآن كريم ی جو تعریف اورغرض بهان کی گئی سے وہ إمركما قوال ادرتا لعين میں نازل ہوا ہے اس لئے تفیر قرآن کے لئے اس زبان پر تیمل عبور يترسى آبات السي بيس كدان كحرك اختلاف بوتومخلف آدامين محاكم اله من المعند سے كام ليا جاتاہے، فيشاما فذ تدبرادر س کا آ مَزی افذہبے، قرآن کریم کے نکات وامراد ایک ایس إرد نكات سائيخ آتے ہيں، چنانچ رنفر تن كرام لينزاينے تزرر بين، ليكن يه اسرار ونكات اسى وقت قابل قبول بوت بين جب كدوه مذكوره بالايا يخ ما خذ سيمتصادم منهون الي تزه -من قال فى كتاب الله بوائيله فاصاب فقد اخطا، حس نے قرآن كريم كى تفييرائي راسسه كى ليس اگر صحح يمى كى

تب بھی اس نے خطا اور غلطی کی اس کو اپنی طرفت تفسیر ٹیس کونی چاہئے تھی، متراح کے کلام سے مستفاد ہوتا ہے یہ مدیث اینے عموم اور ظاہر پر تنہیں ہے بلکہ و کل ہے حس کا وجہ بھی ظاہر ہے کیونکہ فور فت ران کریم یہ کہتا ہے كه بولوك لغت عرب سے واقعت بیں اورجن كى زمان عربي ہے ان كے لئے قسد آن كا بھے نا اسمان ہے جيساكہ مندرجهٔ ذیل ایک استفتانی سید. حسّم والکتاب لیسین اناجعلناه قرآ ناع برّالعلکر تعقیلی ، اہل عرب کوخطاب ہے کہ ہم نے یہ کمایے وہ زبان میں (بوئم ساری مادری زبان ہے) اس کئے نازل کا تاکہ تم اس کو باا واسط سجھ يخق « ولعت مضربين اللناس في حلب فرالغرآن مي كل مشل لعسليم يرت ذكرون . قرآ ناً عربيًّا غيرزى عوج لعسليم يتقون ، ونعت ديترنا القسرآن لِلذكرف لمن مكر ـ

المنذان أيات كى روشنى ميں حديث بالإ كامطلب رايا جائے گا كرت دان كريم كى جن آيات كامفهوم عجھنے كيلئے ، لغت عرب سع وانعیت اوراس میں مہارت کانی نہیں بلکان کے تھے کے لئے مزید کا کی مزورت ہے ، بنزول يابعض ديجم علوم شرعيه عصرمنا سبت تؤدبال بغيران معلوات كيمرف اپئى دائتے اورمجمد سے تفسير كر بمرأت ا درخلعی سے اگرچید وہ دائتے میچے ہی کیوں نہو، حدیث ہیں برا دیدہ کا لفظ اسی مطلب کی طرف مشیرہے کیونک فلاہرسے کہ دائے کے استعال کی حرورت تو وہیں پیشس آئے گی جہاں محض لغت دانی سے کام نہ چل سکتا ہوا ایسے ای مواقع کے لحاظ سے اس صدیت میں فرایا گیا ہے کہ اپنی وائے سے مطلب تعین ندی جائے بلک نقل کی طرف رجوع کیا جائے اسى طرح علما دفره تقعیں جن آیات شرلعَهٔ میں وعظ دنفیوت کا مضمون ہے اس کو بچنا تو ہرع نی واں کیلئے اُسان ہے، سکن آیات سے سنتنباً طاحکام شرعیہ پیشکل کامہد اس کیلئے متعلقہ علی سے واقفیت خروری ہے۔ وانٹرتغالیٰ اعلم بالصواب س دالحديث اخرج الترمذي والنسان، وقال الترمذي صفاح ديث غريب، وقد تسكم بعض هل العلم في مهيل بن الي تزم قالا لمنذري

بابتكريرالحديث

النالنبي صَلَى الله تعالى عليه وألد وسلم كان اذاحد شعديث اعادة ثلاث مرايت -أرح الحدس إين جب تبصل الشرتعالي علية الدرام كون بات فوات واس كوتين بار فراته. اِسے ہرکلام اور بات مراد بہیں ہے بلکہ بعض دہ یا تیں جو زیادہ ہتم بالشان ہوں، تاکہ وہ اچھی طرح سجه میں آجاتیں ، تکرار کی یہ وجد کہ وہ اچھی طرح تجھ میں آجائے خود بعض روایات میں مصرح ہے، چنا بخے بخاری کی ایک روایت س ہے ، کان اِذاتنکم بحرمة اعاد ہا تلا تا حق تقہم عنه اور ترمذی کی ایک روایت میں بحق تعقل عنه ہے ، اور تبلل مين ب، قلت: يُجَلَ ان بيكون الستكراد لا على مهولة الحفظ بخارى شريف كياس روايت مين جس كا ويرحواله إيا جس ك را دى حضرت النسس رضى الشرتعاني عند بين ميرزيا د تقسيم - وإذا اتى على توم فسلم عليهم لم عليهم ثلاثًا، وفي رواية - إنه كان إذا سلم

سلم ثلاثا، آپ کے تین مرتبر مملام کے بار سے میں مختلف توجیبات کا گئی ہیں، ایک یہ کواس سے ملام استینال مراد ہے جس
کی صد ثلاثاً ہے جیسا کہ حضرت ابو موسی استری رضی الٹر تعالیٰ عد کی صدیث میں مذکور ہے، اور ایک تو جید یہ کی ہے کہ یاس
صورت ہیں ہے جبکہ آپ کو یہ خیال ہوا ہو کہ بیسلام سے سلام سے سمار منافی اور ایک توجیہ یہ بین کی ہے کہ پہنے
سلام سے مراد مرادم استیزان، اور دو سرے مسلام سے سلام تخید، تجلس میں داخل ہونے کے دقت، اور تیسرا سلام
عندالر جوع علی کھیں۔
عندالرجوع علی کھیں۔
عندالرجوع علی کھیں۔

سردالحديث يعنى مسلسل اورجلدى جلدى بات كرنا-

عن عروة قال: جلسی ابو هر پرق الی جنب حجرة عائشة رضی الله نقائی عنها رصی تصلی الخ حضرت عرده فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت الوہم رپرہ رضی الٹر تعالیٰ عنہ حضرت عائشہ کے جمرہ کے قریب ہم کر بیٹھ جبکہ وہ اندر نماز پڑھ رسی تقیس، قو الوہم رپرہ ایک یا دوم تبدیہ کرکہ اماں جی ذراسنے ، بہت سی حدیثیں جسلدی جلدی سنا کرچلے گئے ۔ فائب یہ احادیث کام نا تا استعمال نو تعدید تو کی گا۔ عروہ فرماتے ہیں کہ جب اماں جی نے اپنی نماز پوری کی توصفرت ابوہم رپرہ کے اس استعمال پر اظہم اربع جب اور نکیر کرتے ہوئے فرما یا کہ حضورہ می ان انسان کی اللہ میں طریقہ تو یہ تقاکہ است احلیم نان سے بات فرماتے تھے کہ اگر کوئی شمار کرنے والا آپ کے الفاظ کو شمار کرنا چاہے تو شمار کر رہے کے الفاظ کو شمار کرنا چاہے تو شمار کر رہے کہا ہم کا عقا۔ اس کے بعد والی روایت کا بھی بی مضمون ہے ۔

والحديث اخرج التخارى، وسلم بخوه، قالد المستذرى-

باب التوتى فى الفتيا

عن معاریة رضی الله تعالی عندان النبی صلی الله تعالی علیه والدیسلم نهی عن الغلوطات وادایک روایت بین معاریة رضی الغلوطات و می کا واصرا غلوط بین بروزن اُ فغوله، ما خوذ ب غلط سر صیب احموقه حمق سے جیسا کر حضرت ابن عباس رضی الشرتعالی عندی صویرت بین قشید عنیمت والی روایت میں گذراکه ام نول نے نجدهٔ حروری کے بالاے میں فرایا تھا و لول ان یا تی اُحموقة می کا کمترت الیم و

اس مدیث کویا ہے متاسبت جس کامفنون احتیاط فی الفتوی ہے اس طرح پر ہوسکت ہے کاس تسم کے موالات میں مظانہ ہے عدم احتیاط کا مجیب کی جانب سے۔

سمعت اباهربد قارضی الله تعالی عند بقول : قالی رسول الله صلی الله تعالی علیه والدوسلم : من انحنی بغیر علم کان اشده علی من افتی و بغیر علم کان استفار کا جواب برون تحقیق دیا گیب بو اور پواس سفی عامی نے اس فوی کے مطابق عمل کیا موتواس کا گناه سنفتی کور بوگا بلکه مفتی کوم زگا، لیکن اس مفتی سے مراد و همفتی جابل سے جوعل ایک بیست اور صورت بیں بوء اور اگر کوئی عامی دینے جیسے سی عامی بی سے موال کرے اس برج ل کرے قوامس صورت بیں و بال سائل بری بوگا۔

مفی کے خلط فتوی دیسے پرکیا کہ ہے ؟ اس پرکسی قدر کلام ابواب لیتیم باب نی المجودے میتیم میں گذر دیا ہے ۔ اس کی طرف رجوع کیجئے ۔ والحدیث اخرجہ ابن ماجیمقتقراً علی الفصول لادل ہنوہ، قال المنذری ۔

بابكراهية منع العلمر

عن بي عن إلى عن الله عن علم في الله عن الله عن الله عن الربوم القيامية -

مشرح الى بيث بين جشخص سے كوئى مسئلہ دريافت كيام التي جس كووه جانتا ہواورده اس كوچيائے توبروز قيامت مشرح الى بيث الشرتعاليٰ اس كے مند مين اگ كى دگام اليس كے . (اعاذ نا الشرمنہ)

من کے اندرلگام کا ہونا کلام کرفیسے مانع ہوتا ہے، تو جونکہ شیخت ہی سئلہ بتانے سے رکا تھا اور گویا اس نے اپنے من میں رنگام رنگائی تقاس لئے الشرقعان اس کواس گناہ کے مشابہ ہسزادیں گے، قال تطابی: وخرج هذا علی سی مشاکلہ العقوبة الذنب، کو ارتحالی: الذین یا کلون الربالا یقوس الآیہ اس صدیت میں جس علم کے کتان سے منع کیا گیا ہے اس سے وہ کم ماد ہے جس کی تعلیم لازم اور مروس میں جیسے کوئی کافراسلام لانے کا ادادہ کرسے اور وہ کس سے دریافت کرے کہ مجھے بتاؤ کہ دین اسلام کیا جیزہے، اس کی کیا حقیقت ہے، یاجیسے کوئی جائی تھی جس کو تماز کا طریقہ بنیس آتا اور مال یہ کہ نماز کا وقت آگیا اور وہ کس سے نماز کی کیفیت اور اس کا طریقہ معلوم کریے، ویحو ذلک من المسائل، اور جونا مال یہ کہ نماز کا وقت آگیا اور وہ کس سے نماز کی کیفیت اور اس کا طریقہ معلوم کریے، ویحو ذلک من المسائل، اور جونا م

مستحبات کے قبیلہ سے ہوجس کے جانعے کی لوگوں کو کوئی خاص خودت نہ ہووہ علم اس میں داخل بہیں (بذاع نافطابی) اور حاست بندل میں ہے وقیل المراد بطالت اور اس سے حاست بندل میں ہے وقیل المراد بطالت اور اس سے اس کے بارسے بیں ہما دے بال المراد بندل میں ہما دے بال المراد بندل المراد بندل المراد بندل المراد بندل کے بارسے بیں حاست نہ بذل میں لکھاہے: تکل بعد بدع المراد بندل میں مستحب بالمراد بندل میں مارسے بالمراد بندل میں مارسے بالمراد بندل میں مارسے بالمراد بندل میں مارسے بالمراد بندل بالمراد بندل بالمراد بندل بالمراد بندل بالمراد بندل میں مارسے بیل بالمراد بندل بالمراد بالمراد بندل بالمراد بندل بالمراد بندل بالمراد بالمراد بندل بالمراد بالم

باب فضل نشرالعلمر

عن ابن عباس وضى الله تعالى عنهما قال قال وسول الله صنى الله وقال عليه ولله وسلم السّمعُون وليستمعُ منكم ويسمعُ منكم ويسمعُ منكم ويسمعُ منكم ويسمعُ منكم ويسمعُ منكم ويسمعُ منكم ويرارب بين صحابه كابوتم سي كاريم على كومجه سيمسنع بواور بعر مير بين بعد تم مع مناح الراسم ويراس سيمسناجات كابوتم سي كاريم على ين كومين كم البين سي كابين من كابين سي مجابر الوياس كابين من كابين من كابين سيم جرا كوياس من من الرياس والمراسم وا

عن سهل بن سعدرفي الله المعندعن الذي صلى الله تعالى عليدرا لدوسلم قال: والله لأن

یهدی الله بهده ال رحبلا واحد اخیریک من حبرالنعک و مدانعک من معرالنعک من معرالنعک و مداند برا جائے تو وہ اس کے لئے مرخ اونوں معمون عدیث واضح ہے کہ اگر کمی تحض کی کوشش سے ایک تحض بھی بدایت برا جائے تو وہ اس کے لئے مرخ اونوں سے ایک تحض ہے معلوم ہوری ہے۔ سے افضل ہے جو کہ عربوں کے تزدیک مجموب پینے تھی، اس سے بھی انشر علم کی نضیارت معلوم ہوری ہے۔ و الحدیث افر حالبخاری وسلم والنسائی مطولا فی غزدہ خیر، وقولہ صدا العلی رضی الله تحدیث قالدا لم متدی۔

باب الحديث عن بني اسرائيل

اس باب بركام چندالواب قبل ماب رواية صيف اعل الكتاب يس كذرجيا -

باب في طليالعلم لغيرالله تعالى

عن ابى هريرة رضى الله تعالى عندقال قال ريسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم؛ من تعلم علمامها بتغي بدرجه الله لا يتعلم الاليهيب عرضا من الدنيال بعد عرف الجنة بوج القيامة بعني رجها.

یعی جوشخص ایساعلم جس کے ذریعہ سے المترکعالی کی توششوری حاصل کیجاتی ہو۔ کیعنی علم دین و شریعیت ۔ اسکوکسی متاع دنیوی کے حصول کے لئے سیکھے تو قیام ت کے روز وہ جنت کی خوشبو منیا سکے گا۔

مشرح الى بيرث السمديث ميں ايست على مصلة على وجالمبالغة وخول بهنت كى نفى ہے كد جنت توكيا اسكى نوستبو مشرح الى بيرث الله اس كوحاصل منبوگ، ليكن اہل سنت كے نزديك اس قسم كى حديثيں مؤول ہيں، اور تاويل يہ ہے

کواس سے دخول اول کی نفی مراد ہے، یعنی ایمن اہل سنت کے تزدیک اس سے دخول اول کی گئی ہے کہ ایسا شخص گوجنت میں داخل ہولیکن وہاں کی نفی مراد ہے، یعنی ایمنی اہل سنت ہورا کی گئی ہے کہ ایسا شخص گوجنت میں داخل ہولیکن وہاں کی نوٹ شبواس کو حاصل بہوگی، ادرا کیک تادیل معموع من بعض المشاریخ پر ہے کہ نیک لوگوں کو جو جنتی ہوں گئے تباہد ہوں گئی تاریک معلی ہوئی ۔ قواس میں ہوئی مورث میں اس کی نفی ہے ، مما پیستنی بہ وجرالڈ ترکی تحدید مستفاد ہور ہا ہے کہ یہ وعید علم دین کے ہار سے میں ہے اگر کوئی شخص دینوی علوم کو دنیا کمانے کیلئے حاصل کر ہے قواس میں کوئی مضائعت ہوں ہا سے بیں حقیقہ تا می بیس میں بلکہ صنعت وحرفت کے حاصل کر رسول الثر کی اطاعت اورائی توشودی قبیل سے بیں علم حقیقی تو دبی ہے جس سے معرفت جی حاصل ہو اورالٹر تعالی اور رسول الثر کی اطاعت اورائی توشودی حاصل کرنے کا طریق معلوم ہو - قال الشرقعالی : آمنا یہ خشی ادالت میں عیاد دالعلماء "والی دیش اخروجی ماجر، والترزی وقال : حاصل کرنے کا طریق معلوم ہو - قال الشرقعالی : آمنا یہ خشی ادالت میں عیاد دالعلماء "والی دیش اخروجی میں اورائی توشودی وقال : حاصل کرنے کا طریق معلوم ہو - قال الشرقعالی : آمنا یہ خشی ادالت میں عیاد دالعلماء "والی دیش اخروجی میں اورائی میں اورائی میں اورائی تو اس میں اورائی تو اس میں اورائی میں اورائی میں اورائی میں اورائی دیل میں اورائی میں اور اورائی میں اورائی میں

باب في القصكص

عن عوف بن مالك الاشجى رضى الله تعالى عدرقال سمعت رسول الله صلى الله تعالى على وسلم

يقول: لايقص الا امير إومامور اومختال.

کونی ادر کریسے تو وہ تعیسرائٹھف مختال ادر شکبر ہے.

من الى سعيد الخدرك رضى الله تعالى عند قال جلست فى عصابة من ضعفاء المهاجرين، وإن بعضهم ليستتر ببعض من الدُرُي وقِارِيُّ يقر أُعليناً -

مضمون صدیت واصح ہے، وان بعضهم لیست تربیعن، یعن ان مفرات کے پاس پیننے کے لئے کیڑے ہے۔
پورے نہیں تھے جس کی وجہ سے ایک دومرے کی آڈیل ہوکر اپنے بدن کو چھپاتے تھے نجلس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والدوسلم ہمارے درمیان
بیٹھ گئے ہمارے ما تھ اپن برابری ظاہر فرانے کے لئے، یعن بطور تواضع کے آپ نے ایساکیا، نئم قال بیدہ ها کہ ان منحلة وادبرزت وجوههم آله، یعن پھر آپ فرست مبالک سے اثارہ ترکے یہ مجھایا کہ تم سب علقہ باندھ کم منتح جا تا ہے دہ سرت مبالک سے اثارہ ترکے یہ مجھایا کہ تم سب علقہ باندھ کم بیٹھ جا تا ، چنا بخ دہ سب علقہ کی شکل میں ہوگئے اور مدن کے چرے اورصور تیں آپ کے سامنے ہوگئیں، ابنے دوا بیٹھ جا تا ہوں کا بل تورک قیامت کے دن اور آپ نے برکھی فربایا کہ تم لوگ نعی فقرار مها جرین جنت میں اغریا رالناس سے پانچ سوسائل بہلے وافل ہوگے۔
اغریا رالناس سے پانچ سوسائل بہلے وافل ہوگے۔

يه مديث ترمذي شريف مين مُختلف الفاظري وارد بولى ب، ففي رواية منه . يدخل الفقرار الجنة قبل الاغتيار

بخس مئة عام نفسف يوم، ق**ال الترمذي حسي يحة وفي دواية - يدخل فقرا والمسلمين - و في دواية - ا**ن فقرار المهاجرين يطون الجنة قبل اغنيا مُهُمّ محنس مئة علم **- وفي دواية - يدخل فقرا والمسلمين لجنة قبل اغنيا مُهُم بادبعين خريفًا .**

عن اس بن مالك رض الله تعالى من قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والم ويسلولان اتعد

مع قوم یذکرون الله تعانی من صلاة العنداة حتی تطلع الشهس احب الی من ان اعتی اربعة من وله اسماعیل آن ارتبات ارتبات من وله اسماعی من از ساد و ارتبات کرد و الوں کے مناقع من کی نماز سے طلوع آفاب تک میں بیمٹوں یہ بات مجھ کواس سے زیادہ کوب ہے کہ میں چار علام آزاد کرول اولاد اسم جی کواس سے دیاوہ کو میں جارت کے دوسرے بین دیس بعید نہی جنمون عمری نماز سے خوب آفاب تک کے بارے یں سے ۔

زكراجتماعي كا تبوت اور اسكى فضيلت اس مديث سے اولاً تو ذكراجماعى كا تبوت بور إسى، ادر دومرب فاص ان دووتوں كى نضيلت.

اس مدیث سے استرقاق الرب کا جواز مجھ میں آباہے مسئلاف آب جنفیہ کے نزدیک جائز بہنیں جنفیہ کی طرف سے اس کی توجیہ بعض جفرات نے یہ کی سے کہ ان مجمول علی المبالغۃ۔

عن عبد الله رضى الله تعالى تعالى تال قال لى رسول الله صلى الله تعالى عليد والدوسلم: ا قرأ على سوريًّا النساء، قال: قلت: أقرأ عليك وعليك أنزل؟ قال: ان أحب ان اسمعد من غيري،

یه مدیرت بصنف نے "باب فی انقصص مکے اندر ذکر فرمانی ہے ، ترجمۃ الباب اور مدیث میں ظاہرا تو کچے مناسبت معلوم نہیں ہوتی مگر یہ کہ یہ کہ اس کے کہ قرآن باک تو وعظ دنھیے سے کی سیسے جامع کرآ ہے ہے ، پیوامس کی تلا و ست اس طور پرکر ناکہ ایک پڑھ کر دوسرے کو سنائے معانی پرغورو خوص کے ممائقہ بیصص اور تذکیر نہیں تو اور کیا ہے ۔ والی بیٹ امغ جالبخاری وسلم والتر مذک والنسائی، قالم لمن ندی ۔

اخركتاب العلمر

اتلكتابالاشرية

مصنف ادلاً بيرع ادر تجارات واجارات كوذكر فها يوكد اسباب كسيدي سيدين فالآن يذكر مالاجله الكسب الكالاك والشرب، جنائج كراب الاشرب كي بعد كراب الاطهير كولائه بين، اطعمه اورانشرب ان دونول بين مصنف في يو

ترتیب اختیاری ہے یعنی تقدیم الماضریة علی الماطعة اجبکہ شرب طعام کے بعد ہوتا ہے بچنانچ سیحے بخاری وسسن ترمذی میں ابوا ب الاستریة ابواب الاطعیة کے بعد ہے، اس میں یہ کہا جائے گا کہ ابتداء او مینش میں بیچہ کی غذا کی ابتداء مشروب ہی سے ہوتی ہے لیس مصنف نے بھی اس میں اس کا لحاظ کرتے ہوئے ایسا کیا۔

بابتحرييرالخمر

شراب كى حرمت وا فقات ترك برس م جيد اكرهديث الباب من مذكور ب ، خرك تحريم آيات قرآنيد ك دراج بتدريج بون ہے .اس ملسل میں اولا ایت البقرة ویسئلونگ والمید قل فیجا اتم کمیر نازل موئ جس میں بے فرمایا گیا ہے کہ خمر برطے گناہ کی بیے رہے آبکن اس میں منافع بھی ہیں، جب یہ آبیت نازل بونی تد حضرت عمرض السريق الى عکت اس يركيه روز بعد سورة النبراركي آيت نازل بوئ ما يباالذين آمنوا لا تقربوا العتلاة وانتم سكاري جس مين صرف نازے وقت کے قریب بٹراب کی حرمت بیان کو گئی ہے ، چنا پنج حضوصل الٹر تعالیٰ علیہ والدولسلم کی طرفت مما زوں کے ا وقات بیں منادی اُعلان کر تا تھا اَلا لا يقربن الصلاة سكران ، اس برجھی حضرت عمرضی الشرتع الی عند نے وہی دعاء ى جويبيكى كتى، اس برائية المائده ناذل بوئية يايها الذين أسوّا انما الخروالميسرّوالانفساب والازلام رحبس من عمس ل الشيطان مس كية خريس ب، فهل انتم منهمون ، اس أتيت مين صاف طور مي خرى تخريم كي اور فرمايا كيا كرتم اس سے بازا نے والے ہو یا بہیں، حضرت عمرضی الشرتعالی عند نے جب ایت منی تو میرت خوست می کو فرمانے لگے ۔ انہمینا ، کہ ہاں اے رہم اس سے صرور بچیں گے ، یہ سارامضمون باب کی دوسری حدیث میں مذکور ہے ، تحریم خمر تاریخ خمیس میں نکھا ہے کہ اس کا نزول کے میں ہوا اور لیتے ایل بحوزی میں اس کے بچاہے سے مقام کھا ہے بعدا حد رکذا فی بإمش البذل) عن ابن عمر عن عمريضي الله تعالى عنهما قال نزل تحريبم المخمر يوم نزل وهي من خسة اشياء من العنب والتر والعسل والحنطة والشعير، والخمرماخامر العقل وثيلات وددت ان السنبي صلى الله تعالى عليد والدوسلع لم يفارقناحتى يعهد علينا فيهن عهدا المنتهى البيه الجد والكلالة رابواب من ابواب الرباء

منٹر ح الی رسٹ اس مدین میں دوجز مہیں ایک کا تعلق کمآب الاشربہ سے ہے جس کوہم بعد میں بیان کریں گے۔ منٹر سے الی رسٹ اور دومر سے جزر کا تعلق کمآب الفوائض اور دباسے ہے جصنرت عمر صی الشرتعالیٰ عنہ فہار ہے بیں کرنین سئلے ایسے ہیں جن کے بادیے میں میری تمنایہ تھی کہ کیا ہی اچھا ہوتا کہ ان مسائل کی آپ سلی الشرتعالیٰ طاقہ آلہ وکم وں احت فرادیتے اپنی زندگی میں آاکہ ہم ان پراچھی طرح عمل ہیرا ہوجاتے اور بھر ان تمین مسائل کی تعیین فرمائی ان تین چیزوں سے ۱۱) میان عدکا سند ۲۱) کالد کا ۱۷) ربا و کا ، حافظ فرماتے ہیں کہ جدسے مراد اس کی مقدار میراث ہے جس
میں صحابہ کوام کا بہت اختلاف رہ چرکا ہے ، چنا بچے کہ آبا فراکھن (بخاری میں) آد ہا ہے حضرت عمر صفی انتراندائی عنہ
کے بار سے میں کہ خودان سے اس ہیں مختلف فیصلے منقول ہیں ، اور دومری چیز کلا آر بعی اس کا مصداق جس میں علمار
کا اختلاف ہے من لا ولد لہ ولا والد او بنو العم الا باعد ، او غیر ذلک کمانی العون ، اور ابوات الربار سے مراد بنظا ہر دبا
الفضل ہے اسلے کہ ربائی قسم تانی بعنی ربا النسید ، اس کی حرمت توصی ربح درمیان متفی نلیہ ہے ، اور ربا الفضل میں
حضرت ابن عباس اور ابن عمر صنی النتر تعالی عہد کما ختلاف کہا لیمیوع میں گذرچکا ، حافظ فرماتے ہیں ، حضرت عمر کے
اس کلام سے علوم ہوتا ہے کہ ان کے پاس بعض الواب ربا کے بار سے میں نفس موجود کتا اور بعض کے بار سے ہیں نہ محال اس کینے اس کے معلوم ہونے کی تمنا فرمار ہے ہیں ۔

خمرك كن چيزو السيمناني جاتى تحقى اور دريث كاجزير اول يهد كه جب تحريم خمر كاحكم نازل بوالواس وقت في مرك كن چيزول سيم بنان جاتى تقى ، عَنب ، تَمر عَسَل ، حَنط ،

شغير اس سلسله مين روايات عديت محقق بين ، چنانچه محج مسلم بين حضرت انس رضي انترتعال عنه سيم وي سيسه مقدا نزل الشرالاية التي حرم فيها الخروما بالمدينة شرب الامن تمر و ادر حضرت انس بي سيسي يحي بخاري بيس به الخرويين حرمت علينا الخرويين حرمت علينا الخرويين حرمت علينا الخرويين حرمت علينا الخرويين عرمت ملينا الخرويين بين التي الا قليلا، وعامة خمرنا البسرالتمر ادر محيج بحساري مين ابن عمر رضى الترتع الخرويين بين المدينة يومت الخرسة الشربة ما فيها شراب العنب، اورجيجين بين حضرت انس سيم وى به وقال المناهم الما عبيدة واباطلحة وابي بن كعب فضن وهو وتمر في المحمرة ت قال المنظم المناهم المنا

اس کے بعد جات بسر در رویت اور جہور علمام اس کے بعد جانا چاہیے کہ اسٹر بئر مسکرہ کی بہت متسیں ہیں خمر انٹر بیر کے بار مجیس منفیا ورجہ ورعلمام اسکر فضح ، نقیع الذہبیب ، طَلَّار ، بِا ذَقَ ، المنفَتَّف ، المثلث الخليطان کا اختلاف، مدلل ومفطر ک میں میر دغیرہ دغیرہ شیخین (الم الوصنیف دالویوسف) کے نزدیک ان کے

احکام خدت میں جیساکہ آگے بالتفصیل آرہاہے، اور ماقی ایکہ ٹلانڈ اور امام محدکے نزدیک ان سب کا ایک ہی حکم ہے،
ان حضرات کے نزدیک شراب چاہے انگورسے بنائ جائے تواہ تھجورسے تواہ مہند سے نواہ علوں سے جسکر ہونے کے
بعد مسب پرخم ہی کا اطلاق ہوتا ہے، اور مسب کا حکم کیسال ہے کہ ان تسموں میں سے کسی سے ایک قطرہ بھی بینیا جا کر
بہنیں بلکہ حرام ہے، مواہ بوج قیات مقدار سکر میریا نہ ہو صوریت مااسکر کمیٹرہ فقل یا ہوام سے استدلال کرتے ہوئے
نیز کل مسکر خمر، وانخ ما خام العقل، وغیرہ وغیرہ روایات، اور یحنین رحم ہا انٹر توالی کے نزدیک انٹر یہ محرمی تین تسمیں
نیز کل مسکر خمر، وانخ ما خام العقل، وغیرہ وغیرہ روایات، اور یحنین رحم ہا انٹر توالی کے نزدیک انٹر یہ محرمی تین تسمیں

ا *در*تین درجات ہیں۔

قىبىم اُوَّل جَمْرِبِ جُولِيك فاصَّمَع كَمُ شَرَابِ كانام ہے بین الینیُ من مادالعنب اذاامشتد وغلا وقذف بالزبدِ بین تحور کا تئیرہ خام بین غیرطیوخ جبکہ وہ زمانہ گذرینے کی دجہ سے گاڑھا اورخلیظ ہوجائے اور جھاگ مارنے گئے۔

قسم تای اور د وجه تا نید اس کام صدای تین سم کی شابین بین ۱۱ عقد العتب المطبوخ دون المثلث این انگورکا میں جس کو اتنا یکا یا جلت کے دو تلت سے کم جل جائے جس کو طلا دکھی کہتے ہیں (۲) اور تقیح التم ، اور تعمیر سے تعمیم الزمیب بین تم اور زبیب کی نبی نی بین کے دو تلت سے کم جل جائے ، جس کو طلا دکھی کہتے ہیں تاری کو خراب ہو جائیں اور سکر میدا ہو جائے .

قسم تا المث اس سے مرادوہ بعقید الشرب و انریزہ ہیں جو تحکون غلوں وغیرہ سے بنائی جاتی ہیں من المحتاطة و الشید و الذرة وس المحتاط و الشید و الذرة وس المحتاط و الشید و الذرة المحتال و من العسل بخواہ وہ مطبوح بنوں یا غیر طبوح السیمی مشلت عنی انگور کا دہ خیرہ جنوں کا خوجسے دو شلت محصہ جل جائے اور صرف ایک شلت باتی میں جائے ہو اس محتاط و من المحتاط و المحتاط و المحتاط و حدید میں اور کو خواہ کی بیاں شراب کے اندرا صل دو چیز میں الک ہے ، صکا کے کا فلسے دو محتاط و موسرے تعرفر میں ہوائی ہو اور منطوع تا ہو ایک ماس کا میک محتاط ہوں دو مرسرے فلوجات سے جو خراجی میں وہ تعمیرے دوجہ کی ہیں ان کا میک انداز میں ہوائی ہو دور مرسوع تم موسرے تم اور اس کا حکم بدل جائے ان مندور میں ہوائی ہو در دو المحتاس و محتاط ہوائی ہو در دو جو المحتال ہوں دور میں ہوائی میں اور اس کا حکم بدل جائے ان مندور میں ہوائی ہوا در المحتاط ہوائی ہوائ

سله بس اگرادن درج کا طبخ ب تواس کو باذق کهت بین ادراگر طبخ ب نصف جل جائے تواس کومنصف کہتے بین ادراگریفف سے زائداد دد

اللہ بس اگرادن درج کا طبخ بے تواس کو طافہ کہتے ہیں ادراگر طبخ بے نصف جل جائے تواس کو طافہ کہتے ہیں ادر طافا رکا حکم حرمت میں

المرب ہے، کیکن طافہ کا اطلاق مشلت ہم بھی ہوتا ہے ، بیخی وہ مصیر العنب جس کو اتنا پہکا اجائے دوشلت جل جائے بید طالم رطال ہے جس کو

مشلت عبنی ہی کہتے ہیں ، فغی موطاً الله محدوم الشرت الى الله می ارتب العلاد الذی تعدد بسید شکتان وابقی تاشہ وجو الایس کراہ وئی حاصت تو لہ

الذی قد ذھب شاہ ، تبدید المان الطاف الذی ترب اقل می شاہر الذی تعدد بسید شکتان وابقی تاشہ و الله کر مواسلہ تو اللہ المعالم الذی تو موالدی ذھب اتنا می تارب المعالم الذی ترب المعالم و الله المعالم و الله تارب المعالم و المعالم

پرنامطلقا مزام ہے نیکن عداسی وقت جاری ہوگی جب اتن مقداد پی ہوجس سے کربدا ہوگیا ہو، اور قریخ الت کاحکم یہ ہے کاسک اتن مقدار ہو منعنی الی ہسکرند ہوئیک نیت بعینی تقوی کی نیت سے بدیا جا تزہد، اور تہاں اور سن کی نیت سے بدیا جا تزہد، اور ایک اور سن کی نیت سے بدیا جا ترب اللہ ثلاثہ والم محرکے نزدیک تمام سے بدیا حوام ہو اسے موامی ہوگی جب بینے والے پرنشر چڑھ جائے، اور ایک ثلاثہ والم محرکے نزدیک تمام استرب وانبذہ کا حکم و بھا ہے بہاں قرم اول کا حکم ہے، اس سے عدام ہواکہ عدالی ہور استرب کے میں تشد دہے اور حفید کے نزدیک اس کے اندربعض میں ویک کی اظراف کی اندرب

له ونى بامش البذل: وظاعة منهم في تحفية الن الاشربة ثلاثة اقسام، الخرض مطلقًا وأعشرة احكام، القان الاشربة الثان النصير وهواذعال المهاذت والمنصف، ونعت التروه والسكر وليتعقّ المن من المبادكير عالكن الرميّة النظائدة والمتحدة المستخذة من لمجوب وغيرها) حلال عند شيخ من المرسكة وحزام عندمجد والمائمة المشكلات قليلها وكيرها وبريعتى، ويحد على السكرين كلها على تسمح بخلال كن نبي على قطرة منها والنائمة المنظرة المنطقة المنافقة المنظرة المنطقة المنطقة المنظرة المنطقة المن

كه ادراام لادى رحم الشرت الله في من وكا قول اى كوقراد ديلب جنائيده فراقي القن اصحابنا على تعمية جميع صده الانبذة خراكن قال اكثرهم عوم بازدا تما من عنده الانبذة خراكن قال اكثرهم عوم بازدا تما من عمل المنافظة المن عنده الانبذة في المنافظة المن عنده المنافظة المنافظ

سے بیجی ہے کدا گریشراب کی تمام سموں کا مورت میں حکم مطلقا حرمت قرار دیا جائیگا تواس میں بڑا شکال بیدا ہوجائے گا،جن صحابه کوام سے تحریم خم کے بعد تھی شرب بنمیڈ ٹابت ہے جن کی روایات ۔ بذل کمجبود میں مذکور ہیں، چڑا بخراس میں ہے قال فی بدائع ، والوحنيفة والويوسف احتجابي رسيت ومول الشرفسلي الشرتعالي عليه وآلدوكم وآثار السحابة الكرام رض الشرتعال عنهم الما الحديث فماذكره الطحاوى في شرح الآثارعن عبدالشرين عمر رضى الشرتعالي عنهما ال البني صلى الشرتعالي عليه آله وسلم أتى بنيب فتم بفقط بي جبد كشدته تم دعا بما رفصه يطريه مترب مهذوا ما الكاثار فمنها ما دى عن عمر رضى الترتعالى عدار كان يشرب السبيذ الشديد ويقول انالسخوا لجزور وإن العتق منهما لألءم ولايقط والاالسبيذ التدريد ومنها ماروى عن مسيدنا على رضى الشرتعاليٰ عندارًا صاف قرئا فسقًا حُمِ فسكر بعضهم فحده ، فقال ألرجل تسقيني ثم سحّدي، فقال على انما احدك للسكر، وغيرذلك بن الروايات المذكورة في البذل د في آخره . فإذا ثبت الاحلال من هو لأم الصحابة الكرام رضي الترتعب المعنهم فالقول بالتحريم برزح الكفسيقيم ولبذاعد الوصيفة رحمالترتعالى احلال المثلث من شرائط مذمهب لسنة والجماعة ، فعتال نى بيا مها ال يفضل الشيخين ويجلب مختنين وال يرى المسع على تخفين وال الم يحرم مبيذ التمر المان في العول بتحريم الفسيق بميا الصحابة رضي الترتعالي عنهم، والكف ع تقب يقهم والامساك على طعن نبيم من شرائطا لسنة والجاعة، وأماما در د من الاخبار فضيها طعن تم ببها تأول بل تم تول بموجبها والى ان قال - المالتاديل فبروا منها محمول على الشرب للتلبي توفيق بين الدلائل صيانة لها عن التعارض، واما القول بالموجب فهوان المسكرعندنا حرام وهوالقدح الاخيرلان المسكراليصل بالاسكار والذيح صل بالقدر الاخيرو صوحرام قليله وكيثره، وصدا تول بوجب الاحاديث ال ثبت يحد الله تعالى اه، وفي بامش البذل: قال ابن عابدين قالَ اللهام الوحنيفة لأافتى بحرمة النبيذ ولواعطيت الدنيالان في تفسيق بعضالصحابة ولا اشربها ويواعطيت الدنيا لامزلاه إدارة اليه، فللتردوفتواه وتقواه اه صاحب بدائع كاطرح بعض روايات اباحست حاست پرنصب الرابه میں بھی مذکور ہیں،اس میں بیمھی ہے کہ دوایات منع جیسے کل خرمسکر، ومااسکرالفرق میذنملاً الکف مذحرام " حذا كله منسوخ لنبئ بتريد الصدكت يوم حجر الوداع، قالوا: وثن الدليل على ذلك أمز كان ينبي وفدع بالقيس عن شرب المسكر فوفدوا اليه بعد فرآهم مصفرة الواهنم أسيئة حاليم فسألهم عن قصبتهم فاعلموه امه كان إيم شراب فيه توام ابدا مهم سنة يمن ذلك فاذن لبم في شرك وان أبن مسعود وضى التُدرِّتُ النُّعَتْ قال: شَهد زاالتحريم وسنَهد زااُلتحليل وغبتم، والتأ كان ينترب الصلب من مبيز التمرحي كمرّت الروايات عمد به وشهرت وا ذليعت، وانتبعه عاممة التابعين من الكوفسيين. الى تخسه ماذكربه

ماآسکرکشوہ نقلیلد مند حوام اس کو ہارے علمامنے مؤول قرار دیاہے ، یا تو یہ ہماجاتے کہ اس سے دہ سرب مراد ہے جو للتلہی ہو لا للتقوی، اور یا اس سے وہ آخری جرعرم ادہے جس سے کریمیدا ہوا ہے کہ اس کا قلیل وکیٹر سب حرام ہے، اور یا بھراس کوشراب کے اقسام ثلث میں سے تم اول اور ٹائی پرمحول کیا جائے، ان دونوں قسموں کے یارے میں

عن عمرين الخطاب رضى الله تعالى عندقال لما نزل تحريم الجبرقال عمر الله حربي لنا في الخمر بياناً شفاء الخود اس صريت كامضمون شروع من گذرج كا، والحدميث اخرج الترمذي والنسائ، وذكر الترمذي النم سلاح، قال المستذرى ...

عن على بن ابى طالب رضى الله تعالى ان رج للمن الانصاريد عالاوعيد الرحم في بن عوف الخ

حضرت علی رصنی الشرتعالی عمد سے روایت ہے کہ ایک الصاری شخص نے ان کی اور حصرت عبد الرحمٰن بن عوف رصنی الشرتعالی عندی دعوت کی اور حصرت علی نے رصنی الشرتعالی عندی دعوت کی اور ان کو مشراب بھی پلائی بعنی تحریم خمرسے پہلے ، مغرب کی نماز کا وقت آیا و حصرت علی نے امامت کی جس میں سورہ قبل یا پہاا انکا فردن ال اعسب مامست کی جس میں فلط کر دیا ، بعنی اس طرح بڑھا ، قبل یا پہاا انکا فردن ال اعسب مات بدون و تحق نعبد مات جدون و تحق میں اکر ترمذی کی دوایت میں ہے اس پر صورہ انسا و کی آیت نازل ہوئی جس سے مرف منازوں کے اوقات میں تحریم خمر ہوئی۔

والحديث احرج المرمذى والنسائية قالالمتذرى

عن انس رضى الله تعالى عندقال كنت ساقى القوم حيث حرمت الخمر في مستزل اف طلحة وماشر بسا

يه صديث باب كى يهلى صديث كى مترحيس مع حوالد كے كذر عكى ،اس صديت ميں يد سے كرجس زمان ميں تحريم خركا

حكم نازل بواس وقت بم لوگوس كى علم طور سے بوش ليد بوق كتى وفض عتى يعنى نبيذ البُسر بعنى غير مطبوخ بوت منان ميں نفتع الترك نام سے گذرج كى جو بار سے مياں بھى حوام سے اللا يدكم طبوخ ہو اس مورت بيس جائز ہوگى لاعذا كم بور

بابالعصيرللخمر

یعن انگور کامٹیرہ نکالنا خرینانے کے لئے۔

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وألدوسلم لعن الله الخمروية أريها رساقيها وبائعها ومبتلعها

وعاصرها ومعتبى حاوحاملها والمحمولة البياء

بابماجاء في الخمرت خلل

تخلیل خررینی شراب کو سرکر بزانے) کا مسئل مختلف فیرہے اما) احد کے نزدیک جائز بنیں، ایکے نزدیک تخلیل سے طال بنیں ہوتی اور نفیہ کے نزدیک جائز بنیں، ایکے نزدیک آگر شراب دکھی ہوئی خود بخود سرکہ بن جائے تب تو صلال ہے ورمز بنیں، اور امام اللہ کے نزدیک تخلیل کے بعد اس کا بینیا صلال ہے۔ (عون عوالینل) عن انسان مالک کے نزدیک تخلیل کے بعد اس کا بینیا صلال ہے۔ (عون عوالینل) عن انسان منسان دوسول الله مقالی علیہ والدوسی منسان منسا

يعى أبصلى الشرتع الى عليه وآله وعلم مع مؤال كيا كياكياكر بعض يتيم بحل كحصته مي ميراث مين شراب آئى مع تداتية

اس کو بہادینے کا حکم فرایا اور مرکر بنانے کی بھی اجانت بہیں دی ہید صدیدے حنابا کے نزدیک توا پنے ظاہر پرہے تا دیل کی طاحت بہیں اور حدیدے کا حکم فرایا اور مرکر بنانے کی بھی اجانت بہیں دی ہید صدیدے حدادی ہوجکے تقے اور جس چیز کی عاقب ہوجاتی ہے کہ وہ لوگ اس کے عادی ہوجکے تقے اور جس چیز کی عاقب ہوجاتی ہے اس سے بچنا چونکہ مشکل ہوتا ہے اسلئے آپ نے احتیافا اور تنزیم باتخلیل خمر سے بھی منع فرایا تاکہ اسس کی تفرت ولیس بیٹھ جا کا دام الحق اور دلیل ایا وقت دو مری دوایات ہیں جیسے نعم الادام الحق اور ایک روایت میں ہے خیر خلکم خل فرات دلیل منازی۔ والحدیث اخری کم والتر مذی والہ منازی۔

بإبالخمرمماهي

عن النعان بن إشيريضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله تعالى عليه وله ويسلم: ان

ا*س صدیرے میں ان ہی پانچ انٹیار کا ذکرہے جن کا کما*ب الانٹریہ کی پہنی صدیرے میں ذکرہے کہ ان سب چے وں سے خر بنی ہے، اوراس کے بعد والی روایت میں ت<mark>وری</mark> ب**ین جوار کا بھی ذکرہے اوراسی طرح** زبیب کا۔

توج المحديث في مسك المحتفية المان في المقتمة الدر المان المتحديث المن في المقتمة الدر المان المتحديث المن المتحديث المن في المقتمة المن المتحديث المتحديث المن المتحديث المتحدد ا

له والارشاد الرض والكوكب الدرى كالمرح معنوت كمكوم كالعاتم يرتر ذك بسه جو ، علي معنوت يتر تحكيم يجويها مولانا دخي في فيال تق

توع اشربه اوراس كاختلاف اقسام كى طرف التأره موجود بي جس كحفيد في افتياركيا ب.

صديرث المنعان بن بشير من الشرتعالي عمّة الاول اخرج البترندى والنساق وابن ماجه، وصديث الى مريرة وشي الشرتعالي عنه اخرص لم والترمذي والنسائي وابن ما جهزة الإلمنذري ...

بابماجاء في السكر

مسكر بمعنى مسكر وفي بعض لنشخ مباب النهي المسكرة

تل مسكو حدار يعنى في مكم الخرجس خمركابيان آب الط جملة من ادخاره بين وكل مسكو حدام، ومن مات وهويست رب الخدر يعنى في مكم الخرج الاخترة ويسمن ادمان مصص معنى كوئ كام على الدوام كرنا، يعن بوشخص شراب بميشه بيتياره كل يعنى بين سعة قربه بنيس كرس كا قواس كو آخرت من جمنت مين شراب طم ورجومب جنيتون كو المنارك بنيس مله كار بنيس مله كار والتريث اخر في سلم والتريث والنسائ، وحديث النسائ محقر، قال المنذرى .

كل مَحْنَبِ رَخْبِرَ عَمْ يَكُم عَن تَعْطِيبُ عِين، نشر حِونكم آدى كَى عَقْل وَ فِي إِدِيّا بِي اس ليَ خَر كو مُخركت بير ..

دمن شرب مسكل بنوست صلاته ادبعين صباخا الإ بعنى جو تحق أيك مرتيه متراب بيتا الم تواس كي اليس دن كالماري ناقص ادر ب بركت بوجاتى بين البرس أكروه بنده قد بركونيتا ب قالت تعالى اس كالآبرت فرات بين اور برن كالماري ناقص ادر ب بركت بوجاتى بين البرس أكروه بنده قد بركونيتا ب قالت تعالى اس كالآب بيتا ب قوالت تعالى اس كوخ وربالعزو طينة الخبال سے بلائيں كے ، طيب قد الغبال كى تفسير صيت يس صديد احل النادس فرائى سے ، ابل ناد كالوبيت ، أكے عدميت بيس سے كر جو تحف كسى نا بالغ بي كومتراب بلائے كا قواس بلانے والے كوئي التر تعالى بالعزود طينة الخبال بلائيں كے ،

مااسکوکٹیرہ فقلیلہ حرامہ برصیت امام محداورائمہ ثلاث کے تزدیک ابینے ظاہراور عموم پرہے ،اور تین کے نزدیک جسساکہ پہنے بالشفصیل گذرجیکا مؤول ہے۔

والحديث اخرج الترمذى وابن ماجه اقالالمت ذرى

قال ابود افد فرايت على يزيد بين عيد ديد الجريشي حدثكم محمد بن حرب

ادبردالی دریت فرکورجس میں البت مذکورہے بیر مصنف کو دوطریق سے پہنچی ہے بطری تحدیث لینی سماع من لفظ استی الماع م لفظ استی اور درسرے بطری قرارت علی آیٹ ، قرارت علی آیٹ بعض مرتبر بطری استفہام کے ہوئی ہے جس طرح یہاں پر ہے ، مدتکم محد بہت حریب بھلے طریق میں مصنف کے استاذ قعنی ہیں، اور دوسرے میں علی بن بزید، اس دوسرے طریق میں بنت کی تفسیر کی زیادت ہے ، بتن نام ہے نبیدالعسل کا، نیز یہ کہ اس کواہل میں بیستے ہیں ۔

تَالَ ابوداذد : سمدت احمد بن حنيل يقول: الألد اللاالله عما كان اثبته المام حريج رجس كي توشق قرمار ميس

بطریق تعجب کے کد دیکھتے وہ کتنے تھ اور تربت ہیں، اہل حص میں ان کے برابر کوئی اور نہیں، اظمار تعیب کے موقع برعام طور سے نفظ سبحان اللہ لوگ ستخال کرتے ہیں، کھی کلے تو حدید بھی استعال کرتے ہیں جیساکہ یمیاں پرہے ہے۔ والحدیث اخرج البخاری وسلم والترمذی والنسائی وابن ماجہ، قال المت ذری۔

عن ديلم الحميريُّ قال سألت النبي صكى الله تعالى عليه والدوسلم الخ

مشرح الحديث الميكم حيرى جيشانى وضى الله تعالى عند في حصور وسى الله تعالى عليه وآلد دئم سے عرض كياكه يا دمول الله إبم اليسى مرزيين كے دہنے والے بيس جوم دہے ، يفاہر مرادي سے اسلے كہ جيشان بين بى كا ايك قبيلہ ہے وہاں ہم محنت مشعقت كے كام كرتے ہيں اور ہم وہال پر گميوں سے شراب بناتے ہيں جس كو پليتے ہيں تقويت كے لئے اور مردى سے بچنے كے لئے، آپ نے دريا فت فرماياكہ كيا اس سے سكر پيدا ہوتا ہے ؛ انہوں نے عرض كيا جي ہاں، آپ نے فرمايا اس سے برم بيز كرو، ميں نے عرض كياكہ وہ لوگ تو اس كو جھوڑ نے والے ہنيں ہيں، آپ نے فرماياكہ اگر وہ نہ جھوڑ بي تو ات قال كرو

من ابی موسلی دونی انته تعالی عند قال ساکت النبی صلی الله تعالی علیه والد دیسلم عن شراب من العسل ا ایوموشی اشتری دیشی الشرتفائی مند فرماتے بین کرمی نے حضور صلی الشر تعالی علی آلد دسلم سے شرابے مسل کے بار سے میس آپ نے فرمایا اس کو برتع کہتے ہیں میں نے یو چھاکہ توگ ہواور جوار کی بھی نبیذ بڑاتے ہیں ، آپ نے فرمایا کہ اس کا نام مرز سے
اور معان اس مرکس الدیس میں تدری فرف اللہ کا مرسکہ ہوا۔

اور ميران سيك بارسيمين أبي في مايا ، كل سكر حوام م و دُرَه بنم دال اور رام مخفف كي محمد التي سعن بواد ، جوايك مشهود غلب باجره كي شكل مين كين سفيد .

والحديث الخرجال فارى وسلم بخوه ت حديث سعيدبن ابى بردة عن ابير قال المتذرى

عن عبد الله بن عمر ورضى الله تعالى عنهما النه صَلى الله صَلى الله تعالى عليه والدوسلون بى عن المضمر والموسة والمديداء وقال: كل مسكور الدرين الله عنه الربين أبار الأوبال المربعة والمديداء وقال: كل مسكور الدرين قار الربي أبار الربين المربعة بيس، كوبرى تفير طبل مس تؤدكما بين چند دوايات كه بعد آدمى به اور بذل بيس لكها به الكوبة بالغيمى الزداد الطبل ادا ليربط العنى مراد نكى -

عدام سلمترضى الله تعالى عنهاق الت نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه والدرسلم عن كل مسكر ومفتر

۵ ہارے پہاں مہادنپورمیں تحادثاہ ولایت میں ایک پرانے حکم صاحب تھے دیکیم نخآدصاحب مرتوم ہونالم بھی تھے اب کی عادت بھی یہ تھی کہ جب کوئی بات بطود تعجیجہ بیان کرتے تواس کولٹا لہ الاانٹر کم کرمیان کرتے یغغ انٹر لمنا دلد۔

شه كذا في البذل وصالم شهور وفي باستل لم خل عن المحيط الأعظم من البين المهيمة وتشوير المهمة المفتوحة وكون الشناة الفوقية وقال المدني المبندية ، وحور العد وضيع في المنافية وقال المدني المنافية والمرافية وضيع المنافية والمرافية والمرافية وضيع المنافية والمرافية والمرا

مُفَنِلَ لِعِي نَوْرِبِيدِ الرَّفِوال چِيزِ، نَوْرِمُورُور كُرِور كُور كُور كُور كَان الرَّغُود كَاس المَفْنِلَ المَوْرِي المُورِي المُورِي المَوْرِي المَوْرِي المَوْرِي المُورِي المُورِي المَوْرِي المُورِي المِن المُورِي المُورِي المُورِي المِن المُورِي الم

كل مسكر حوام وما اسكومنه الفرق خملاً الكف مند حوام الن صديث كاذكر بارس يمال فراق الن الن كالله على مسكر عوام والمحديث الم المريث المرادي المر

بابفالداذي

دخل عليناعبدالرجلن بين غنعرف تذاكرفا المطلاء فقال حدثنى ابوجالك الاشعري رضى الله تعالى خنر

آنه سمع رسول الله صلى الله تعانى عليه والدوساء ميغول ليبتنوين ناس من امتى الحدر يسهونها بغيراسها، مطلب يسبع كرتبريل اسم سع كوئى فرق بنيس بيتا اگر حقيقة كوئى شراب سكر پوتو وه خربى كع حكم بين بوگ نواه اس كا نام كچه بى نتجويز كرديا جائد ، حقيقت ادر سمى كاعتبار موگان كاسم كا_

طلار کی تقسیر اس دوایت میں طافا م کا ذکر ہے ، یہاں پر شروح یذل کچود اور کو الی لیود دغیرہ میں اس کی تفسیرا طبخ

اس عصیر کا دونلت سے کم جلا ہودہ افتر ہر محرمہ میں سے ہے مقتضی المقام ان یفسر حتی ذہرب اقبل من ثلث یہ وہ مواہ میں ہے۔

البتہ جس عصیر کا دونلت سے کم جلا ہودہ افتر ہر محرمہ میں سے ہے مقتضی المقام ان یفسر حتی ذہرب اقبل من ثلث یہ و یا سے اللاق طلاق طلاق طلا دکا ان دونوں ہی سموں ہر ہو تاہے جیسا کہ کماب الامٹر ہر کے مشروع میں حاست یہ میں گذر ہر کا افتر ہر اس مار ان مراتم من م ذا قال المت ذری ۔

والحدیث احرم ابن ماجہ اتم من م ذا قال المت ذری ۔

مله بعض جاہل صوفی ادرمجا در تم کے لوگ بھی اس کو پیتے ہیں جیسے دسول شاہی دغرہ ، صاحب مون المجود نے اس کررت برتف یا کام کیا ہے ، کی ادرات میں بمالا مزید علید

باب فى الادعية

عن ابن عمر وابن عباس وضى الله تعالى عنهم والانتهدان وسول الله صلى الله تعالى على الله

وسلمونهى عن الدباء والحنتم والمزفت والنقين

ابتداریس تحریم غرسے قبل جن برتوں میں شراب بنائی جاتی تھی اس باب میں ان کابریان ہے، ان بر توں میں شراب میں از ا من الرسود الذريق

تَعَ فَهادِ إِينَ عَالَا وربواسِت كُلِّي كُرنبيذا سقيد بعين مشكيزون مِن بنا لأجائيه ن مے با ندھ دیاجائے بیٹانچہ آئندہ روایت ہیں آرہاہے علیکم باسفیۃ الاُدمائی ت يريقى كربو نبية مشكيزون مين بناني جلسة گي خصوصًا جبكه أويرست إس كامني ببن ، اگرات تداد اور سکر کے اتاریر دا ہونے شروع ہوں گے تواس کا فوراً برہ بعولنا شروع ہوجائے گا، اوراس صورت میں آدکی دھوکہ میں بڑنے سے اور ،ان اوعیے کے جن میں تبید بنانے سے آ ل احتياطا در عدم اغتراري وريزاصل مارحرمت كا برتن میں بنائی جلنے یا مشکیرہ میں اگراس میں سکر سیا بنیں ہوا تو حلال سے اوراگر ف روايات من صورصلي الشرتعالي عكب ں ان کے علاوہ ادر مرتن بہنیں ہیں تواس بر آیہ ، ان ادعیہ کے پارسے میں بومنع کی روامات ہیں وہ منسوخ ہیں، کھر کھی کش^{یر ا}ختلابا تی ہے ب ان ادعیه مذکوره فی الحدمیث کی تقسیمینئے: . الدماء ، خشک ددانكال ليستة بين اويمياله كى شكل مين بوجاماً ہے ، الحصنيِّم، الجرة الخصراء ، ميُّ كي ت، وه می کا برتن جس پر زفت ملا بوا بو، زفت تار کول جیسی ایک چیز سیا ه رنگ کی جس کوکشتی س كاندريان وافل مو، بعض روايات من مقيرة آنام آدريد دولان ممعن بي،

مقير جس يرقير ملاكرا بوجس كوقاريهي كيتة بي، ذفت اورقار دون ايك بي چيز بي، م المنقيد. فعيل بعن مفول قور کھی رکے تنہ کا ایک می واجس کے اندر کا گودا نکال کواس کو کھو کھلا کرلیا جا آہے ، صبے سارے بدال لکوی کا ا وکھل ہوتا ہے دھان کو شنے کے لئے، بعض روامات میں مزفت کے بعد بچائے نقیرے مقیراً پاہے، یہ صحیح نہیں، تکرار ہوجائگا سلئے کہ مقراور مزفت توایک ہی پیز ہے۔ ان اوعیہ بی بنی کی علت کیاہے ؛ مرفعت ہی تیل ما ہوا ہونے کی دجہ سے پونک اس برتن كے مسامات بند ہوجاتے بیں جس كى وج سے اس ميں است تداد جلدى بريدا ہوجا آہے، دوس سے يہ كہ ان برتون كامنه كهلا بوااور حوارا بوتله بخلاف مشكيزه كيحبس كامنه يبت تنبك بوتلب حس مين استندادكي و ذيت نتفاخ مونے لگیا ہے جس سے آدی کو بیتہ چل جا آ ہے بخلاف ان اوعیہ کے الیکن یہ بی شروع میں تقی بعد میں آپ کی طرفیسے ا جازت بوكئ تقى جيساكة سى باب ميس چندروايات كے بعد آر إسے "كنت بنيتكم عن ثلاث وانا آم كم بن، الحديث. ادراس كے بعدوائى روايت بيں ہے ، لما بنى رسول الشرسلى الشرطية سلم عن الادعية كالت الانصار الذالا بدلنا تال : فلا ا ذا «بیعیٰ انصار نے عرص کیاکہ ہارہے لئے ان *برتنوں کے ع*لاوہ چ**ارہ گار ہی ہنیں ہے اس بر**آپ نے فرمایاکہ بھر کھے ہوج بہیں، چنا بچرا نمہ میں میسے تنفید کے نزدیک پر نبی منسوخ ہے اورایسے ہی حنابلہ کے داجے قول میں، اوراماً مرشا نعی کے نزدیک کراست باتی ہے گو تحریم بنیں ہے ، اور امام مالک کے نزدیک ان چادیں سے دویں کرام ت ہے ، دیار اور مزفت ي، ويسه عام طورسه شراح جهود كامسلك نسخ بى نقل كرية بين والحديث اخرج سلم والنساني ، قال المنذرى -حرم ديسول الله على الله تعالى عليه والدوس لم تعيد الجرّ قلت ما الجرّ عال: كل مثنى يصنع نَدَ يعني مثى كَا كُعِرْ يا، مكر؛ بذل بيس ہے: اى ما يىنىذ في الجوار لالجوار جمع الجوۃ) ولعل المراد من لجوار المدھونة ، يعن روغن گھريا اھ - والحديث الغردبُ الم والنساني، قالالمنذري -

تَدَمُ وفِد عبد القيس على رسول الله صلى الله تعالى عليه وألدوس لمعفقا لوايارسول الله اناهندا العرب وبعيقة الخ

وفر عبد الفنس والى مدين كى تشرح الالوكول في عوض كيايا ديول الشهادا بوقبيله به قبيله دميداس كه درميان التبييل مفرك كفاد ما كريميان الله بم آب كه درميان قبيله مفرك كفاد ما كريميان قبيله مفرك كفاد ما كريميان قبيله مفرك كالسي بيركا حكم ادر بدايت فريائي و محرف من موجم خود مع مفرطى سي كولي اوراس كاطف إين قدم كوجى دعوت دي جس كوم ايت يتي

ۓ انجرنفتح الجيم نرتشديدالرارجع جرّة كثر جمع تمرة وهوبمعن لجاوالوحدة رجرة - ويبطلف جميع الذارع الجادم المحتم ديخره ، وقول من مَدر بفتح الميم الدال "لفين المجتمع العسلب، كذا في النهاية ، وهذا لقريح الناجع بيرض في جميع الواسط المجتمع المستخدة من المدور المذى هوالمتراب والعلين اهمن لون _

چھوڑ کرآئے ہیں ،آپ نے فرایا کہ میں تم کویارچیزوں کا مکر کرتا ہوں اور جارمی چیزوں سے من کرتا ہوں ،آگے ان چار کابیان ب ايمان بالتريين سنبادة ان لاالدالاالله وان محدار سول الله و دومرا امورة المساق و درسيرا ايما والزكاة، اور يتوتهاا دارالخس بيعار بورسي يوكنه، أس حديث بيرج اورصوم كاذكر نبير، ليكن دوسرى دوايات ميں صوم كاذكر بهه ، كانى البخارى وغيره اليكن ع كاذكر محاح كاكس روايت مين بنيل، يا تواس ليت كرده اس وقت تك فرض بي مراسقا چ کی فرضیت ایک قزل کے مطابق سائد میں ہوئی اور دفرع القیس ک وِفارة ســُسـسِ سِين سِين مِينْ شهوريه سِيه که ج کي فرضيت سٽسمين ٻوني، تو موسکة اِسے که ترک ذکر رحج کی وجہ کچھا ورمومثلاً يدكه ال كوكفار مفرك وجرسے اس برقدرت من جو يايدكاس كى فرنديت على التراخى ب، يايكه آپ كا مقصدتمام احكام سے مطلع كرنا بنيس بكربيض احكام ب وغيرو وغيره اليكن صوم كا ذكر الوداؤر كے علادہ دوسرى روايات بن سے تو كھر يہ امور بيا مے چارکے یا نے موجائیں گے ،اس کا ایک جواب جو بیضاوی مسے نقول سے وہ پرکریمال جتی چیز می مقول ہیں وہ سب ایمان با دنٹرک تقسیریں لہذا مذکورامرواحدموا باتی کورادی نے احتصارًا یا دنسیانًا حذف کردیا ،کیکن حافظ نے اس توجیر م يراشكالكياكم بعض روايات بين ستباحة الالله الاالشرك بعد وعقد ميده واحدة مذكور بي جس مع ما والاتاب کاسکے بعد جوا مور پذکورہیں وہ میٹر ادت کی تغییر بنیں بلکمستقل ہیں، اسلے بینا دی کی توجیہ درست بنیں، لہذا اس کے علاوہ کوئی اور جواب سوچنا چلہ ہے ، ایک جواب یہ دیا گہاہے کہ رحیدات جو بنکہ کفار سمفر کے پڑوس میں ر ے جماد وغذائم میں سے تھے توان کے حال کی مناصبت کی وجہ سے امر خامس کی آپ نے زیاد تی فرمادی ،یا بیکباجا ہے کہ اِدارخمس ایتبارزگاۃ کے عموم میں واخل سے دونوں کا تعلق مال عین سے ہے، اورایک جواب بید دیا گیاہے کہ وان تو کروا الخسي كاعطف الايمان برنبس بلكإم كاعطف اربع برسه اى امرهم باربع دباعطا أنخس بعين آب نے ان كوچسار جرون كاحكركيا اورادارض كااهن القسطلان العا

والحديث اخرج للخارى وسلم والترخى والنسان ، قال المستدى -

له گومسندا حدا درسن کری للبیق میں ہے۔

نان استد فاکسروه بالماءفان اعیا کع فلصریفتی، لعن استم کے مشکیرہ میں بھی آگرنبی دبنانے سے شتواد پیدا ، دوبائے تواس میں یا نی ملاکراس کی تیزی کو توٹر دیاجاتے، اوراگراس میں اتنازیادہ است تداد بریدا ہوگیا کہ بانی ملانے سے کہذ ہو اور تم کو عاج ز کرے تو بھراس کو بھینک دو۔

صربت سفسلک تنفیدی تامید اس دین سے علوم بواکہ فراور بقیاش برسکرہ کے کا میں وق ہے، اسلے مسلم کے سے میاں کے مقیق فر پائی طاف سے دیاک ہوتی ہے نہ اس کا بیت اجائز ہو مکتا ہے اسلے کہ زیاک جیز بان طاف سے پاک بنیں ہوتی بخلاف دیگرا نبذہ مسکرہ کے کہ اگران میں است تداد اور سکر پیلے ہوجائے تو ان کو اصلاح کے بعد بینیا جائز ہے معلوم ہواان کی حرمت تعین ما بنیں ہے۔ اسی وقت ہے جب وہ مداسکادکو بہنچے ، بخلاف فرکے کہ اس کی حرمت تعین البذل)

ذكراكهي قريب مين كذريكا - اخرجسلم والنسان بمعناه واللمندي

عن جابرين عبد الله وضى الله تعالى عنهما قال كان ينتبذا لوسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم في سقاء الاستعن آپ كه لئه چطر كمشكيزه من عبد برنال جاتى الراتفاق سيمشكيزه من بوالو بهر پرهم كه برالدس بنالى جاتى حتى الاوعية شوخ ب - والحديث اخرج البخارى والترمذى وابن ماجه، قاله المسندرى -

باب في الخليطين

يعن دوجيزوں كوملاكر جو نبية منافي جلت جيسے ذبيب ادر تير ما يُسر اور رساب -

تھے رکی مختلف الواع اور ان کے آئیار اور جو پوری کا کھے دس کی گیا ہوا ور کھے ہاتی ہوا در دوب اور جو رکی مختلف الواع اور ان کے آئیار اور جو پوری پک جائے ادر تمروہ جورداب بن جانے کے بعد خشک ہوتا

اورایک ہوتی ہے ذھوجس کاذکرا گلی ھدیت ہیں آر ہاہے تعیٰی بسرطون ،وہ بسرچس پر رنگ آناشروخ ،وجائے ، اور جو بالکا تجی ہواس کو بلح کہتے ہیں، شرب خلیطین عن الجمہور ناجا کرہے خواہ سکر ہویانہ ہوکیونکہ حدیث ہیں اس کی ممالغت آئی ہے، لیس آگروہ غیرس کرہے تو اس کی حرمت صرف من وجہہے اوراگرمسکر ہوتو اس کی حرمت من وجہیں ہے، او ۔ حنفیہ کے نزدیک آگرمسکر نہیں تو جائز ہے ورنہ حوام ،مصنف نے اس باب میں فریقیں کی دلیل ذکر فرمانی ہے ، چنا بخد با کے۔ شروع کی روایات جم ورکی دلیل ہیں اوراخے کی ووجہ سینیں حنفیہ کی سندل ہیں ۔

هديية جابر رضى الشرتعالي عند اخرط أبيخاري وسلم والترمذي والنسان وابن ما جه والالمت ذرى -

و دريث إلى تمارة - تان حديث الباب - اخرج سلم والنسائي دابن ماجر سندًا، قاله المسندري -

سألت امسلمة رضى الله تعالى عنهاما كان المنبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم بينهى عند؟ قالت

كان ينهانا ال نعجم النوى طبغًا او نخلط الزبيب والتمر

مله ان اقسام كى تعيين إن شوح حديث يري اختلاف مى تجعيم أنكه ويل مي مم لسان الوب كالمحصل كيف بن وه يدكه ورك بيل كوبدا بوت سع اخر كل كرك تغرات و اعتبار سع الگ الگ بونام بين وه يدين ، بالكن شروع بين اس كه تبول كوتل كه توبي جيساكم ك رست ابتدائ حالت كوبار سع بهان كم كهت بين اس كے بعد جيب يجول تعرف الله وركيل بدا بوتا شروع بوتا ب قواس كوفوال بيت بين . بير اسك بدر كيمور كشكل جود ترين جانس كي بعد محقى محت بعد تعديد كيم كوئي كهت بين اسك بعد جيد اس مي زهو يعسى و مكت آف كي احماريا اسك بدر كيمور كشكل جود ترين جانس كي كاشروع بوق معت تام جوف تك را حل بي بي اسك بعد جيد اس مي زهو يعسى و مكت آف كي احماريا

کابه، عجم کے معن نضج بعن پیکانے کے ہیں۔

عن أمراً لا من يني اسدى عائشة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وألدوسلم

كان ينبذله زبيب فيلقى فيه تمر وا**رتبرفيلق فيه زبيب**.

اس مدیت میں زبیب اور تمری فلنط کا ذکرہ اور آپ می الشرتعالی علید آلہ وسلم کا اس کو فوش فرمانا، اوراس کے
بعدوالی مدیرت میں بھی حضرت عائت فرمائی ہیں کنت لمند قبضة من متعدوق بضت من ذبیب فالقید فی اساء
فامرسہ نثر اسفید النبی سلی الله تعالی علیہ والدوس لمع کرمیں آپ کے لئے اس طرح نبیذ بنائی کہ ایک میں کھوری لیت
اور ایک می کششش کی پیران کو پائی کے برتن میں وال دیتی اور پیراس کو ملادیا کرتی تھی۔
کو بلادیا کرتی تھی۔

بابنىنبيذالبسر

عن جابرين زيد وعكومة انهما كانايكوهان الهدروحد لاوياخذان ذلك عن ابن عباس وضى الله

تعالى عنهما وقال ابن عباس اخشى ان يكون المكزّاء الذى نهيت عندوف عبد القيس-

مشرح الحدسية المسروايت من يه به جابرين زيد اور عكرم نبيذ اليسرواكر چدوه تنهاى بنائ كئي بو مكروه مجعة مشرح الحدسية اوراب عباس فرائح المان بناس فرائح المراب عباس فرائح المراب عباس وضى الشرتعالى عنها وه يمي نه بولين بنيذ البسر وحده بيرا كم يحجه اندنيشه السياس فرائح بين كرم المسي وقدع بلقيس كومنع كياكيا مقاوه يمي نه بولين بنيذالبسر وحده بيرا كم وايت بين يدب قياده فرائح بين كرم السيد المربية المن وايت بين المربية البسر وحده عنها كالم المسيد و فرع بدا تقييس كاروايات بين النبية كوم و منافق الوربية السيال كالمسرو ووري المساور ووري المسروم ووري المنافق المربية المسروم ووري المنافق المربية المسروم وايت بين المن بين المربية المن المنافق والمن وايت بين المن بين المنافق والمن المنافق والمن والمنون والمنون والمنون والمنون والمنون والمنون والمنافق والمن والمنافق والمن والمنافق والمن والمنون ووري بنين والمنافق والمنافق بالمنواب ووري بنين والمنافق المنافق بالمنواب ووري بنين والمنافق المنافق بالمنواب ووري بنائ وائت ورية بين المنافق بالمنواب والمن والمنافق والمن والمنافق والمناف

باب في صفة النبيان

ینی نبیذبنانے اوراس کوپینے کاطریقہ۔

عن عبدالله بن الديلي عن أبيد، ان كروالد كانام قروزه، رسلي سعم ادومي بين -

قال المينا النبي صلى الله تعالى عليه والدوس لم فقلنا يارسول الله إحد علمت من نحن ، ومن اين نحن

نالىمن نعن؟ قال: الى الله والى رسولد.

مشرح الى سن السكن شرح ميں مبزل مجبوده ميں لكھائي سندا حدى دوايت كے والدسے كه فروز دسلي جوكه الترك و الله على الله و فدك حصور الله تعلى الله و فدك حصور الله تعلى الله تابيل الله تعلى الله تعلى الله تعلى الله تابيل الله تعلى ال

عن الحسن عن امدعن عائشة وضى الله تعالى عنها قالت كان بينبذ لرسول الله صلى الله تعالى عنه والدوسلم في سقاء مركا اعلالا ولدعز لاء الإ

 تودہ پنچے کی طرف سے ہوتا ہے اس لئے نبی ذہب بیتے ہیں تودہ پنچوللے متھ سے مکالتے ہیں تاکہ سکرپریا ہونے کا علم شروع ہی میں ہوجا ئے بیٹینے سے پہلے حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ایک الشر تعالیٰ علیہ واّلہ وکلم کے لئے ایسے شکیزہ میں نبیذ بنا کی جات متی جس کے اوپر والے منف کو بندھن سے یا ندھ دیاجا تا تھا اور پینے کے لئے نبیذ عزلار سے شکالی جاتی تھی جو نبیذ صبح کو بنائی جاتی تھی اس کو آپ شام میں استعمال فراتے تھے اور جو نبیذشام کے وقعت بنائی جاتی تھی اس کوآپ صبح کے وقعت نوش فراتے تھے .

اس کے بعدوالی روایت میں یہ زیادتی ہے کہ جو الی نبیذیس سے شام کے وقت بھینے کے بعدا گرکھے نیکجان اس کو کھینک ریا جاتا اس طارح سام والی نبیذ ہوسی کو آپ نوش فراتے تھے اس کے مراقہ بھی الیمائی کی جاتا مطلب یہ کاس نجی ہوئ نبیذ کو دوسر سے وقت استجال نہ فراتے تھے سکر کے خونسے کہ کہیں سکر مذہبیا ہوگیا ہو، اور اس شکیزہ کو دولوں وقت فارغ کرکے بالی سے دھوریا جاتا تھا تاکہ بہان نبیذ کا کوئی اثر باتی ندرہ چلئے، مقاتل بن جیان کہتے ہیں ، کھیرے با جیان فران کے اس مقاتل کے بات مقاتل کا من بار دھویا جاتا تھا ، تو این عباس رضی الله تعالی عنده ما قال کان مذب سے الله وسلم الذہب والله وسلم الذہب

اس روایت س بے کہ آپ من النہ تعالی علیہ واّلہ وسلم کے لئے جو نبی نیمانی جاتی تھی اس کو آپ میں روز بنائی جاتی تھی اس دن اور کیجراس سے انگلے دن اور کیجراس سے انگلے دن تیمسرے دن کی شام تک نوش فراتے تھے کیجراس کے بعد اگر بچی لو آپ فرا دیتے کہ حنب ام کو بلادی جائے یا بہادیا جائے ، بعن اگر کوئی اور پیپنے والان ہو۔

المام الدواؤد فراتے بین که فادیوں کو آس کئے بیا نے کا حکم فر لمقے تاکر رکھنے کی وجہ سے خراب منہواس لئے اس کو انجی ستجال کرلیا جائے خراب ہونے سے پہلے ، متزاب ہونے سے مراد نشتہ پریدا ہوجانا ہے۔

اس دوایت پر باشکال بوتله که اس سے پہلے متعدد دوایات بیس برآیاہے کہ آپ کے لئے ہونبیذ بنان جاتی تھی تو آپ ہے کہ نبیذشام کوا در شام کی سے کو نوش فراقے تھے اور پھر برتن کود ھوکر دکھدیا جاتا تھا، اور باہ کی اس آخری دوایت میں تین روز تک پنیا مذکور ہے ، اس کا بواب پرہے کہ رافتہان زمان پرجمول ہے ، گذرشہ تروایات گرمی کے زمانہ پرجمول ہیں ، اور یہ روایت بوسم سرم پر۔ والی دین افر جرسلم والنسمائی واپن ما جہ، قالہٰ لمنڈری۔

باب في شراب العسل

ان النبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم كان يه: شعند زيني بنت يحشرضى الله تعالى عنها

مترح الى نين | يه تحريم عسل والم متهور حديث م جس كامضون يدهي كه حفور صلى الشرتعالى عليهُ آل_يروسلم كي گو عادت لترليف عدل بين الزوجات كى تقى مرز وجر محرمه كے لئے آپ نے بارى مقرد فرار كھى تھى ليكن وقت میں خواہ باری کسی کی بھی موسلام وملاقات کے لئے آپ جملہ از واج مطہرات کے یا س کھوٹے کھڑے تشريف ليجات بيق ،آپ كى ازواج ميں مسحفرت زينب بنت بحش فے يركياكر جب آپ ان كے يہاں بينے تووه آپ كو كا شربت بلانے لكيس بس كى ايك مصلحت يريمي بوگى تاكدان كے ياس كچە دارك تضمرنا بوجائے ، حضرت مائشہ رضي سرتعالى عنما كوجب يمعلوم بواتواس كه بأرسيعين حفرت عائش تؤد فراربي بين كرمين ني ا در حفصه نيه البس مين يهط كياكهم بي سے بس کے یاس مج حضور صلی الٹرتعالی علیہ والہ وسلم تشریف لایک تودہ آپ سے یہ کہے کہ آنی اجد صناے دیسے مغافیہ کہ ایسکے مضاسے توسی معفور کی او کھوس کرتی ہوں، چنائچہ پھراپیا ہی کیا گیا تو آپ نے اس کے جواب میں ف۔ رمایا: مِندِ ذينب بنت جعش ولن اعود له كرس نے توشد مراہے ، كرمغانر اليكن اسكے ساتھ ہی ہے لیے یہ بھی فرمایا اکیونکہ آپ کورا محرکم بہر کا تحمل مذتھا) کہ اچھا ائندہ میں اُس کو ہر گرنہ بیوں گا اوریہ بات آپ نے تسم کھاکرفران اس قصبری دوایات میں پریھی آ کہ ہے کہ آپ نے ان مسے پریپی فرمایا کہ میری اس تخریم کا ذکرکسی سے نہ كمينا، لكيكن ابنكول تي اس كا وكم دومرى يسي كرويا اس وا تعربيريه أيت شريفي ناذَل بول .. يايها الدبى لم تحدم مااحل الله لك تبتغى مرضات ازواجك، اورحض عائث وحفص رضى السُّرتعالى عنهاك بارسيس يرفرايا گیا، ان تتوبا الی الله فقد صفت قلوب کها، کرتم دُولؤل کو کبی توب کرنی چامِینے که تم نے ایک نامناسب کام کیا ہے اوراس كے بعدوالى روايت يس ب قالت سودة بل اكلت مفافير اور آپ كاي جواب ، سقتن حفصة ، بحس سے معلوم ہوتا ہے کہ بلانے والی خور حفص کھیں نقلت جوست منعلہ العربيط أنه يعیٰ جب آپ نے يہ فرمايا کہ ہيں تے مغاني بہیں پیا بلکہ متبدیریا سے تواس پرامنوں نے یہ کہاکہ بھیرایسا ہوسکہ اسے کہ جس کھی کا وہ متبد کھتا جو آپ نے نوش فسرمایا اس نے شاید درخت عرفط کا دس جوما ہوگا ایملئے اس سے بیدا ہونے والے شہدیں اس کا دائحہ آگیا، گویا ہری بات سچے ہے کہ آپ کے منف *سے د*یج مغافیراً دی ہے۔

مُنمندگی کھی جس بھول کا دس چوس کر شہدیناتی ہے تواس شہدیں اسی کی اوا تی ہے معافر مُنفوری جمع ہے ، مُنفود ایک درخت کے چیپ اور گوند کا نام ہے ، جس درخت سے وہ منکر ہے اس کوء ُنگا کہتے ہیں یہ درخت خاردار ہوتا ہے اور اس کے گوندیس مطامی ہوتا ہے جس کو پان میں ملاکر بعض اوک بیتے ہیں لیکن اس میں دائے کریہ ہوتی ہے ، جب بہدنے اسکے بعینے کی نفی فرمائی تو ان نوج مصاحبہ نے اس کی یہ توجیہ کی جواویر مذکور ہوئی۔

له لتك بارسي الم الوداود فراتي بين ونبت من فيت التحلين يداكم عما كالمست حيد كوشم وكاله كالكريب المرتب المرتب المرتب

شريسل وَالى حَدِيث مِن حَمَّل ف روايات الدواؤدى اس مُكوره بالاروايت سے چند باتين مستفاد ہوئين اول يركم مورة تخريم كاشان نزول تخريم عسارى واتحب و درمرى

بات یہ کہ آپ کوشہ را بنیوالی زیرنب برنت بحش ہیں جیسا کہ ابو داؤد کی پہلی دوا بیت ہیں ہے، اور دوسری روایت ہیں ہے کہ شہد بلانے والی حصرت حفصہ بھیں اور اشکال کرنے والی آپ پر حضرت مودہ دخی انٹر تعالیٰ عہدا تھیں، اور کہیلی دوایت میں یہ ہے کہ شکال کرنے والی حضرت عائشہ وحقصہ ان دو میں سے کوئی می ایک بھیں، ابوداؤد کی یہ دولؤں مختلف دوایت س اسی طرح صحح بخاری میں بھی ہیں، ان دولؤں ہو پیٹوں کو روایت کرنے دالی حضرت عائشہ ہیں، کمبلی صریت بطریق عب یہ بن عمیر عن عائشہ ہے، اور دوسری بطراتی عود عن عائشہ ہے۔

کر شراح علامہ عین حافظ این تجرعاً مقسطلانی رحمہُم الشرتعائی کامیلان اس طرف ہے کہ پلانے دالی حضرت زیزب بنت جحش کھیں اس لئے کہ صفرت حفصہ تو خود حزب عائشہ میں سے تھیں بخلاف زیزب کے کہ وہ حزب مخالف ہیں سسے ہیں بلکہ مس مدمقابل وہی ہیں ، ادر روایت ہیں اس کی تصریح ہے کہ مجھے اس سسئلہ ہیں غیرت لاحق ہوئی لہذا اس کا تھاضا یہی ہے کہ بلانے والی حضرت مناکشہ کی حزب مخالف سے ہوں ، حضرت مہار نجوری کے بنے بھی بذل میں اس کو ترجیح دی ہے بلکہ دوسری روایت کو غلط قرار دیاہے ، فرماتے ہیں : وضدا غلط من احداثرواۃ ، وانما کا نت مسقتہ زیزب کی ذکرہ المؤلف

فى الرواية المتقدمة اله يكلام المرفان سي تعلق بهوا-

ادرامرادل جومستفادی الحدیث بے بینی یک تحریم کا تعلق عسل سے ہے اس کے متاب نور کی کا تعلق عسل سے ہے اس کے متاب کا متاب کی کا تعلق عسل سے ہے اس کے متاب کا متاب کی متاب کے متاب کا متاب کی متاب کا متاب کی متاب

یں اپنے غرفہ میں گذارا تھا، اس کا سب کیا ہوا تھا ما قطافوائے ہیں کہ اس ہیں جی، تی عرح اختلاف ہے جس طسر ح مذکورہ بالا تحریم میں اختلاف ہے، بعض روایات سے علم ہوتا ہے کاس اعتزال کا سب آپ کی ازواج کا نفقہ میں زیادتی کی طلب ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ سکا سیب افتیار واز ہے کہ تحریم عسل یا ادید کے بعد آپ نے اس تحریم کے اظہار سے منع فرایا تھا لیکن ان وجہ نے اس کو بجائے احفاکے ظاہر کردیا تھا اس پر آپ نے نا داخ ہوکر ایک اہ کیلئے جوائی اختیار فرالی تھی لیکن جس تحریم کی جو ہے ہے پرعماب ہوا وہ یہ اعتزال عن النساز ہیں جیساکہ ترمذی کی دوایت سے سے ہم ای احتراب کی حققہ فی الکوکب الدری فی کمآب لی تقدیم قلاح الیہ لوشد کتے۔

صديث الباب الاول الزج البخارى وسلم والنسائ، والثاني اخرج لبخارى وسلم والترنزى والنسائي وابن ما جدم خقرًا ومطولاً. قال المستذري - مستقد من المستقد المان من المنظمة المنظمة المنظمة المستقدري - منطولاً. قال المستقدري -

باب في النبيذ اذاعكى

فَتَحَيَّنُتُ فَطَرِةِ بنبين صنعته في دباء شِحاتيته به فاذا هو يَنشَّ الخ

معنزت ابهرره رضى المترتعالى فرارسي بين كمه إيك مرتبر السابواكه آب كاروزه تضاقه مين دقست افط اركاانتظار كرتے بوئ افطار كے دفت ہوئے افطار كے دفت ہوئے اوسار كا انتظار خدمت ميں ليكواً يا تو وہ اس وقت بوش مار دم كئى بعن فساد اور سكر ميرا بون كى وجه سے قو آپ نے فرايا: احسر ب ب مدن الدا تك كرا من بريز كو ديوار بر بھينك مارو، كيونكه يدان توكوں كى نثر اب ہے جوالتر تعالى اور يوم المزت برايان بنيس د كھتے ۔ والحديث افر والنسائى داين ماج ، قال المدن درى ۔۔

باب الشرب قائمًا

نهى ال يشرب الرجل قائمًا-

س ا مادیت بنی سے ، دوسرا تول پر کوامادیت منع منسوح بیں امادیت جواز سے بقریم کمل کا خارا اور اندین مخطاله کا ان والتابعین بالجواز تیسرا قول جمع بین الروایس سے ، بس بعض نے کہا کہ قیام سے مرادمشی ہے اور الم طحادی نے فرایا کہ امادی بنی عدم سمیری ندالترب پر محول بیں بعنی بوشخص جلدی میں کھڑ ہے کھڑے بغیر بھا نشر کے بیٹے ، اور اگر با قاعدہ بسم الشرب کر بیسیا ہے تواس طرح کھڑے ہوئی بنیس ، اور تیسری دائے اس میں یہے کہ امادیت بنی کوابت تنزیم بر محول ہیں اور امادیت بنی کوابت تنزیم بر محول ہیں اور امادیت بنی مورد بینے میں جلد المحلیات میں محمد ہوئے ہوئے ، اندا طبین ان مورد بینے میں جدول ہیں اور امادیت بنی ادر امادیت برکہ ایسار ہو کہ کھڑ ہے ہو کہ میں جدیا ذی میں گھے میں بھی اور خوارد نصل دھوریا درخ م پر میں اور امادیت بنی اسکے علاوہ برے۔ اور ایک قول اس میں یہ بھی ہے کہ امادیت بنی اسکے علاوہ بر۔ محمد محمول ہیں اور امادیت بنی اسکے علاوہ بر۔

والحديث اخرجُهم والترمذي وابن ماجه بتحوه ، وحديث على صى الترتعالى عنه ثانى حديث الهاب حرج البحث ري والترمذي والنسائ، قالم المت ذري -

باب الشراب من في السقاء

نهى عن الشرب من ف السقاء وعن ركوب الجيلالة والمعجشَّة

سترح المحدست المعنی آب نے منع فرمایا ہے شکیزہ کے منف سے مند لگاکر سپینے سے جس کی علمار نے مختلف مسلمیں ہیں مشرح المحدست مند اللہ مسلمین کھی ہیں اسلامی کے مشرح المحدث کے مشرک کی مودی جانور وینے ہو، یا بیا کہ ایک دم بان حلق میں پہنچنے سے بھندا مگ جائے۔ یا بان چھاک کر پہنے والے کے کیٹرے ترجو جائیں، نیز جمیستہ یا بار بار الیسا کرنے سے شکیزہ کے اندراس سے بویر باہوجاتی سے ۔

۔ آگے حدیث میں دکوب جلّا لُہ کی ممانعت ہے ، جلالہ وہ جالؤرہ جوکھُلاپھرنے کی وجہ سے کٹرے سے بلیدی کھا آا ہو حتی ک^اس کے لیسسینزمیں سے نخارت کی پوگفے گئے۔

آگے مدیت بیں ہے ، والمجتر ، مجتر کومصیورہ بھی کہتے ہیں بعن مجتر جانور کے کھالے سے آپ نے منع فرمایا ، مجتمہ اس مانور (جرندد پرند) کو کہتے ہیں جس کوسٹ رعی ذرئے پر قدرت کے باویود قسید کر کے نیر دغیرہ سے نشان بنا کرمادا جائے۔ وائی ریٹ اخرج البخاری والترندی والنسانی والن ماج و ولیس فی صوبیت البخاری وابن ماجد ذکر الجاللة والمجتمة، قال المنذری ۔

باب في اختنات الاسقية

اسقية جمع بسمقار كلين مشكيزه اورافتنات سيم ادمشكيزه كيم فكوبابرى طف موردينا تاكاس سيبس

اور تحق می آجائے تاکہ بھر اسس مے مفالگا کہ مان پی سکیں ایر ترجہ بلفظ الحدیث ہے ، حدیث کے الفاظ بھی بہیں ، اس ترجہ البابیں اور اوپر والے میں غرض کے اعتبار سے کوئی فرق نظر نہیں آتا، دو لوں باب قریب ہی قریب ہیں۔
اس باب کی دوسری حدیث میں اختنات اسقیہ کا جواز مذکور ہے جس کی مختلف قرجیہات ہوسکی ہیں ایر کہ خط کا تعلق کرت کا تعلق بڑے کا تعلق برا ہے کہ بھی کے جو کہ بھی کے اور جواز پر (بدل) اور عادت پر ہے کہ اس کی عادت والی کی جائے ہے ، یا ہے کہ بھی محمول ہے شفقت پرا ور شوت اباحت اور جواز پر (بدل) وحدیث ابی سعیدرضی الشرف اللی عند احر جہ سلم والتر مذی وابن ماجہ ، والحدیث الثانی اخر جہ التر مذی وابن ماجہ ، والحدیث الثانی اخر جہ التر مذی وابن ماجہ ، والحدیث الثانی اخر جہ التر مذی وابن ماجہ ، والحدیث الثانی اخر جہ التر مذی وابن ماجہ ، والحدیث الثانی اخر جہ التر مذی وابن ماجہ ، والحدیث الثانی اخر جہ التر مذی وابن ماجہ ، والحدیث الثانی اخر جہ التر مذی وابن ماجہ ، والحدیث الثانی اخر جہ التر مذی وابن ماجہ ، والحدیث الثانی اخر جہ التر مذی وابن ماجہ ، والحدیث الثانی اخر جہ التر مذی وابن ماجہ ، والحدیث الثانی اخر جہ التر مذی وابن ماجہ ، والحدیث وابن ماجہ ، والحدیث وابن ماجہ ، والحدیث وابن ماجہ ، وابن ماجہ ، وابن ماجہ ، والحدیث وابن ماجہ ، وابن مادیث و وابن ماجہ ، وابن مادیث و وابن و

باب في الشرب من ثُلمة القدَج

یهی الفاظ صدیت سے بھی ہیں، ٹلمتر القدح پر الدی وہ بھگہ تبہاں سے دہ اڈٹ رہا ہو، موضع الانکساں اس جگہ منے لگا کر بینے سے منع کی مخلف مصامح ہوسکتی ہیں، مثلاً یہ کہ وہ مصرغے نظیف نہو آلہے اس میں میل جم جانیکی وجہ سے، یا یہ کہ اس کے ہوٹوں میں جبھ جانے کا اندلیشہ ہے۔

وان يُنفَخَ في النشراب، نعنى بيسن كي چيز مين جهونك مارنے سے آب نے منع فرمايا و ميجونک مارنا چاہے توكسى تنكہ وغيرہ كوپانى سے دور كرنے كى وجہ سے ہو ، يا اس كو كھن لا اكر نے كى نيت سے ، كيونكہ يہ ا دب اور نظافت كے خلافت بھونك كے مما تھا س ہيں تقوك گرنے كا امكان ہے . آگے ستقل ايك باب آد ہاہے و باب فى انتفى فى الشراب، جہميں يہ حديث مذكور ہے ۔ بنى ان ميشنفس فى الاناء او مين فى فير ،

باب في الشرب في أنية الذهب والفضة

کان حذیفة رضی الله تعالی عند بالمدائن فاستسقی فاتاه دهقان باناء من فضة فرما ه سه ایخ
یعن صفرت دریف رضی الله تعالی عند بوکر مدائن میں دہتے تھے جن کو مفرت عمرضی الله تعالی عنه بوپاں کا امیر بنایا
سی ایک روز انہوں نے پانی طلب کیا توان کے پاس ایک دھقان لینی چود حری چاندی کے بیاز جی پانی ہے کرایا ہو، نور
نے اس کو پھینک دیا اور فرمایا کہ میں نے اس کو ولیسے می بنیں پھین کا بلکہ میں نے اس کو اس میں لانے سے منع کیا تھا۔

 مگرید بازشآیا حالانکر حفوصلی الشرتعالی علیه وآله کهم نے منع فرایا ہے لیس حریر اور دیراج سے ، بعی مردوں کو ، اور منع فرایا ہے سونے چاندی کے برتن میں پیلینے سے ، بعنی مطلقا الرجال والندار ، اور فرایا کہ یہ چیزیں دنیا میں عرف کفار کیلئے میں ادر تمادے لئے عرف آخرے میں۔

والحديث اخرجالبخارى ومسلم والترمذى والمنسائى وابن ماجه، قاله لمبتذرى _

باب في الكرع

برتن یا جلو کے داسطہ کے بغیر براوراست حوض مانہ **رسے منے لگاکر مان بین**ا۔

دخلالنبى صلى الله تعانى عليه وأله ويسلع ويجل من اصحابه على رجيل من الانصار وهو يحول

الماءنى دائطه ان كان عند ك ماء بات هذة الليلة في شن والاكرينا-

ایک ترتبہ آپ صلی انٹرتعالی علیہ ہم اور آپ کے مما تھ ایک شحابی ایک انصاری کے ماخ پس پہنچ ہو کہ اپنے باغ میں پان دے دہسے تھے ، تو آپ نے فرایا کہ اگریم ہادے پاس اس دات کارکھا ہوا ہاسی پائی مشکیرہ میں توجو دمو (قر ہے آؤ) در مذہم اس گول کو منص لگا کہ بان پی لیس گے ، انہوں نے عض کیا کہ ہاں یا زمول انٹرمیرسے پاس دات کا مشکر میں رکھا ہوایا تی موجود سے ۔

اس دا تعديس اگرچ كرع كى نويت بنيس آئ كيكن يدس كراب فياس كاداده فرايا، نيزاس سي يعيم معدم بواكه

آب ملى الله تعالى عليه وآله وسلم كومشكيزه يامراحي سيس دات كاركها بوا تصند إيان مرغوب تقاء

کآب الانٹربر کے آخری باب کی آخری حدیث میں آرہ ہے، کان پستعذب کلنبی صلی الله تعالیٰ علیہ والدوسلم المهاء من بیوت انسقیا، کرآپ کے لئے دیوت السقیا "سے بوکر ایک چیٹر کانام ہے بور پرین منورہ سے دودن کی مسافت پرایا تع ہے مثیری یا فی لایا جا آتھا۔

اسْ بِرَبْدُلْ مِين لَكُمَا فِي عَرِيسِكَ كَالْ رَمَامَة مِن مدين كَ اكْتَرْبِ إِنْ مَا لِح اور كَمَا را بوت تق

حضرت ماجی صل اورانشرم قره کا ایک معمول اسیدالطانفه مفرت ماجی صاحب نورانشر تعالی موقده کے مفرت شیخ سے باریا سناکہ

حضرت حاجی صاحب خوب کھنڈا بیان نوٹس فراتے ہتے، اور فرائے تھے کہ کھنڈا بیا گیا پی کرا کی لاکٹر دل سے ڈکا ہے۔ اورگرم بائی چینے میں یہ بات نہیں ہے ،خود ہمار سے صفرت شیخ بھی پہت تیز کھنڈا پائی چینے کے عادی تھے اور اپنی تائید کے لئے مفرت حاجی صاحب کا یہ مقولہ نقل فرایا کرتے تھے۔

دالى يرت أخرج البخارى وابن ماجه ، قالم المئذرى _

باب فى الساتى متى يشرب

عن عبد الله بن الي او في وفي الله تعالى عندان النبي صلى الله تعالى عليدوالدوسلم قال سأتى المتوم

خفه عد مشرقًا، لوگوں كوبان بلانے والا اپنے يہنے كے اعتبار سے مرتب اخريس مواكر ماہے۔

اس حدیث میں ادب اور استخاب گابر آن ہے کہ ہوتا ایسا چائے۔ بخلان اس کے کہ پانی پلانے واللا گراپنے نفس کومقدم رکھے تو یہ اس کے حرص کی علامت ہوگی کذا فی البذل، نیز اس میں یکھی ہے کہ اگر کوئی ساتی اپنے حصہ کے بقدر پانی پہلے ہی لے لیے تب بھی کوئی حرج ہنیں ہے، جائز ہے اص

والحديث اخرج الترندى والنسائي وابن ماج مختفرًا. قال المستذري-

عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليد وألدوسلم الى بلين قد شيب

بماء رعن يمينه اعرابي رعن يساري ابويكراي -

آپصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی قدمت ہیں پانی ملا ہواد ودھ (یعن سی) لایا گیا جبکہ آپ کی وائیں جانب ایک اعزابی اور بائیں جانب صدیق اکبر موجود تھے، آپ نے اولاً خود ٹوسٹ فرمایا ، اس کے بعد بچا ہوا اس اعزابی کوعط فرمایا ، الاکین فالا کئی ۔ نیعیٰ دائیں جانب والاراج اور مقدم ہے بائیں جانب والے ہم اس حدیث کو بظاہر ترجمۃ الباب سے مناصبت بنیں ہے ، اور و بذل میں حضرت گنگو ہی کی تقریم سے یہ نقل فرمایا ہے کہ صنف اس صدیث کو اس باب میں بظاہر اس لئے لاتے ہیں کہ اور و بذل قاعدہ ، سماتی القوم آئزھم شریا ، اس صورت میں ہے جبکہ کوئی شخص شترک جیز کواپینے مما کھیوں کے درمیاں تقسیم کر رہا ہو، وہاں ہراس کو جیز اس سے حدی جیز بعد میں ہے ، اور جہاں جو بیٹ سے اس کو جیز بعد میں ہے ، اور جہاں جو جیز فالس این ملک ہو چہلے سے ، یا اس کو بدید کی گئی ہواس کے نئے یہ نہیں ہے کہ وہ دو سر سے کواپینے اور برعد مرکز سے اور اس کے نئے یہ نہیں ہے کہ وہ دو سر سے کواپینے اور برعد مرکز سے اور فلاگر دوائی ہے۔

کواپینے ادپر مقدم کرہے او فللٹردائے جے۔ شمائل ترمذی میں ایک روابرت میں یہ ہے ، حضرت ابن عباس رضی انٹرتعالی عہنما فہاتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں اور

حضرت خالدىن الولىد دولون حضوصى انترتعالى عليد والدوسلم كمما تقرص ميومة رضى انترتعالى عبداً كيمان كيءُ وهُ بمارسے پاس ایک سالدس دودھ لے كم آئين جس كو آپ نے فرمش فرلما ، ميں آپ كى دائيں جانب تقا اور خالد بإيش

َ جانب، نَوْ آپِ نے بچے ہوئے دودھ کو جب تقسیم کاارا دہ زبایا تو مجھ سے آپ نے فربایا کی تق توریم تبارا ہے لیکن اگرتم چاہو ترین میں ایس نام کا توجیر

تویں اس میں خالدکو ترجیح دے دوں ہیں نے عُرِض کیا کہ آپ کا موُدِم بارگ ایسی عمولی چیز بہنیں جس پرسی دوسرے کو ترجیح دیجائے ، لہذا وہ ا مہنوں نے خود ہی نوش فرمایا۔

اس رواست كے بعدام مرمذى وحمدان ترتعالى ومكتے بين كرحفرت ميون وحفرت خالدين وليداوراب عباس ضي السر

تعالى عنى وراس طرح يزيد بن الاصم ان تينون كى خالد تقين احد كويا اسى وجرسے يه دونون حضور سلى الترتعالى عليه آلدو كلم كسائقه مكان كه اندر داخل بوئے حضرت ميون كه محرم بويكى وجرسے .

كان داشرب تنفس ثلاثًا وقال، هواصناً وامرأ وابرأ-

یعن آپسٹی الٹرتوالی علیددِ آلد مِهلم کامعمول پیپنے کی پیپز ہیں بیرتھا کہ آپ اس کو تین سالٹ میں پیتے تقے اور فرا کہ یہ تین بار میں پینا بہت زیادہ خوست گوار اور پیپنے میں بلکا ادر بھینعاد غیرہ نگنے کے مزرسے یاک ہے۔

بینے کا ایک ادب تواس حدیث میں ندکورہ کہ پائی کم اذکم دویا میں سمائن میں پیاج ایک انسر سے بیا ہے ، کما تقدم فی کمآب الطهارة « واذا شرب فلا بیشرب نفسہ اواصل اور دوسرا ادب روایات میں یہ کا ہے ، واڈا شرب اصر کم فلا میسنفس فی الانار ، کمیان بینے کے درمیان جب سمائنس سے تومرتن کو سے جواکم لیاجائے ، برتن کے اندرم النس نرئیاجائے۔

اس دریث کوترجمد الباب کے مما تھ کوئی خصوصی مناسیت توسیدی ہیں، بس یہ ہے کہ یہ بھی پنجلہ آداب شرب میں سے ایک د بسبے ۔ والحدیرث اخرچ سلم والتر مذی والنسائی، قال المنذری۔

باب فى النفخ فى الشراب

نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلمون يُتَنَفَّس في الاناء ادين فتيه.

نفغ فی انشراب سے بنی کی دیت قریب ہیں تھی گذری ہے، بیا حالیت تو واضح ہیں جن سے علوم ہوتا ہے کہ یہ دوسقل ادبیطی دیلیے دہ میں النے کی مالنے میں بینے کی مالنے ، دوسر سے بمتن میں سینے کی مالنے تا کی بعض روایا کے الفاظ ذرا مشکل ہیں محتاج ما دیل جیسا کی مثلاً ایک روایت میں ہے جواکر کمتب محاح میں ہے جس کے الفاظ درا مشکل ہیں محتاج مالی جیسا کی مثلاً ایک روایت میں ہے جواکر کمتب محاح میں ہے جس کے الفاظ ہیں مان رول الله من مدین مقد و تعدد تفس کو بیان کرنا ہے کہ آپ تین سائن میں بان بیست محتے اور یائی بینے کے دومیان سائن لیتے تھے بیطلب ہیں کہ برتن کے اندر سالنس

لیتے تھے وررز دوسری صدیث کے فلاف ہوجائے گا، اسلیے ما فظامندری رحماللہ تعالیٰ ان دونوں صیروں کو ذکر کرنے کے بعد فراتے ہیں: والجمع بینجا ظاہر-

عن عبد الله بن بسر رضى الله تعالى عند قال جاء رسول الله صلى الله تعالى عليد والدوس لم الى ال

مشرح الى سين اعبدالله بن بسرونى الله تعالى عنها فرات بين كه أيك م ترج صورصى الله تعالى علية آلدوم مير سين الميده بوجي والدصاحب آب كه لقت كها ناك كرآئ صين لين ما ليده بوجي والدصاحب آب كه لقت كها ناك كرآئ صين لين ما ليده بوجي والدصاحب آب كه لقت كها ناك كرآئ صين لين ما ليده بوجي والرسطى كوديا السركة بعد الميدا به والدسطى كوديا والسك بعد السبابة والوسطى كي بيشت برد كهت تقريب يعن كمثل السبابة والوسطى كي بيشت برد كهت تقريب يعن كمثل السبابة والوسطى والت تقديب من من المرك التربيب البيداك والتربيب البيداك والتربيب البيداك والتربيب الميداك والتربيب البيداك والتربيب الميداك من الميداك والتربيب الميداك والتربيب الميداك والتربيب والتربيب الميداك والتربيب والتربيب الميداك والتربيب الميداك والتربيب الميداك والتربيب الميداك والتربيب الميداك والتربيب الميداك والتربيب والتربيب الميداك والتربيب الميداك والتربيب الميداك والتربيب والتربيب الميداك والتربيب الميداك والتربيب والتربيب والتربيب الميداك والتربيب الميداك والتربيب الميداك والتربيب والتربيب الميداك والتربيب والتربيب الميداك والتربيب والتربيب الميداك والتربيب والتربيب والتربيب الميداك والتربيب والتربيب الميداك والتربيب وال

اس دوایت کے الفاظ کرتب دین بین مختلف ہیں، تریذی کی دوایت ہیں۔ فیعل بلقی النوی باصبعہ اور مشکاۃ ہیں ہروایت مسلم بلقی النوی ہیں اصبعیہ ہے اور ایک روایت میں ۔ فیعل بلقی النوی علی ظام صبح جس طرح ہماں ابودا کی دمیں ہے، اس لئے ان دوایات مختلفہ کے بیض نظراک کو بسالدری چنت میں اس جملہ کاسٹر حس طرح کی ہے والی ایک بیٹ الاصبعیں فی بیٹ الاصبعیں حق المیس میں فی النواۃ علی ظهر ہما فیقی جما بین الاصبعین حق السعین فی مسلم علی الارض، لیعنی پہلے دوا نگلیوں کو ملاکمان کی بیٹ ہراس کھی کو رکھ دیتے تھے اور کیم ان دونوں انگلیوں میں فیسل کردیت تھے جس سے وہ پنچ کرجاتی تھی، اس صورت ہیں بین الاصبعین اور علی ظهر الاصبعین دونوں یا تیں پائیکن فلا نظر درائیس مرحم الشرف الله علیہ والدی کم المیاب میں میں ہمی ہے کہ آب میں الائم بیارک کی ادام میں کا ادارہ فرایا تو امنوں نے آب میں ادائی علیہ والہ وہم نے ان کے لمئے یہ وعا فران والی کے ایک کی اس پرعمل فرانی اللہ بارک ہم فیا در قواست کی تو آب نے ان کے لمئے یہ وعا فرانی اللہ بارک ہم فیا در قواست کی تو آب نے ان کے لمئے یہ وعا فرانی اللہ بارک ہم فیا در قواس کی تو آب کے لمئے یہ وعا فرانی کے ایک کی اس پرعمل فرانی اللہ بارک ہم فیا در قواس کی کو اس کی لئے اس طرح دعار کریں۔

لياس من السرتعالى على المولم كامعول اس روايت بن فقد ماليه طعامًا ك بعرب، شعاتاه بشراب الما يربي الما يربي عاشية بذل من فرات بن طفالض في شربه

بإبمايقول اذاشربالبن

عن ابن عباس وضى الله تعالى عنه ما قال كنت فى بيت ميمونة رضى الله تعالى عنها ف مخل رسول الله مسل الله تعالى على حال و معد خالدب الوليد فجا و ابضبين مشويين على شامتين الإسلام ومعد خالدب الوليد فجا و ابضبين مشويين على شامتين الإتعالى عباس وضى الله تعالى عنها فراتي بين كمين إين خاله حضرت ميمود وضى الله تعالى عنها كرا من الله تعالى عنها تعالى عنها والدوم من والدوم كبى و بال تشريف التي البي كريما ته خالدب الوليد رضى الله تعالى عنه بين تي كول و جن كوجونا كياتها وولكم يول ير دكوكر - لائ كئين، آب نه الب كودي كرا ظها و نفري من يست على المن وضورت فالدين عوض كياكه مثايد آب كوان سركواب تاتى منه آبي خوايا بال و المنه و المنها و ا

له ياكم ازكم يركية كراس وقت أيسف الساكياء له وه لكهية بي قال الشاعر

لاتكن عنداكل سُخني ويرود ، ودخول العمام تشويهاء

ناذاما اجتنبت ذلك حمتًا ﴿ لَمِتَخَفَّ احْبِيتُ فَالْجُونِ داء

دج سے مخد میں بانی آجا آہے، جس کو بھر تھوکنا پڑتاہے، ایسا ہی بہاں بھی ہواکہ غیرافتیاری طور پر آپ کے مخد میں کو ہت کی وجہ سے بان ساآگیا، اب ظاہرہاس کو نگلنا توطیع سلم کے لئے گوارہ ہمیں ہوسکی اس کو تھوکا ہی جائے گا، یہ بات ہمیں کہ آپ نے تھدا اظہار کو اس سے لئے تھوکا، تاکہ میں مدیث کے فلاف ہوجائے ۔ کان لایذم ذوا قادلا برو در کا فی الشیائل) کہ آپ کھانے بینے کی چیز میں مذعیب نکالتے تھے داسکی زیادہ تعریف مراحت ہے اور آگے کمالل طعمت میں صدیث آد ہی ہے ، ما عاب و مول افتراحی الله تھا اللہ و الم محمد ترکمہ میں صدیث آد ہی ہے ، ما عاب و مول افتراحی اللہ تعالی علی فی آلہ و ملم طعا باقعاد ان است تم اہ الکرم ترکمہ

صب کے بارسے میں انمہ کا اختکاف ہے، انمہ ثلاث کے نزدیک بلاکرام ست جا تزہے ، اور منفیہ کے نزدیک محروہ ہے کتاب الاطعمة میں «باب فی اکل الصبی تعمّل باب آرہاہے۔

آگے دیں تیس بیسہ کہ آپ نے قرالی کرچیں آدی کوئی کھانے کی چیز کھائے تواس کوچاہئے کہ یہ پڑھے۔ اللہم بارک لنافیہ واطعمنا خیرامنہ ،،اور جب دو دھ بیٹے تو یوں کہے ، اللہم بارک لنافیہ وز دنامنہ ، واطعمنا خیرامنہ ، نہ کھاسلئے کہ کھانے پیلینے کی چیزوں میں مرتب بہتر دو دھ ہی ہے کہ وہ طعام وشراب دو نوں کا کام کر تاہیں۔ بذل میں لکھاہے کہ گویا دو دھ اسی حیثیت سے فوقیت رکھتا ہے کم بر بھی ،اگرچہ کم کے لئے اور خو بیاں ہیں جس کی وجہسے وہ مرابطعا کا کہلا اہے۔ والحدیث اخر حالتر مذی وقال جسن ، قال المن زری۔

باب في ايكاء الأنية

بعی برتن کے منے کو ڈھانگ کرر کھنا اور شکیڑہ ہوتو اس کے منے کو بندھن سے بائدھ دینا کھلانہ مجھوڑ ناخصو**ھا** رات کے وقت بس ب

صدیت البابس ہے کہ رات کو دروازہ اس الٹر پڑھ کربند کردیا کرو، اسلنے کہ شیطان بند دروازہ کو بہیں کھول سکتا، اورالیسے ہی چراغ کو بہا الٹر پڑھ کر بچھا دیا گرو، اورالیسے ہی الٹر تعالیٰ کا نام ہے کر برتن کو ڈھانپ دیا کرواگر چرائی کہ اور الیسے ہی شکترہ کا منصبی باندھ دیا کرو اسی لکڑی کے ذریعہ سے ہی ہو جس کو تم اس برتن کے اور پر برق کو کھول اسکے اسی طرح بعدوالی روایت بیں آر ہاہے کہ شیطان کو اس بات کی طاقت بہیں دی گئی کہ وہ بند دروازہ کو کھول اسکے بعنی جس کو بسم الٹر بڑھ کر بند کریا گیا ہو، اور اسی طرح بدوہ کی کھول سکے کہ وہ بند کریا گیا ہو، اور اسی طرح بدوہ کو کھول سکے کی دروازہ کو کھول سکتا ہوا برتن، اور اطفار معبار کی میں جس کو بسم الشر بڑھ کر بند کی بی دروازہ کو کھول سے کی دروازہ کو کھول سے کی دروازہ کو کھول سے کہ کو میں آگر سے اس کے دروازہ کو کھول سے کا دروازہ کو کھول سے کا دروازہ کو کھول سے کا دی کو تیل کے لائے میں گئی ہوگر دیا جائے۔ بیا سے آگر کی جائے۔ بیا سے آگر کی جائے۔

اس مدیث میں یہ آیا ہے کہ مزر دروازہ کوسٹیطان بنیں کھول سکما، کیوسوال یہ ہے کہ اوپر صحن جو کھلا ہے جبکو

برزنهیں کیا جاسکہ، وہاں سے قد آسکہ ہے اس کا جواب یہ کہ جامع الصغریس بروایت احمدید زیادتی ہے: اہم کم یؤذن اسم فی فائنسور، کی شیاطین کو دیوار بھا ندکر اوبر سے آنے کی اجازت ہنیں ہے، اگر آئیں گے قد دروازہ ہی سے آئیں گے۔

عدبیت جابر رصنی الشر تعالیٰ عنه الاول اسٹر جالبخاری وسلم والنسائی، وصدیت الثانی اخر جہ ہے دالتر مذک ابن جس تا اللہ نذکا اوراسی حدیث جابر کے تعیسرے طربی ہیں یہ زیادتی آرہی ہے کہ اپنے تیجیوٹے بھوں کو شام کے وقت سنجال کر رکھو، باہم مت نکلنے دو، اسلے کہ مثرا مسکے کو قت میں جنات کا انتشار بھو تاہدی وہ شارت کرتے ہیں اور اچک لیسے ہیں۔

اس بات کا اہمام ہم نے لینے بچین میں دیکھاہے کہ گھری بوڑھی تورٹی بچوں کوشام کے وقت باہر نکلف سے منع کیا کرتی تقیں۔ اوراس کے بعد والی روایت میں ہے کہ ایک مرتبہ آپ کی ایٹر تعالیٰ علیۃ اَلمہ وسلم نے پانی طلب زمایا توایک شخص بھاگا ہمواگیا اور ایک پنیالہ میں نبیتہ ہے کرائیا، پیٹھٹ یہ پیالہ کھلا ہموالے کرآیا تھا۔ آپ نے فرمایا: آلا خسوت فی دو اس تعرض علیہ عود ۱۔ کہ تو نے اس کو ڈھک کیوں مذویا اگرچہ اس پرایک لکڑی ہی رکھ لیتا۔

والحديث الثالث مكت على لمتذرى، واخرج لبخارى في مواضع ، والترمذى، وُسلم، وابن ماجه قالالشيخ محد مؤامر ، والحديث الرابع اخرج البخارى وسلم بنخوه من صديت ابى صالح وابى مفيان طلحة بن نافع عن جابر، واخرج سلم إيضا من صدي وبي صالح وصده، قاله لمت ذرى -

عن عائشة وضى الله تعالى عنهاان النبى صلى الله تعالى عليه والموسلم كان يستعذب له الماء من بيوت السقيا - اس مديث كا تواله اور صنون باب في الكرع من كذرجيكا - آخركم بالا شربة -

وهذا تحريره الدرس الدرا الماردة المراده في هذا الجود وهوالجود الخامس الدرا لمنضود، وقد شرعة في في المارد المنضود، وقد شرعة في في العشرة المؤرة على العشرة المؤرة على العشرة المؤرة على صاحبها الف الفتحية وسلام، وقد كمنت ناذلاً في العوالي في بيت حبيب الشرة بالنظام والمؤرد وهوالذي اعاشي في جع المواد واللهاد والتحرير مسبب اعانته في لمجرد الرابع فجراه الشرتعالي وسائر من اعاشي في هذا الباليف احسن لمجزار وانا ادجو من نطف الدّر تعالى وكرم به ان ميم هذا المشرح في سنة اجزار في المتحرز واحدٌ ، واسال الله سبحاء وتعسال المدود والتونيق لما يحب ويرضى وان مكيل هذا الشرح ويجعله خالها وجه النويم ولا توق الابالشرا تعلى العظام وسلى الله تعلم وسلى الله تعلى المسداد والتونيق لما يحب ويرضى وان مكيل هذا الشرح ويجعلها لوجه النويم ولا تولى ولا قوة الابالشرا تعلى العظام وسلى الله تعلى المنافقة الله المترابع المنافقة الله المترابع المنافقة الله المنافقة الله المترابع المنافقة المنافقة الله المنافقة النافقة الله المنافقة الله المنافقة الله المنافقة الله المنافقة الله المنافقة الله المنافقة المنافقة المنافقة الله المنافقة الله المنافقة المنافقة الله المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة الله المنافقة الم

محدعاقل عفاالشرعنه

له الاثلثة احاديث من الباب الاخرفان كتبتها بعدا لرجوع الى العند في مهارنفور-